

زاد المسام

فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

وهو كتاب في أعلى الصحيح اتفق على تخريج أحاديثه البخاري ومسلم

يسمى زاد المسام فيما اتفق عليه البخاري ومسلم

لأبي الفقيه صاحب المعجز والتقصير محمد حبيب الله بن الشيخ سيدي عبدالله بن سيدي أحمد المشهور
بما يابى الجسكى ثم اليوسقى نسبا المالكي مذهبا الشنقيطي اقليما المدني مهاجرا وفقه الله للأعمال الصالحة
ورزقه الاخلاص فيها بفضل الله ومنه وأمانته على الايمان بجوار النبي عليه وآله وأصحابه الصلوة والسلام آمين

وبذيله حواش لطيفة للمؤلف بين بها بعض ما نشئت الحاجة لبيان من ألتاظه أو معانيه سماها فتح
المنعم ببيان ما احتيج لبيان من زاد المسام نفع الله بهما وتقبل من مؤلفهما آمين

(تذنيه) عدد أحاديث هذا الكتاب ألف ومائتا حديث متصلة الاسناد اتفق عليها البخاري
ومسلم في صحيحهما وبهذين الشرطين كان تأليف هذا هو أصح كتاب في الحديث يوجد اليوم
حتى أصله الذي هو الصحيحان اذ فيهما من الاحاديث مالم يتفقا عليه بل هو الاكثر مع سهولة
حفظ تأليف هذا لحذف الاسانيد منه بعد تحقق كونها متصلة ولترتيبه على حروف المعجم وغير
ذلك من التهذيب قيده مؤلفه المذكور

حقوق الطبع محفوظة للناسر

الجزء الرابع
وأوله هو أول القسم الثاني من حرف الميم

طبع مطبعة دار احياء الكتب العربية

اصحابها عيسى بن الحليم وشركاه

بجوار سيدنا الحسين بن علي

(فَصَلِّ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَصْدَرَةِ بِالْفَتْحِ مِنْ شَرْطِيَّةٍ كَانَتْ أَوْغَيْرَ شَرْطِيَّةٍ)
 ٨٢٦ مِنْ ^(١) أَتْبَاعَ طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَسْتَوْفِيَهُ وَفِي رِوَايَةٍ حَتَّى يَقْبِضَهُ

(١) قوله (من أتباع) أى من اشترى (طعاما) وروى كان كقبح وشعب أو غير روى كفتح
 وروان (فلا يبعه) بالجزم بلانهاية وفي رواية فلا يبعه بالرفع على أنها نافية لا ناهية (حتى
 يستوفيه) أى يقبضه كما في الرواية الاخرى الآتية والقبض يكون بمسكه أيضاً (وفي رواية)
 وفى الصحيحين أيضاً (حتى يقبضه) وفى الصحيحين بإسنادهما المتصل * قال ابن عباس ولا أحسب
 كل شيء الامثلة * أى مثل الطعام وهذا من تفقه ابن عباس رضى الله عنهما ومما يؤيد قول
 ابن عباس ما رواه البيهقي بإسناد حسن متصل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال للحكيم
 ابن حزام * لا تبين شيئا حتى تقبضه وهو مذهب الشافعية سواء كان طعاما أو عقارا أو
 منقولا * وقال أبو حنيفة لا يصح الا فى المقار * وقال مالك لا يصح أى لا يجوز فى الطعام
 خاصة * وقال أحمد لا يصح فى المكيل والموزون * قال القاضى عياض * ونعمه فى كل مكيل
 وموزون ومعدود قال سحنون وابن حبيب وعلى المشهور فى أنه مقصور على الطعام فالمشهور
 أيضاً نعمه فى الربوى وغيره وروى ابن وهب قصره على الربوى خاصة * قال المازرى *
 وتمسك الشافعى بنبيه صلى الله عليه وسلم عن ربح ما لم يضمن نعم * وتمسك أبو حنيفة بقوله *
 حتى يستوفيه فاستثنى ما لا ينقل كالمقار لعدم الاستيفاء فيه * وتمسك من منع فى كل المكيلات
 والموزونات بقوله عليه الصلاة والسلام فى بعض روايات هذا الحديث حتى يكتاله فجعل العلة الكيل
 وأجرى سائر المكيلات والموزونات مجرى واحدا * وتمسك مالك رحمه الله بنبيه عن يبيع
 الطعام قبل قبضه خاصة فدل على أن غير الطعام مما فيه حق توفية بخلاف الطعام اذ لو منع
 من الجميع لم يكن لذكر الطعام فائدة ودليل الخطاب كالتصريح عند الاصوليين اهـ بإيضاح (قال
 مقيد وفقه الله تعالى) وعلى المشهور فى مذهب امامنا مالك من قصر "منع البيع قبل القبض
 على المكيل والموزون من الطعام خاصة ولو غير روى جرى خيل فى آخر خيار النقيصة
 من مختصره حيث قال * وجاز البيع قبل القبض الا مطلق طعام المعاوضة الخ * وأراد بمطلقه
 الربوى وغيره والمراد بالمعاوضة أن يملكه بعوض مالى أو غيره كصداق وخلع وأرش جناية
 وشبه ذلك قال القرطبي ألحق مالك بالاتباع سائر عقود المعاوضة كاخذه مهرا أو صلحا فانه
 لا يجوز بيعه قبل قبضه وأما لو ملك بغير معاوضة بهبة أو صدقة أو سلف فانه يجوز بيعه قبل
 قبضه اهـ وقد صرح ابن حاصم فى تحفة الحكام بمنع بيع طعام المعاوضة قبل قبضه الا ان كان
 من غير معاوضة كالقرض وأخرى الهبة والصدقة بقوله

والبيع للطعام قبل القبض * ممنوع ما لم يكن من قرض

فان كان من قرض وأخرى من هبة أو صدقة فيجوز بيعه قبل قبضه فلن تسلف طعاما أن يبعه
 قبل أن يقبضه ثم لا يبيعه مشتره حتى يستوفيه لان ضابط المنع فى هذا الباب أن تتوالى عقدتا
 بيع لم يتخللها قبض ويجوز أيضا لمن تسلف طعاما أن يوفيه مما فى ذمته من بيع كما يجوز
 لمن اشترى طعاما أن يسلفه لغيره قبل قبضه وليست هذه من البيع قبل القبض وفى كون طعام

(رواه البخارى ^(١)) عن ابن عمر ومسلم عنه وعن ابن عباس رضي الله عنهم كلاهما
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب البيوع
في باب ما يذكر
في بيع الطعام
والحكرة وفي
باب بيع الطعام
قبل أن يقبض
الخ وفي باب
الكيل على
البائع والمعطي *
ومسلم في كتاب
البيوع في باب
بطلان بيع
المبيع قبل القبض
ثلاث روايات
عن ابن عباس
وفي الثالثة عنه
حتى يكتاله يذل
يستوفيه وأربع
روايات عن ابن
عمر وفي مسلم
رواية عن أبي
هريرة كرواية
ابن عباس
الثالثة

النصب كالقرض أو كالبيع قولان * وفي فتاوى سيدى عيسى الله بن الحاج إبراهيم العلوى
الشنقيطى أقبلها أن الطعام المستحق يجوز بيعه قبل قبضه لأنه ليس طعام معاوضة وكذلك
الطعام المغصوب يجرى بجرى طعام القرض وأن الطعام الذى هو من المبيع لا يجب أن رد المبيع
بالمبيع يجوز أخذ عوض عن ذلك الطعام أن قلنا أن الرد بالمبيع حل للبيع * وفيه نظر * أن
قيل أنه ابتداء بيع وإلى يحصل كلامه أشار أخونا المرحوم الشيخ محمد العاقب في نظم هذه
الفتاوى بقوله

وجاز بيع طعام ظاهراً أو استحق قبل ما تساماً
والرد بالمبيع كذلك قبل به إذا حلاً لبيع يجعل

وأما طعام الهبة والصنعة فلا اشكال في جواز بيعهما قبل قبضهما من الواهب والمتصدق تماماً
بيعه مشترك به إلا بعد قبضه أيضاً * وحيث جاز البيع قبل القبض فيما ذكر فلا بد من تعجيل الثمن
لئلا يؤدي لبيع الدين بالدين وتجوز الأقالة والتولية والشركة في الطعام قبل قبضه لأنها معروفة
فانقضى فيها ذلك * قال القاضي عياض * واستثنى العلماء من بيع الطعام قبل قبضه الأقالة منه
والتولية والشركة فيه للحديث المسمى بذلك منه * قال الأبي * الحديث ذكره أبو داود وعبد
الرزاق وهو حديث مستفيض بالمدينة من طريق زبيدة * من ابتاع طعاماً فلا يبعه حتى يقبضه
إلا أن يشرك فيه أو يوليه أو يقبله * قال عياض . واتفق مالك والشافعى وأبو حنيفة على
جواز الأقالة منه ومشهور قول مالك جواز الشركة والتولية ومنهما الشافعى وأبو حنيفة ومالك
قول بمنع الشركة . قال عياض . واختلف في المنع من بيع الطعام قبل قبضه هل هو شرع غير
مقال أو علمته العينة ويدل عليه قول ابن عباس وعليه يدل أيضاً إدخال مالك في الموطأ أحاديثه
في باب أحاديث العينة قال الأبي . العينة المبيع المتعجل به على دفع عين في أكثر منها وصحح
ابن القصار حديث قوله . إذا تبايع الناس بالعينة وانبعوا أذئاب البقر وتركوا الجهاد أنزل
الله بهم بلاء لا يرفعه حتى يراجعوا دينهم . وفي شرح شيخنا العلامة المحقق أحمد بن أحمد بن
الهادى الشنقيطى أقبلها مختصر خليل مانصه وهل النهى عنه أى بيع مطلق طعام المعاوضة قبل
القبض تعبد وهو الصحيح عند أهل المذهب أولان الشارع له غرض في ظهوره ليقتنع به
الكيمال والحال ويظهر للفقراء فتقوى به قلوبهم لاسيما في زمن المسغبة فلو أجزأ بيعه قبل
قبضه لباع أهل الاموال بعضهم من بعض من غير ظهور أم بلفظه رحمه الله . (تنبيه) استنبط
منع بيع ما ليس عندك على أن يكون عليك حالا من هذا الحديث الذى اشتمل على النهى عن
بيع الطعام قبل القبض فوجه الاستدلال منه يعلم بطريق الاولى وصورته بتلك هذه الدار
بكذا على أن اشتريها لك من مالكها أو على أن يسامها لك مالكمها فلا يجوز ذلك لما فيه
من الضرر إذ لا يدري هل يبيعها مالكمها أم لا وهذه المسئلة هي التي نص عليها ابن أبي زيد

٨٢٧ من (١) ابتاع نخلاً بعد أن تَوَبَّرَ فَمَرَّهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ

في رسالته بقوله * ولا يجوز بيع ما ليس عندك على أن يكون عليك حالا * ونظم ذلك الاستاذ الفاضل عبد الله بن أحمد بن الحاج حي الله الفلاوى الشنيطي في نظم الرسالة بقوله وبيع ما ليس بملكك على * حلوله عليك مما حظلا

وحديث انتهى من بيع ما ليس عندك أخرجه أصحاب السنن من حديث حكيم بن حزام بلفظ * قلت يا رسول الله يأتيني الرجل فيسألني عن المبيع ما ليس عندي أبتاع له من السوق ثم أتيه منه فقال * لا تبع ما ليس عندك * فائدة * في فضل حكيم بن حزام المذكور قال مسلم في باب الصدق في البيع والبيان من كتاب البيوع من صحيحه * ولد حكيم بن حزام في جوف الكعبة وعاش مائة وعشرين سنة اه بلفظه ومناقبه رضى الله عنه كثيرة ومنها تصدقه بثلث دار الندوة وكونه لم يقل عطاء من أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيح (تمة) أما لو طلب شخص من آخر من أهل العينة أن يشتري سلعة من الغير ويبيعها له بعد اشتراكها فيجوز ذلك ولو باعها له بثمن معجل بعضه وبعضه مؤجل لاجل معلوم كما صرح به خليل في أول فصل العينة بقوله . جاز لمطلوب منه سلعة أن يشتريها ليبيها بثمن ولو بمؤجل بعضه . هذا هو القسم الجائز من بيع العينة . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله (من ابتاع نخلاً) أى من اشتري نخلاً (بعد أن تَوَبَّرَ) بالبناء للمفعول أي بعد أن يجعل في طلعها شيء من طلع نخلاً أو يعلق عليها فالأبار والتذكير والالتحاق بمعنى واحد وهو أن يجعل في طلع النخلة شيء من طلع نخلاً أو يعلق عليها خوفاً سقوطه يقال منه أبر النخلة بأبرها بكسر الهمزة وضمها برا وإباراً وإبارة إذا أصلعها كأبرها تأبداً وقد علمت كيفية ذلك الإصلاح بما ذكرناه الآن (فمَرَّهَا لِلْبَائِعِ) وحينئذ فله الاستطراق لاقتطاعها وليس للمشتري أن ينميه من الدخول إليها لأن له حقاً لا يصل إليه الا بالدخول (الا أن يشترط المبتاع) أن التمرة له ويوافقه البائع فتكون للمبتاع أى المشتري . قال المازرى . جعلها لا تكون للمبتاع الا بشرط يدل أنها في صورة السكوت للبائع . واختلف اذا لم تَوَبَّرَ فقال مالك هي للمبتاع . وقال أبو حنيفة للبائع . واستدل مالك بدليل الخطاب من الحديث لانه انما جعلها للبائع بالأبار ففي اذا لم تَوَبَّرَ للمبتاع وأيضاً لذلك نظير من الشرع جنين الامة هو قبل الوضع للمبتاع وبغده للبائع والتمر بمنزلة الجنين . واحتج أبو حنيفة بالحديث أيضاً لانه قال لم يذكر الأبار لنفى الحكم عما سواه وانما قصد به التنبيه بالأبار على ما لم يؤثر . ورد عليه بعض أصحابنا بأن التنبيه انما يكون بالأدنى على الاعلى وبالمشكل على الواضح وما ذكر خارج عن الوجهين وتلخيص مأخذ الفقيهين من الحديث أن مالكاً استعمل فيه اللفظ ودليل الخطاب وأبو حنيفة استعمل اللفظ ومقولية الخطاب . قال الابن . دليل الخطاب هو المسمى في أصول الفقه بمفهوم المخالفة وهو ما يثبت به نقيض حكم المنطوق به للمسكوت عنه كقوله في الغنم السائمة الزكاة فهو موه أن لا زكاة في المملوكة ومقولية الخطاب هو تنبيه على أن المسكوت عنه

وَمَنِ اتَّبَعَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَا لَهُ لِلَّذِي بَاعَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِيَ الْمُبْتَاعَ (رواه البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب المساقاة في باب الرجل يكون له ممر أو شرب في حائط أو في نخل * ومسلم في كتاب البيوع في باب من باع نخلا عليها ثم أخبث بثلاث روايات

مساو للمنطوق به في الحكم والراد على أبي حنيفة زعم أنه إنما يكون بالادنى على الأعلى وبالمشكل على الواضح والمذكور في كتب الأصول أنه يكون أيضاً بالأعلى على الأدنى . قال المازري . وعلى مذهبه أن غير المأبورة تكون للمبتاع اختلف عندنا هل للبائع أن يشتريها فالمشهور المنع وقال بعض شيوخنا على القول بأن المستثنى مبق يجوز وبالجواز قال الشافعي وقال المازري أيضاً وإن أير البعض دون البعض فإن تساوى فلكل حكم نفسه وإن كان أحدهما أكثر فليل الحكم كذلك وقيل الأقل تابع للأكثر قال عياض وافق الشافعي على أن المأبورة لا تكون للمبتاع إلا بشرط لظاهر الحديث وكذلك أبو حنيفة إلا أنه قال يجزئها المبتاع لحينه وإن شرط بقاءها ففسد البيع . ومنع مالك رحمه الله تعالى أن يشترط المبتاع بعض المأبورة وأجزأه بعض المالكية اهـ ملخصاً من الإني على صحيح مسلم (ومن ابتاع) أي اشترى (عبداً و) الحال أنه (له) أي للعبد (مال فماله للذي باعه) لأن العبد لا يملك شيئاً أصلاً لأنه مملوك فلا يجوز أن يكون مالكا وبه قال أبو حنيفة وهو رواية عن أحمد وقال مالك وأحمد وهو القول القديم للشافعي لو ملكه سيده مالا ملكه لقوله في الحديث وله مال فاضافه إليه لكنه إذا باعه بعد ذلك كان ماله للبائع وتأل المانعون قوله وله مال بأن الاضافة للاختصاص والاتفاق لالملك كما يقال سرج الفرس وباب الدار ويدل له قوله فماله للبائع فاضاف المال إليه وإلى البائع في حالة واحدة فثبت أن اضافة المال إلى العبد مجازية أي للاختصاص وإلى المولى حقيقة أي للملك (الا أن يشترط المبتاع) كون المال جميعه أو جزء معين منه له فيصح ويكون للمبتاع لأنه يكون قديماً شيئين العبد والمال الذي في يده بمن واحد وذلك جائز وقيد المازري اشتراط المبتاع مال العبد بأنه إنما يجوز إذا اشترط للعبد إذ لا حصه له من الثمن فلا يدخل فيه ربا وأما إن اشترطه المشتري لنفسه فلا يجوز لأنه سلامة وذهب بذهب قال الإني والتحقيق أن العبد يملك ملكاً غير تام لأن السيد انتزاع ماله وفي المذهب مسائل تدل على أنه يملك وأخرى تدل على أنه لا يملك تركناها كلها خشية الاطلاعة والتحقيق ما تقدم اهـ . قال القسطلاني . ولو باع عبداً وعليه ثياب لم تدخل في البيع بل تستمر على ملك البائع إلا أن يشتريها المشتري لاندراج الثياب تحت قوله صلى الله عليه وسلم وله مال ولأن اسم العبد لا يتناول الثياب وهذا أصح الأوجه عند الشافعية والثاني أنها تدخل والثالث يدخل سائر الموردة فقط وقال المالكية تدخل ثياب المهنة التي عليه وقال الحنابلة يدخل ما عليه من الثياب المتأداة ولو كان مال العبد دراهم والثلث دراهم أو دينار والثلث دينار واشترط المشتري أن ماله له ووافقه البائع فقال أبو حنيفة والشافعي لا يصح هذا البيع لما فيه من الربا ولا يقال هذا الحديث يدل للصحة لانا نقول قد علم البطلان من دليل آخر وقال مالك يجوز لاطلاق الحديث وكأنه

٨٢٨ من (١) أَتَيْتُ مِنَ الْبَنَاتِ بَشْيَةً فَأَخْسَنَ إِلَيْهِنَّ كُنَّ لَهُ سِتْرًا مِنَ النَّارِ

لم يجعل لهذا المال حصّة من الثمن ثم إن ظاهر قوله في مال العبد إلا أن يشترط المتاع أنه لا فرق بين أن يكون معلوماً أو مجهولاً لكن القياس يقتضي أنه لا يصح الشرط إذا لم يكن معلوماً وقد قال المالكية إنه يصح اشتراطه ولو كان مجهولاً وكذا قال الحنابلة إن فرعنا على أن العبد يملك بشريك السيد صَحَّ الشرط وإن كان المال مجهولاً وإن فرعنا على أنه لا يملك اعتبر عليه وسائر شروط البيع إلا إذا كان قصده العبد لا المال فلا يشترط ومقتضي مذهب الشافعي وأبي حنيفة أنه لا بد أن يكون معلوماً وما نسبته القسطلاني لاماناً ماله من جواز هذا البيع المشتمل على العبد واشتراط ماله وهو دراهم والثلث دراهم أو دنانير والثلث دنانير وإنه يصح اشتراط مال العبد ولو كان مجهولاً كله مبنى على أن المبتاع إنما يشترطه للعبد لا لنفسه ومبنى على أن العبد يملك بتمليك السيد له كما علم مما قدمناه من المازري وغيره * وقولنا في المتن واللفظ له أي للبازري وأما مسلم فلفظه * عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * من ابتاع مخلاً بعد أن تؤجر فتمرتها للذي باهها إلا أن يشترط المبتاع ومن ابتاع عبداً فإله للذي باعه إلا أن يشترط المبتاع * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله (من أتيت من البنات بشيء) أي من امتنع من البنات بشيء من أحوالهن أو من أنفسهن قال النووي ساهن ابتلاء لأن الناس يكرهونهن في العادة قال تعالى * وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم . (فأحسن إليهن) فيه إشعار بأن المراد جنهن المتناول للقليل والكثير ولذا قال (كن له ستراً) بالافراد وكسر السين أي حجاً وبعبارة (من النار) والستر بالكسر واحد الستور كما في القاموس * وقوله بشيء قال القرطبي يصدق بالواحدة ومعنى كونهن ستراً أنهن يبعدن عن النار ولا شك أن من لم يدخل النار دخل الجنة ومعنى الاحسان إليهن القيام بما يصلحهن فإن زادت البنات على واحدة حصلت له زيادة عن المباحة عن النار وهي السبق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الجنة المذكور في حديث من حال جاريتين حتى تلبغا الخ . وفي حديث ابن عباس عند الطبراني فقال رجل من الأعراب واثنين فقال واثنين . وفي حديث أبي هريرة فلنا واحدة قال زواحدة وزاد ابن ماجه على قوله فأحسن إليهن وأطعمن وسقاهن وكساهن وفي الطبراني من حديث ابن عباس فاتفق عليهن وزوجهن وأحسن أديهن . وفي رواية عبد الحميد قصر عليهن قال الابن (فان قلت) يلزم أن لا يكن ستراً إلا لمن أحسن إليهن على شكره حتى يتقرر كونهن بلية لأن من أحسن إليهن وهو يجهن فهن له نعمة لالبية (قلت) الحديث خرج مخرج الغالب لا مفهوم له لأن الغالب كونهن بلية وتجهيز البنات من المتأهلي فيه من الاحسان إليهن مالم يخرج إلى حد السرف كصنع آلات الفضة اهـ (قال مقيده وفقه الله تعالى) لا يتباع السنة عند فساد هذه الامة . قول الابن مالم يخرج إلى حد السرف كصنع آلات الفضة يعلم منه أن ما عليه أهل هذا الزمن الآن

(رواه) البخارى (١) ومسلم واللفظ له عن عائشة رضى الله عنها عن رسول

الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الزكاة
في باب اتقوا
النار ولو بشق
تمر وفي كتاب
الادب في باب
رحمة الولد
وتقبيله ومعاذته .
ومسلم في
كتاب البر والصلة
والادب في
باب فضل
الاحسان الى
البنات

من التناول في أنواع الآلات لمن من الذهب والمجوهرات النفيسة في غاية السرف وان جرت
به العادة فذأل الله تعالى أن يجمل كل ما يصدر من اخواننا المسلمين من ذلك جاريا على
نهج الشرع في الاحسان اليهن المبعد عن النار . المدخل للجنة يوم القيامة مع النبي المختار .
عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام من الله الكريم الغفار . وسبب حديث المتن كما في
الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت . جاءني اسراء ومعه ابنتان لها
فألتني فلم تجد عندي شيئا غير تمر واحدة فاعطيتها ابها فاختها فقسمتها بين ابنتيها ولم تأكل
منها شيئا ثم قامت فخرجت وابنتها فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته حديثها فقال
النبي صلى الله عليه وسلم . من ابتلى من البنات بشيء أخ . وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما
البخارى فلفظه في كتاب الزكاة من ابتلى من هذه البنات بشيء كن له سترا من النار . فلم
يذكر فيه هنا فاحسن اليهن وإنظره في كتاب الادب . من بلى من هذه البنات شيئا فاحسن
اليهن كن له سترا من النار . فلفظه في هذه الرواية من بلى بالتحية المنيحة من الولاية من هذه
البنات شيئا . وفي رواية له من بلى من هذه البنات بشيء أخ وحديث . من حال جاريتين
المشار له في الشرح سابقا أخرجه مسلم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم . من حال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة انا وهو وضم أصابعه . وقوله حتى تبلغا أى
الى أن يستقلأياقسيهما فطابق اللوغ لا يسقط نفقتهما عن الأب بل حتى تزوجا ويدخل بهما .
وقوله انا وهو وضم أصابعه قال عياض يعنى رفاقته معه في الجنة أو دخوله معه في أول الامر
ويكفي به فضلا وهذا الفضل لمن قام بالبنات كن له أو لغيره (قائدة) في الصبر على موت
الاولاد دخول الجنة والبعد من النار وقد تقدمت جملة من الاحاديث في ذلك عند حديث .
ما منكن امرأة تقدم بين يديها من ولدها ثلاثة الا كان لها حجابا من النار الخ ولقد ذكر الان
حكاية رؤيا ذكرها الابي في شرح مسلم عند حديث لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من
الولد الخ وسيأتى لنا هذا الحديث في الخاتمة ان شاء الله . فاقول . قال الابي هنا ذكر عن
منصور بن عمار رضى الله عنه قال تمت في الحرم فأريت في منامي امرأة تمشي في الحرم متبخرة
فقلت يا هذه أما تتقين الله في حرم الله تمشي بهذه المشية من أنت قالت أنا زبيدة قلت زبيدة
بنت الخلائف وزوجة الرشيد قالت نعم الخلائف يا منصور والله لقد وددت أن أكون كذا
قلت ولم وقد كنت تصنعين كثيرا من المعروف والصدقة قالت اضمحل ذلك كله والله لقد
رأيت الحسنة نظير من ميزاني الى ميزان صاحبها لولا أن الله تعالى نفعتي بخصلتين فقلت وماهما
قلت ذبح الامين ولدي في حجرى فصبرت فأتاني الله وكنت يوما أطوف وبدي في يد الرشيد
واسمراة تسقى على أيمانها لها فتزعت خاتمي من أصبعي وكان ميراثي من أبائي وكان فيه أربعون ألفا

٨٢٩ مَنْ (١) أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ خَيْرًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ أَثْنَيْتُمْ عَلَيْهِ شَرًّا وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ

فتصدقت به على أولئك الايتام فانبي الله فلم أر يا منصور أنفع عند الله من الصبر على موت الاولاد والصدقة على الايتام . وفي الترمذي أن الملائكة اذا قبضت روح الولد صدعت بها فيسألهم الله وهو أعلم يقول أقبضتم ثمرة فؤاد عبدي فيقولون ياربنا وأنت أعلم أهل فيقول فماذا قال أبوه فيقولون حمدك واسترجع فيقول ابنوا له بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد . وذكر وأظنه الغزالي أن داود عليه السلام مات له ولد فأوحى الله اليه ما مقدار ما كنت تحبه قال يارب ملء الدنيا قال لك من الاجر مثل ذلك . قال الغزالي ومما يتسلى به في الصبر على موت الاولاد أن يقدر الذي مات له ولد أنه أراد النقلة الى بلد يسكنها فيبت ولده يرتاد له المسكن أثره يحزن اه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أثنتم عليه خيراً) أى من أثنى عليه أهل الفضل والعدالة من الموقن خيراً . أى بخير فهو منصوب على اسقاط الجار وكذا يقال في نظيره الآتي (وجبت له الجنة) وذلك فمن وفق الله له أهل الفضل والعدالة فقالوا فيه بعد موته قولاً عدلاً فيقبل الله فيه قولهم ويترك مقتضى علمه تعالى فيه تحقيقاً لظنهم وستراً عليه لفضله تعالى (ومن أثنتم عليه شرا وجبت له النار) والمراد بالوجوب الثبوت أو هو في صحة الوقوع كالشيء الواجب والاصل أنه لا يجب على الله تعالى شيء بل الثواب فضله والعقاب عدله . لا يستل عما يفعل وهم يستلون . قال القاضي عياض وهذا لا يتناول ثناء العدو والحاسد وإن كانا عدلين (فان قيل) كيف ممكنوا من الثناء عليه بشر وقد صح النبي عن سب الاموات (أجيب) بأن هذا الميث المثنى عليه بالشكر هو المنافق وكذا كل كافر أو متظاهر بنسق أو بدعة وهؤلاء لانهتم غيبتهم اذ يجوز ذكرهم بالشكر التحذير من طريقتهم ومن الاقتداء بآثارهم وقيل انما سوغ لهم ذلك قبل الدفن ليدع الصلاة عليه كثير من الناس فيتعظ فسقة الاحياء بذلك . قال النووي . في معنى هذا الحديث * للعلماء فيه قولان * أحدهما * أن هذا الثناء بالخير لمن أثنى عليه أهل الفضل فكان تناوؤهم مطابقة لأفعاله فيكون من أهل الجنة فان لم يكن كذلك فليس هو مراداً بالحديث * والثاني * وهو الصحيح المختار أنه على عمومته وإطلاقة وأن كل مسلم مات فاهل الله تعالى الناس أو معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلاً على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضي ذلك أم لا لأنه وإن لم تكن أفعاله تقتضيه فلا تحتم عليه العقوبة بل هو في خطر المشيئة فاذا ألهم الله عز وجل الناس الثناء عليه استدلتنا بذلك على أنه سبحانه وتعالى قد شاء المغفرة له وبهذا تظهر فائدة الثناء وبقوله صلى الله عليه وسلم وجبت وأنتم شهداء الله ولولاكن لا ينفع ذلك الآن تكون أفعاله تقتضيه لم يكن للثناء فائدة وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم له فائدة اه وإلى هذا المعنى أشار العلامة محمد قال بن أحمد قال التندشقي الشنيطي اقبلها بقوله

أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ أَنْتُمْ شُهَدَاءُ اللَّهِ
 فِي الْأَرْضِ (رواه) البخارى (١) ومسلم واللفظ له عن أنس بن مالك رضى
 الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الجنائز
 في باب ثناء
 الناس على
 الميت وأخرجه
 بمعناه في كتاب
 الشهادات في
 باب تعديل كم
 يجوز. وأخرجه
 مسلم في كتاب
 الجنائز في باب
 من يثنى عليه
 خيراً أو شراً
 من الموتى

ان مات من له بخير يشهد * والشر يعلم الا له لاحد
 يقول للملائك الا له قد * قلبت ما به لعبدي قدشهد
 فيغفر الله له تفضلاً * سبحانه من تفضلاً تفضلاً
 كما أتى عن أحمد الامين * صلى عليه الله كل حين
 والعكس لا يضر مشهوداً له * سبحانه من فعل ما فعله

وقوله ومن أُنثيتم عليه شراً الخ . انما استعمل الثناء الممدود هنا في الشر مجازاً لتجانس السلام
 علي وجه المشاكلة كقوله تعالى . وجزاء سيئة سيئة مثلها وقوله . ومكروا ومكر الله . والا
 فالثناء بتقديم الثناء وبالمد يستعمل لغة في الخير ولا يستعمل في الشر على المشهور وفي لغة شاذة
 أنه يستعمل في الشر أيضاً ثم أعقب وجوب الجنة أو النار بأعذارنا الله منها لبيت بالثناء المذكور
 بما هو كالملة لذلك فقال (أنتم شهداء الله في الارض أنتم شهداء الله في الارض أنتم شهداء
 الله في الارض) ثلاث مرات . وفي هذا التكرار الواقع في الحديث ثلاث مرات استحباب توكيد
 الكلام المهم بتكراره ليحفظ وليكون أبلغ ولذلك كان من عاداته عليه وعلى آله الصلاة والسلام
 إعادة الحكم ثلاث مرات ليحفظ عنه وبفهم كقوله . ويل للعقاب من النار ثلاث مرات .
 وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن راويه أنس بن مالك رضى الله عنه قال .
 مرر بمجنازة فأنثي عليها خيراً فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم وجبت وجبت ومرر بمجنازة
 فأنثي عليها شراً فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم وجبت وجبت فقال عمر قدأ لك أبى
 وأمى مرر بمجنازة فأنثي عليها خيراً فقلت وجبت وجبت ومرر بمجنازة فأنثي عليها شراً فقلت
 وجبت وجبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من أُنثيتم عليه خيراً الخ . وقول
 واللفظ له أي لمسلم وأما البخارى فلفظه عن أنس بن مالك قال . مروا بمجنازة فأنثوا عليها
 خيراً فقال النبي صلى الله عليه وسلم وجبت ثم مروا ياخرى فأنثوا عليها شراً فقال وجبت فقال
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه ما وجبت قال هذا أنثيتم عليه خيراً فوجبت له الجنة وهذا أنثيتم
 عليه شراً فوجبت له النار أنتم شهداء الله في الارض . ولفظه في الشهادات عن أنس أيضاً
 نحو هذا وفي آخره قال شهادة القوم المؤمنين شهداء الله في الارض . وفيه عن عمر رضى الله
 الله عنه أنه مرر عليه بمجنازة ثم بأخرى ثم بثالثة فقال مثل قوله عليه الصلاة والسلام فسئل عن
 ذلك فقال قلت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم . أيما مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله
 الجنة فلنا وثلاثة قال وثلاثة قال أبو الاسود واثنتان قال واثنتان ثم لم نسأله عن الواحد . فائدة .

٨٣٠ مَنْ (١) أَحَبَّ أَنْ يُبْسَطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَةً

من صلى عليه أربعون رجلا مسلما شفهم الله فيه ففي صحيح مسلم من رواية ابن عباس رضي الله عنهما . ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا إلا شفهم الله فيه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أحب أن يبسط له في رزقه) بالبناء للمفعول أى من أحب أن يبسط الله تعالى له في رزقه * وفي رواية من سره أن يبسط له رزقه (وينسأ) بالبناء للمفعول أيضا وبالنصب عطفا على أن يبسط وآخره همزة من النسب بفتح النون وسكون السين ثم همز في آخره وهو التأخير أى يؤخر (له في أثره) بفتح الهمزة والتاء الثلاثة أى في بقية عمره وجواب من قوله (فليصل رحمه) أى فليحسن اليه بالمال والخدمة والزيارة وغير ذلك من أنواع الصلة ورحمه المراد به كل ذي رحم محرم أو الوارث أو القريب مطلقا وهو الأقرب (فان قيل) الآجال مقدرة وكذا الارزاق لا تزيد ولا تنقص كما يدل عليه قوله تعالى * فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون وفي الحديث كتب رزقه وأجله في بطن أمه (فقد أجيب) عن هذا بوجهين * أحدهما * أن هذه الزيادة تحصل بالبركة في العمر بسبب التوفيق للطاعات وصيائته عن الضياع ووجهه أن الصلة صدقة وهي تربي المال وتزيد فيه فينبغي بها وبها تحصل القوة في الجسد فالخاصل أنها بحسب الكيف لا الكم * والثاني * أن الزيادة على حقيقتها وذلك بالنسبة الى علم الملك الموكل بالعلم والى ما يظهر له في اللوح المحفوظ بالحو والاثبات فيه قال تعالى . يحسبوا الله ما يشاء ويثبت عند أم الكتاب * فيجوز أن يكتب مثلا أن عمر فلان سنون سنة إلا أن يصل رحمه فانه يزداد عليه عشرة وهو سبعون وقد علم الله عز وجل ما سيقع له من ذلك فبالنسبة الى الله تعالى لا زيادة ولا نقصان في العمر ويقال له القضاء المبرم وأما تصور الزيادة بالنسبة اليهم ويسمى مثله بالقضاء المعلق * ويقال المراد بقاء ذكره الجليل بعده فسكانه لم يموت وهو اما بالعلم الذي ينتفع به أو الصدقة الجارية أو الخلف الصالح نسأله تعالى أن يكرمنا بطول العمر في الصافية مع توفيقه تعالى إيانا لطاعته وأن يرزقنا هذه الامور الثلاثة مع الختم بالإيمان في جوار رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم * وقد ورد في فضل صلة الرحم أحاديث كثيرة (منها) حديث على رضي الله تعالى عنه رواه عبد الله بن أحمد في زوائده على المسند والبخاري والطبراني والحاكم في المستدرک بلفظ من سره أن يمد له في عمره ويوسع عليه في رزقه ويدفع عنه ميتة السوء فليصل رحمه (ومنها) حديث أبي هريرة أخرجه الترمذي * ان صلة الرحم محبة في الاهل مثابة في المال منسأة في الاثر (ومنها) حديث عائشة رضي الله تعالى عنها أخرجه أحمد بسند رجاله ثقات مرفوعا صلة الرحم وحسن الجوار وحسن الخلق يصران الديار ويزيدان في الاعمار (ومنها) حديث أبي هريرة أخرجه أبو موسى المديني في كتاب الترغيب والترهيب مرفوعا بر الوالدين يزيد في العمر والكذب ينقص الرزق وبر الوالدين من أعظم صلة الرحم وروي أيضا من حديث ابن عباس وثوبان مسندا عن التوراة ابن آدم اتق ربك وبر والديك وصل رحلك أمد لك في عمرك وروي أيضا عن ثوبان يرفعه لا يزيد في العمر إلا بر الوالدين ولا يزيد في الرزق إلا صلة الرحم وروي

(١٥ — زائد — ثالث)

(رواه البخاري^(١) ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
 ٨٣١ مَنْ (١) أَحَبَّ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ فَلْيَسْأَلْ عَنْهُ فَإِنَّهُ لَا تَسْأَلُونِي
 عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الادب
 في باب من
 بسط له في
 الرزق بصلته
 الرحم *
 ومسلم في
 كتاب البر
 والصلوة
 والآداب في
 باب صلة الرحم
 وتحريم
 قطيعتها .
 بروريتين من
 أنس ولفظه
 في أحدهما من
 سره أن يبسط
 عليه رزقه الخ
 وأخرجه
 البخاري أيضا
 بلفظ من سره
 أن يبسط له في
 رزقه الخ عن
 أبي هريرة في
 كتاب الادب
 في الباب
 المذكور وفي
 كتاب البيوع
 في باب من
 أحب البسط
 في الرزق بلفظ
 من سره أن
 يبسط له رزقه
 الخ من رواية
 أنس بن مالك

أيضاً من حديث محمد بن علي عن أبيه عن جده علي رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم أنه قال وسئل عن قوله تعالى * يَجْعَلُوا اللَّهَ مَعَاشًا * قال هي الصدقة
 على وجهي وبر الوالدين واصطناع المعروف وصلة الرحم تحول الشقاء سعادة وتزيد في العمر
 وفقى مصارع السوء ياعلى ومن كانت فيه خصلة واحدة من هذه الاشياء أعظم الله تعالى
 هذه الثلاث الحاصل وروى من حديث عبد الله بن عمر يرفعه ان الانسان ليصل رحمه وما في
 من عمره الا ثلاثة أيام فيزيد الله في عمره ثلاثين سنة وان الرجل ليقطع رحمه وقد بقي من
 عمره ثلاثون سنة فينفس الله عمره حتى لا يبقى منه الا ثلاثة أيام قال أبو موسى هذا حديث
 حسن وروى من حديث عبد الرحمن بن سمرة رضى الله تعالى عنه قال خرج علينا رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يوما ونحن في صفة بالمدينة فقال اني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا
 من أمي أماء ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بوالديه فرد ملك الموت عنه قال أبو موسى
 هذا حديث حسن جدا اه من عمدة القاري للعلامة العيني وفي القسطلاني ما نصه * ومن حديث
 اسمعيل بن عياش عن داود بن عيسى قال مكتوب في التوراة صلة الرحم وحسن الخلق وبر
 القرابة يعمر الديار ويكثر الاموال ويزيد في الآجال وان كان القوم كفارا * قال أبو موسى
 يروى هذا من طريق أبي سعيد الخدري سرفوعا عن النوراة اه (قل مقيدة وفقه الله تعالى)
 كل هذه الاحاديث فيه التصريح بأن صلة الرحم تطيل العمر وتزيد في سعة الرزق وقد تقدم
 ما هو المراد بزيادة العمر في الوجهين السابقين فلا ينبغي لاسلم عاقل راغب في اصلاح الدارين
 أن يتهاون بصلته رحمه لما فيها من امتثال أمر الله تعالى ومن ثواب الدارين كما علم مما قدمناه
 وما يزيد في تأخير العمر ما نظمه بعض الفضلاء بقوله

إن الاله قد يؤخر الاجل * بصالح الدعا وصالح العمل

والصدقات وصلات الرحم * وكثرة السلام من مسلم

وفتنا الله تعالى لما فيه صلاح الدارين وحصول ثوابهما * فعند الله ثواب الدنيا والآخرة .
 وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أحب أن يسأل الخ) أي من أحب أن يسأل عن شيء كائن ما كان من أمور
 الدنيا والآخرة (فليسأل عنه) أي فليسألني عنه كما هو لفظ رواية مسلم (فوالله لا تسألوني
 عن شيء الا أخبرتكم به ما دمت في مقامي هذا) ومقامي بفتح الميم * وسبب هذا كما دلل
 عليه الاحاديث هو أنه بلغه أن قوما من المنافقين أحبوا أن يسألوه كثيرا ويجوزوه عن بعض
 ما يسألونه فخرج صلى الله عليه وسلم حين زاغت الشمس فصلى الظهر فلما سلم قام على المنبر

قَالَ أَنَسٌ فَأَكْثَرَ النَّاسُ الْبُكَاءَ وَأَكْثَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَقُولَ
 سَلُونِي فَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ أَيْنَ مَدْخَلِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ النَّارُ فَقَامَ عَبْدُ
 اللَّهِ بْنُ حُذَافَةَ فَقَالَ مَنْ أَبِي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَبُوكَ حُذَافَةُ قَالَ ثُمَّ
 أَكْثَرَ أَنْ يَقُولَ سَلُونِي سَلُونِي فَبَرَكَ عُمَرُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ فَقَالَ رَضِينَا بِاللَّهِ
 رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ ﷺ رَسُولًا

فذكر الساعة وذكر أن بين يديها أموراً عظيمة قل * من أحب أن يسأل عن شيء
 فليسأل عنه الخ ما سبق (قال أنس فأكثر الناس) وفي رواية فأكثر الانصار (البكاء)
 خوفاً مما سمعوه من أهوال يوم القيامة أو من نزول العذاب العام للمهود في الامم السافرة
 عند ردهم على أنبيائهم بسبب غيظه عليه الصلاة والسلام من مقالة المنافقين السابقة (وأكثر
 رسول صلى الله عليه وسلم أن يقول سلوني) وأصله اسألوني فتقلت حركة الهزرة الى السين
 لحذفت واستغنى عن هزرة الوصل فقيل سلوني * قال النووي . قال العلماء هذا القول
 منه صلى الله عليه وسلم يحتمل على أنه أوحى اليه والا فلا يعلم كل ما سئل عنه من المفنيات الا بعلام
 الله تعالى قال القاضي عياض وظهر الحديث أن قوله صلى الله عليه وسلم سلوني إنما كان
 غضباً كما في الرواية الاخرى سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء كرهها فلما أكثر عليه
 غضب ثم قال للناس سلوني وكان اختباره صلى الله عليه وسلم ترك تلك المسائل لكن وافقهم
 في جوابها لانه لا يمكن رد السؤال ولما رآه من حرصهم عليها والله أعلم اهـ . قال أنس
 (فقام اليه) صلى الله عليه وسلم (رجل) قال الحافظ في التتبع ولم أقف على اسم هذا الرجل
 في شيء من الطرق وكانهم أبهموه محمداً لاستر عليه (فقال ابن مداخل) بفتح الميم وسكون
 الدال المهملة بعدها خاء معجمة مفتوحة مصدر دخل أي أين دخولي أي موضعه هل الجنة أو
 النار (يارسول الله قال النار) بالرفع أعاذنا الله منها . وفي الطبراني من حديث أبي فراس
 الاسلمي نحوه وزاد وسأله رجل أفى الجنة أنا قال في الجنة قال الحافظ ولم أقف على اسم هذا
 الرجل الاخر (فقام عبد الله بن حذافة) بهم الحاء المهملة وفتح الذال المعجمة السهمى بفتح
 السين المهملة وسكون الهاء الماهجرى (فقال من أبي يارسول الله قال) رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (أبوك حذافة قال) أنس رضى الله عنه (ثم أكثر) رسول الله عليه الصلاة
 والسلام (أن يقول سلوني سلوني) بتكريرها مرتين وفي رواية ذكرها مرة واحدة (فبرك
 عمر) بن الخطاب رضى الله عنه (على ركبتيه) بلفظ التثنية (فقال رضىنا بالله ربا وبالإسلام
 ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا) وفي رواية عن السدي عند الطبري في نحو هذه
 القصة فقام اليه عمر قبل رجله وقال رضىنا بالله الخ بمثل ما هنا وزاد وبالقرآن اماماً قاعف عنا

قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ قَالَ عُمَرُ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُولَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ آفَافًا فِي عُرْضِ هَذَا الْخَائِطِ وَأَنَا أَصْلِي فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ (رواه)

عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضى وقوله عفا الله عنك من باب المشاكلة في الدماء لانه صلى الله عليه وسلم معفو عنه قبل ذلك . قال النووي أما بروك عمر رضى الله عنه وقوله فانما فله أدبا واكراما لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشفقة على المسلمين لئلا يؤذوا النبي صلى الله عليه وسلم فبهلكوا ومعنى كلامه رضيونا بما عندنا من كتاب الله تعالى وسنة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واكتفينا به عن السؤال ففيه أبلغ كفاية (قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى) قال النووي لنقطة أولى تهديد ووعيد وقيل كلمة تلفظ فعلى هذا يستعملها من نجا من أمر عظيم والصحيح المشهور أنها للتهديد ومعناها قرب منكم ما تكرهونه ومنه قوله تعالى . أولى لك فأولى . أى قاربك ما تكره فاحذره مأخوذ من الولي وهو القرب اه وما قاله النووي هو الموافق لكتابتها بالياء فى أكثر نسخ الصحيحين وفى اليونانية وقال فى السكواكب أولا بمعنى أولا ترضون أى رضيتم أولا (والذى تسمى بيده) أى بقدرته (لقد عرضت على الجنة والنار آفافاً) بعد الهززة والصب على الظرفية لتضمنه معناها أى أول وقت يقرب منى وهو الآن (فى عرض هذا الخائط) العرض يضم العين وسكون الراء الجانب وقيل الوسط والمعنى صورت لى الجنة والنار رأيتهما فى عرض هذا الخائط (وأنا أصلى) بمدأنا على القاعدة المشار لها بقول الناظم
مدأنا من قبل همز انفتح أو همزة مضمومة قد انفتح
وقبل غير همزة أو همزة مكسورة مدأنا لا تثبت

وقول الناظم أو همزة مكسورة مدأنا لا تثبت أى على القول المشهور والرواية الصحيحة والاولى قد روي عن قالون الخلاف فى مدان أنا الا ندير وهى قبل همزة مكسورة لكن الرواية الصحيحة عنه عدم المد والى الخلاف عنه فيها أشار ابن برى بقوله
وأنا الا مسده بخلف وكلهم يمدده فى الوقف

(فلم أر) أى ظم أبصر (كالיום) صفة لمحدوف أى يوما مثل هذا اليوم (فى الخير) الذى رأيت فى الجنة (والشر) الذى رأيت فى النار أعادنا الله وأحبابنا منها . وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه . عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج حين زافت الشمس فصلى بهم صلاة الظهر فلما سلم قام على المنبر فذكر الساعة وذكر أن قبلها أمورا عظيما ثم قال . من أحب أن يسألنى عن شئ فليسألنى عنه فوالله لا تسألونى عن شئ الا أخبرتكم به مادمت فى مقامى هذا قال أنس بن مالك فأكثرت الناس البكاء حين

البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول

الله ﷺ

سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول سلوني فقام عبد الله بن حذافة فقال من أين يا رسول الله قال أبوك حذافة فلما أكثر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن يقول سلوني برك عمر فقال رضيينا بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد رسولا قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى والذي نفس محمد بيده لقد عرضت على الجنة والنار آتفاقي عرض هذا الحائط فلم أر كاليوم في الخير والشر . وفي صحيح مسلم بعد هذا الحديث من رواية عبد الله بن عبد الله بن عتبة أحد فقهاء المدينة السبعة قال قالت أم عبد الله بن حذافة لعبد الله بن حذافة ما سمعت أبين قط أعتق منك أأمنت أن تكون أمك قد قارفت بعض ماتقارف نسائه أهل الجاهلية فتتضحها على أعين الناس قال عبد الله بن حذافة والله لو ألحقني بعبد أسود لحقته * ومنى قولها قارفت عملت سودا والمراد به الزنا والجاهلية هم من قبل النبوة سموا بذلك لكثرة جهالاتهم * وكان سبب سؤال عبد الله بن حذافة له عليه الصلاة والسلام في هذا الوقت أن بعض الناس كان يطعن في نسبه على عادة الجاهلية من الطعن في الانساب وقديين ذلك في الحديث الآخر بقوله كان يلاحى فيدعى لغبر أبيه أي يخاصم ويسب فلا حاجة الخاصة والسبب (تنبيه) كان صلى الله عليه وسلم يكره كثرة السؤال عن المسائل التي لاتدعو الحاجة اليها وينهى عن ذلك لماورد في الصحيح عنه أنه كان ينهى عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال الحديث وأخرج البخارى في صحيحه عن أنس رضى الله عنه * قال كنا عند عمر فقال نهيينا عن التكلف * وهذا الحديث أخرجه أبو نعيم أيضا في المستخرج ولفظه عن أنس كنا عند عمر وعليه قيس في ظهري أربع رقاع فتقرأ * وفاكة وأبا * فقال هذه الفاكة فعدرناها فما الاب ثم قال مه نهيينا عن التكلف * وأخرجه عبد بن حميد وقال فيه بعد قوله فما الاب ثم قال يا ابن أم عمر ان هذا هو التكلف وما عليك أن لا تدري ما الاب . وقد كره السلف السؤال عن ما لم ينزل بالانسان . وكان مالك رحمه الله اذا سئل عن شيء وقد علم أنه لم يقع لا يجيب عنه كما قاله الابن في شرح صحيح مسلم . وسبب تفويض السلف رضوان الله عليهم في معنى التشابه من القرآن والحديث وعدم بحثهم عن معناه مع سيلان أذهانهم وتمكنهم من فهم معاني لغات العرب على اختلافها وهم الراسخون في العلم انما هو كون التشابه لم يرد في آيات الاحكام المأمور بفهم معناها والعمل به بل ورد في غير آيات الاحكام فوجب الايمان به دون البحث عن معناه ولذا مدح الله الراسخين في العلم بايمانهم به دون اتباعهم لظاهر متشابهه وحذر نبيه عليه الصلاة والسلام من اتباع كل من كان متبعيا لمتشابهه كما رواه الشيخان في صحيحهما عن عائشة رضى الله عنها . قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . اذا رأيتم الذين يتبعون

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الاختصاص في
باب ما يكره
من كثرة
السؤال
ونكف مالا
يعنيه وفي
كتاب مواقيت
العلاقة في باب
وقت الظهر
عند الزوال
وأخرجه
مختصرا في
كتاب العلم في
باب من برك
على ركبتيه
عند الامام
أو المحدث .
ومسلم في
كتاب الفضائل
في باب توقيره
صلى الله عليه
وسلم وترك
اكثر سؤاله
عما لا ضرورة
اليه الخ وأخرجه
في هذا الباب
بنحوه عن
أنس أيضا
وعن أبي
موسى
الاشعري

٨٣٢ من (١) أَحَبُّ أَنْ يَهْلَ بِعُمْرَةٍ فَلْيَهْلِلْ فَإِنِّي لَوَلَا أَنِّي أَهْدَيْتُ لَا هَلَلْتُ

ما تشبه منه فاولئك الذين سمي الله فاحذروهم . رواه البخاري في أول تفسير سورة آل عمران في باب منه آيات محكمات ورواه مسلم في أول كتاب العلم في باب النهي عن اتباع متشابه القرآن والتحذير من متبعيه الخ فلهذا الحديث المتفق عليه وغيره رأى السلف أن الاشتغال بآيات الاحكام الدالة على الحلال والحرام أهم من الاشتغال بطب فهم المتشابه مع التحذير من اتباعه واتباع متبعيه ورأوا ذلك من التعمق والتكلف المنهي عنه ولذا توقف عمر رضى الله عنه عن البحث عن معنى الاب في قوله تعالى * وفاكهة وأبا * لما لم يتضح له معناه مع كونه ليس من المتشابه سدا لذريعة الخوض فيما كان من القرآن في غير آيات الاحكام خافي المعنى فقد صح عن عمر أنه قال بعد قوله فما الاب ما كلفنا أو ما أمرنا بهذا ثم قال اتبعوا ما بين لكم هذا الكتاب وما لا فدعوه * وروى ابراهيم التيمي أن أب بكر الصديق رضى الله عنه سئل عن قوله تعالى وفاكهة وأبا فقال أي سماء تظني وأي أرض تقني إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم * فينزل حكم المتشابه بالنسبة الى الراسخين في العلم منزلة قوله تعالى * وأبا بالنسبة الى عمر رضى الله عنه فيكون تركهم لتفسير المتشابه للخوف من أن يكون ذلك تشكفا منها عنه من باب أخرى لانه اذا خاف عمر والصديق رضى الله عنهما من الخوض في معنى قوله تعالى . وأبا مع كونه ليس من المتشابه فن باب أولى أن يخاف الراسخون في العلم من الخوض في كل مشابه أخرى فيما يرجع لذات الله تعالى وصفاته من تلك الآيات المتشابهات وقد أشار ابن عاصم في مراتب الوصول الى الضروري من الاصول لما ذكرته بقوله

أما ترى ما قال في الاب عمر وما به في عدم البحث اعتذر
فحكمكم ذا للراسخين يعتبر منزلا منزل أبا لعمرو

وذا في قوله فحكمكم ذا للراسخين الخ إشارة للمتشابه المذكور في النظم قيل . فذا كان خوف الصحابة رضوان الله عليهم من الخوض في المتشابه بهذه الصفة فكيف يتجرأ الجاهل الآخى على الخوض في متشابه الحديث والقرآن . ويعلمون ذلك لصغار الولدان . سبحانه هذا بيت عظيم . وجهل بالشرعة جسم . وأعجب من هذا من يخوض في متشابه الصفات الطيبة غاية الخوض ويدعى مع ذلك أنه ساقى من أهر التفويض . مع التزامه لما هو لدعواه أعظم تقيض . وفي تفسير ابن عباس أن الاب السكلا ويقال هو التين وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أحب أن يهل بعمرة الخ) . سببه كثرة الصحيحين واللفظ للبخارى عن عائشة . قالت خرجنا موافقين لهلل ذى الحجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من أحب أن يهل بعمرة الخ أى من أحب منكم أن يهل بلام مشددة وفي رواية أن يهل بلامين أى يحرم (بعمرة فلهال) بعمره (فاني لولا أني أهديت) أى سقت الهدى (لاهللت) بالهاء قبل اللامين

بِعُمْرَةٍ قَالَتْ عَائِشَةُ فَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِعُمْرَةٍ وَأَهْلَ بَعْضُهُمْ بِحَجٍّ وَكُنْتُ أَنَا مِنْ
 أَهْلِ بَعْمُرَةٍ فَأَذَرَ كَنِيَّ يَوْمَ عَرَفَةَ وَأَنَا حَائِضٌ فَشَكَوْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ
 دَعِيَ عُمْرَتُكَ وَانْقِضِي رَأْسَكَ وَامْتَشِطِي وَأَهْلِي بِحَجٍّ فَفَعَلْتُ حَتَّى إِذَا كَانَ
 لَيْلَةُ الْحَصْبَةِ أَرْسَلَ مَعِيَ أَخِي عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فَخَرَجْتُ إِلَى التَّنْعِيمِ
 فَأَهْلَلْتُ بِعُمْرَةٍ مَكَانَ عُمْرَتِي (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن

وفي رواية لاحلات بالحاء (بعمره) وليس في هذا دلالة على أن التمتع أفضل من الافراد لانه
 عليه الصلاة والسلام إنما قال ذلك لاجل فسخ الحج الى العمرة الذي هو خلص بهم في تلك
 السنة لخالفه تحريم الجاهلية للعمرة في أشهر الحج لا التمتع الذي فيه الخلاف وقال هذا عليه
 الصلاة والسلام لاجل تطيب قلوب أصحابه لان نفوسهم كانت لا تسمح بفسخ الحج الى العمرة
 لارادتهم موافقته صلى الله عليه وسلم فكأنه قال ما يمنعني من موافقتكم فيما أمرتكم
 به الا سوفي الهدي ولولاه لواقتكم وإنما كان الهدي علة لانتفاء الاحرام بالعمرة لان
 صاحب الهدي لا يجوز له التحلل حتى ينحره ولا ينحره الا يوم النحر والتمتع يتحلل من
 عمرته قبله فيتأفان (قلت عائشة) أم المؤمنين الراوية لهذا الحديث رضى الله عنها (فاهل
 بعضهم بعمره) أي صاروا متمتعين (وأهل بعضهم بحج) أي صاروا مفردين قالت عائشة
 (وكننت أنا من أهل بعمره فأذكرني يوم عرفة وأنا حائض فشكوت) ذلك الاتصاف
 بالمحيض (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دعى عمرتك) أي اتركى أفعالها لانفسها وقيل
 أمرها بتركها حقيقة كما قاله العيني (وانقضى) بضم القاف (رأسك) أي شعره (وامتشطى
 وأهلى بحج) أي مع عمرتك أو مكائها قالت عائشة (ففعلت) ذلك كله (حتى اذا كان ليلة
 الحصبة) بفتح الحاء وسكون الصاد المهملة وليلة بالرفع على أن كان تامة أي جاءت وبالنصب على
 أنها ناقصة واسمها مضمر أي الوقت (أرسل) عليه الصلاة والسلام (معي أخي عبد الرحمن
 ابن أبي بكر) الصديق رضى الله عنهما (فخرجت) معه (الى التنعيم فاهلت) أي أحرمت
 منه (بعمره مكان عمرتي) التي تركتها زاد البخاري بعد هذا الحديث * قل هشام * ولم
 يكن في شيء من ذلك هدي ولا صوم ولا صدقة * وما قاله هشام بخمئل أن يكون تعليقا
 وأن يكون متصلا بإسناد الحديث للمذكور والظاهر الاول كما قاله السكرماني * واستشكل
 النووي في الثلاثة بأن القارن والتمتع عليهما الدم * وأجب القاضي عياض بانها لم تسكن قارنة
 ولا متمتع لانها أحرمت بالحج ثم نوت فسخه في عمرة فلما حاضت ولم يتم لها ذلك رجعت الى
 حجها لتعذر أفعال العمرة وكانت ترفضها بالوقوف فأمرها بتعجيل الرض فلما أكملت الحج
 اعتمرت عمرة مبتدأة * وعورض بقولها وكننت أنا من أهل بعمره وقولها ولم أهل الا

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب المحيض
 في باب نقض
 المرأة شعرها
 عند غسل
 المحيض وفي
 الباب الذي
 قبله وهو باب
 امتشاط المرأة
 عند غسلها من
 المحيض وفي
 باب كيف تنحل
 الحائض بالحج
 والعمرة وفي
 كتاب الحج
 في باب اذا
 حاضت للمرأة
 بعد ما أقضت
 وأخرجه أيضا
 في باب العمرة
 ليلة الحصبة
 وفي باب عمرة
 القضاء وفي
 باب الاعتيار
 بعد الحج بغير
 هدي *
 وأخرجه مسلم
 في كتاب الحج
 في باب بيان
 وجوه الاحرام
 الخ بروايات
 كلها من عائشة
 أول بعضها *
 من أراد منكم
 أن يهل الخ

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ
مَنْ أَحَبُّ
مِنْكُمْ أَنْ

يحل الخ
(١) أخرجه

البخاری فی
کتاب الرقاق

فِي بَابِ مَنْ
أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ

ابن أبي عمير
بروایتین

ومسلم في
كتاب الذكر
الصلوات

والاستغفار

أحب لقاء الله

الحجباكثر من
أربعين وأرباب

وقد تقدم
حديث عثمان

في حرف اللام
وهو حديث.

ليس كذلك
لكن المؤمن

إذا بشر الخ
بل هو تمام

هذا الحديث

عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

۸۳۳ مَنْ ^(۱) أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ

اللَّهُ لِقَائِهِ (رواه) البخاري^(١) ومسلم عن عبادة بن الصامت وأبي موسى

لا شعري ومسلم عن عائشة وأبي هريرة وكلهم رضى الله عنهم عن رسول الله ﷺ

عمرة * وجب بأن هشاما لما لم يبلغه ذلك أجز بفيه ولا يلزم منه نفيه في نفس الامر بل

روى جابر أنه عليه الصلاة والسلام أهدي عن عائشة بقره اه * قال شيخ الاسلام زكريا لانصاري قال القاضي عياض فيه دليل على أنها كانت في حج مفرد لا تمتع ولا قرآن لان.

تتمتع ثم قارئة * ونقول والمفظة أي للمغاري وأما مسلم فلفظه * عن عائشة قالت خرجنا

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع مواثيق لئلا يذبح الحجة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من أراد منكم أن يسل بعمرة فليأخذ الأضحية لا الهة

مارة قالت فكان من القوم من أهل بصرة ومنهم من أهل بالحج قالت فكنت أنا من أهل

النبي صلى الله عليه وسلم يقول دعى عمرك وأنت في رأسك وامتشطى وأهل الحج قالت.

خرجني الى التنبؤ فأهلك بعرة ففقد الله حجبنا وأرسل معي عبد الرحمن بن أبي بكر فاردفني.

ولا صوم * وظاهر رواية مسلم أن قوله ولم يكن في ذلك هدي الخ من كلام عائشة وتقدم.
 ن في صحيح البخاري أنه من كلام هشام بن عروة وتقدم السحت في معناه بما فيه كفاية *

في رواية لمسلم عن عائشة أيضا قالت * خرجنا موافين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلال
الحجة لا ترى إلا الحرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب منكم أن يذل يذمه قومه

مرة وساق الحديث بمثل الحديث السابق وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي إلى سواء الطريق.

(١٦) قوله (من أحب لقاء الله أحب لقاء يومه) فيه أن حبه لقاء الله تعالى لا يدخل في النسي عن الموت لأنها ممكنة مع عدم تحنيه لأن النبي عن تحنيه محمول على حال الحياة المستمرة أما

توفي في الجزء الثاني في شرح حديث * ليس كذلك ولكن المؤمن إذا بشر برحمة الله

رضوانه وجنته أحب لقاء الله فأحب لقاء الخ فليراجعه من شاء تمام الكلام عليه هناك.

يَسْأَلُهَا عَنْهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ إِنْ كَانَ كَذَلِكَ فَقَدْ هَلَكْنَا فَقَالَتَ حَاشَا .

السلامة من حيث إخوان رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ذاك قال قال رسول الله صلى الله

٨٣٤ مَنْ (١) أَخَذَتْ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ (رواه)

عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه وليس منا أحد الا وهو يكره الموت فقالت قد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بالذي تذهب اليه ولكن اذا شخص البصر وحشر جرح الصدر واقشعر الجلد وتشنجت الاصابع فعند ذلك من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه * وفي القسطلاني * قال الخطابي محبة الافناء ايثار العبد الآخرة على الدنيا ولا يجب طول القيام فيها لكن يستعد للارتحال عنها واللقاء على وجوده منها الرؤية ومنها البعث كقوله تعالى * قد خسر الذين كذبوا بقاء الله أي بالبعث ومنها الموت كقوله تعالى * من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت * اه وقال ابن الاثير المراد باللقاء المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الفرض به الموت لان كلا يكرهه فن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن آخرها وركن اليها كره لقاء الله.. ومحبة الله لقاء عبده ارادة الخير له وانعامه عليه * وقال في الكواكب (فان قلت) الشرط ليس سبباً للجزاء بل الامر بالمعكس (قلت) مثله يقول بالاخبار أي من أحب لقاء الله أخبره الله بان الله أحب لقاءه * وكذلك الكراهة * وقال في الفتح وفي قوله أحب الله لقاءه العدول عن الضمير الى الظاهر تخفيفاً وتعظيماً ودفعاً لتوهم عود الضمير على الموصول للالتئام في الصورة المبتدأ والخبر فقيه اصلاح اللفظ لتصحیح المعنى اه وأنا أسأل الله تعالى بذاته العلية وصفاته السنية أن يحفظنا ممن أحب لقاءه تعالى فاحب هو تعالى لقاءنا وأن يختم لنا بالايمان الكامل في جوار نبينا صلى الله تعالى عليه وعلى آله وأصحابه وسلم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله (من أحدث) أي من أنشأ واخترع من قبل نفسه (في أمرنا هذا) أي في ديننا هذا الذي هو دين الاسلام المعلوم (ما ليس منه) أي أصراً محدثاً ليس من أمره أي دينه عليه الصلاة والسلام الذي هو دين الاسلام أي شيئاً لم يسنه ولم يشهد شرعه باعتباره فيتناول جميع المنهيات والبدع المحرمات والمكروهات التي لم يشهد الشرع باعتبارها ولم تدخل تحت كلية من كتاباته * وفي رواية ما ليس فيه * وما كمال الروايتين واحد (فهو رد) أي فهو مردود فهو من باب اطلاق المصدر على اسم المفعول كما يقال هذا خلق الله أي مخلوقه والمعنى أنه باطل غير معتد به * وفي هذا الحديث رد المحدثات وأنها ليست من الدين اذ ليس عليها أمره صلى الله عليه وسلم أي أمر دينه * قال النووي * وهذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الاسلام وهو من جوامع كله صلى الله عليه وسلم فانه صريح في رد كل البدع والمخترعات اه (قال) مقيد بوقفه الله تعالى) قد بينا في تقرير متن هذا الحديث أن المراد بالحديث البدع التي لم تستند لادلة الشرع ولم تشهد أدلته باعتبارها لاما شهدت الادلة باعتباره من البدع فربما يكون واجباً أو مندوباً أو مباحاً * لان البدعة على خمسة أقسام * واجبة ومندوبة ومباحة ومكروهة ومحرمة (فالواجبة) هي ما تناوله أدلة الوجوب من قواعد الشرع ككتب العلوم الشرعية ووسائلها لما خيف عليها الضياع لان التبليغ لمن بعدنا من القرون واجب اجماعاً وكبحم

البخارى^(١) ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه البخارى في كتاب الصلح في باب اذا صلحوا علي صلح جورفا صلح سرود * ومسلم في كتاب الاقضية في باب تقض الاحكام الباطلة ورد محسّنات الامور

لمصحف الواقع في خلافة عثمان رضى الله عنه باجماع الصحابة أما مفسر كتبه غير مجموع فقد وقع في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ومثل جمعه نقطه وشكله الواقفان في زمن التابعين * ومن البدع الواجبة أيضا تدوين علم النحو ولغة العرب لتوقف فهم الكتاب والسنة عليهما (والمندوبة) هي ما تناولته أدلة النذب الشرعية كصلاة التراويح وتحسين هياآت العلماء الأئمة والقضاة والولاة على خلاف ما كانت عليه الصحابة رضوان الله عليهم لأن الصحابة إنما كان تعظيمهم بحسب الدين غالبا فبعد انقضاء قرنين جاءت قرون لا يحصل فيها تعظيم من يطلب تعظيمه الا بتفخيم الصور وتحسين الهياآت فيتميز ذلك لتعصيل لمصالح الدينية ومن البدع المنذوبة أيضا اتخاذ الربط والمدارس لطلبة العلم والمسافرين وتصليح الطرق ببناء الجسور وشبهها وتصنيف كتب العلم في كل زمان بحسب حال أهله (والمباحة) هي ما شملته أدلة الاباحة كمنخل الدقيق لأن تليين العيش واصلاحه من المباحات فوسائل ذلك مباحة قين وهو أول شيء من البدع المباحة اتخذها الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن المباحة التأهب يوم الجمعة وشبهه كالتعضير (والمكروهة) هي ما تناولته أدلة الكراهة من قواعد الشرع فيكون مكروها كتنخيص الايام الفاضلة وغيرها بنوع من العبادات كتنخيص يوم الجمعة بصيام أوليلته بقيام وكزخرفة المساجد وشبهها وكذا الزيادة على المحددات المستحبة شرطا كالذكر الوارد في الصحيح عقب الفريضة فزيادته على القدر الوارد مكروهة ومن البدع المكروهة الاكل على الخوان المرتفع عن الارض وشبه ذلك من أنواع الترفه في الاكل (والحرمة) هي ما عدما ذكر كالحداثات المتنافية لقواعد الشرع كالسكر وتقديم الجهال على العلماء وكالاغتسال بفتات الطعام كما يفعله أهل الفسق وكهيئة النساء الكاسيات الماريات التي ورد الحديث بان من اتصف بها من النساء من أهل النار كما بينته سابقا في الجزء الثاني في مبحث حديث * لأن الله الواصلة والمستوصلة بيانا شافيا وكالبدع والمنكرات التي تفعل اليوم أمام الجنائز بلبس خاص وألوان خاصة أو تزوير وشبهه مما يفعل بعد ذلك في مأتم الميت ويحويه مما لم يستند الى دليل شرعى ولم تكن فيه مصلحة دينية وقد أشار العلامة ابن غازى الى تقسيم البدع لهذه الانقسام الخمسة بقوله

كان تابعا ووافق من اتبع * وقسم خمسة هذى البدع
واجبة كمثل كتب العلم * وشكل مصحف لاجل الفهم
ومستحبة كمثل الكانس * والجسر والحراب والمدارس
ثم مباحة كمثل المنخل * وذات كره كخوان الماء
ثم حرام كالغسل بالفتات * وكنساء كاسيات عاريات

والمراد بالكانس آلة السكر والجسر بفتح الجيم في الافصح وبكرها القنطرة والمنخل بضم الميم والخاء الآلة التي تخرج بها النخالة من الدقيق والخوان بالسكر والضم كما في القاموس

وهو المائدة التي ليس عليها طعام والفئات كفراب أجزاء الطعام الصغار والنساء الكاسيات العاريات المراد بهن من يلبسن الثياب الرقيقة جدا التي يظهر ما تحتها فهن كاسيات لوجود تلك الثياب عليهن عاريات باعتبار ظهور ما تحتها من أبدانهن * ومن ذلك ما يسمى الآن بمصر بللوضة الجديدة فهو عين التجرد من الثياب بالكلية وما اقتصر عليه ابن غازي من تحريم الاعتسال بفئات الطعام موافق لما لابن القاسم في النخاعة كما في القلتاني على الرسالة لكنه مخالف لقول صاحب الرسالة * ويكره غسل اليد بشيء من الطعام الخ قل أبو الحسن أي كراهة تنزيه وقيل كراهة تحريم ثم ذكر بعد هذا قولين في جواز غسل اليد بما ذكر وكراهته قال المدودي والمعتمد الكراهة (قلت) ظاهر أدلة الشرع تحريم امتئان الطعام والاعتسال به فيه غاية امتئانه والله تعالى أعلم وذكر المدودي على الرسالة عن مالك أنه قال في الجلبان والقول وشبههما أنه لا بأس أن يتدلك به في الحمام وذكر من أدلة جواز ذلك أن الصحابة كثيرا ما كانوا يمسحون أيديهم من الطعام بأقدامهم التي هي محل الاقدار والاساخ غالبا اه * والاضابط في معنى قوله عليه الصلاة والسلام وكل بدعة ضلالة أنه في ما انعدم استناده من البدع الى دليل شرعي يدل على الوجوب أو التنب أو الإباحة بأن كانت أدلة الشرع تدل على تحريم تلك البدعة أو كراهتها كما أشار اليه العلامة المحقق على ابن قاسم الزقاق في المنهج للمتعب بقوله

وكل بدعة ضلالة نعم * شرعاً لما استناده قد انعدم

وما دليل فرضه أو نديه * باد فليس بدعة فائقه

وقول الناظم شرعاً منصوب بنزع الخافض أي لما استناده للشرع قد انعدم (فاذا علمت) ما قررناه من انقسام البدعة الى الاحكام الخمسة وأن قوله عليه الصلاة والسلام * وكل بدعة ضلالة محمول على ما لم يستند من البدع الى دليل شرعي بأن أمكن ادخاله في ضمن جزئيات ذلك الدليل * فاعلم * أن حديث * أما بعد فإن خير الحديث كتاب الله المشتغل على قوله * وكل بدعة ضلالة الخ * أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الجمعة منه والنسائي في سننه في باب كيف الخطبة من كتاب صلاة العيدين وإن ما ج في أول سننه في باب اجتناب البدع والجندل وأحمد في مسنده بالفاظ متقاربة وفي بعض رواياته زيادة جملة فيه كزيادة * وكل ضلالة في النار في رواية النسائي وهو حديث صحيح * لكن قد نص علماء السنة من المحدثين والاصوليين وفقهاء المذاهب على أن قوله عليه الصلاة والسلام * وكل بدعة ضلالة من العام مخصوص بالتقدم من أن البدعة تنقسم على الخمسة الاقسام المذكورة وقد تقدمت أمثلة كل قسم منها وبمن نص على أنه عام مخصوص الامام النووي في شرح صحيح مسلم عند الكلام عليه في كتاب الجمعة ونصه * قوله صلى الله عليه وسلم وكل بدعة ضلالة * هذا عام مخصوص والمراد غالب البدع قال أهل اللغة كل شيء عمل على غير مثاله سابق * قال العلماء * للبدعة خمسة أقسام واجبة ومندوبة . ومكرهة . ومباحة * فمن الواجبة نظم أدلة المتكلمين للرد على الملاحدة والمبتدعين وشبه ذلك . ومن المندوبة تصنيف كتب العلم وبناء المدارس والربط وغير ذلك . ومن المباحة التبسط في ألوان الاطعمة وغير ذلك والحرام والمكروه ظاهران وقد أوضحت

المسألة بادئها، المبسوطة في تهذيب الاسماء واللغات فاذا عرف ما ذكرته علم أن الحديث من العام المخصوص وكذا ما أشبهه من الاحاديث الواردة ويؤيد ما قلناه قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه في التراويح نعمت البدعة ولا يمنع من كون الحديث عاما مخصوصا بقوله وكل بدعة مؤكدا بكل بل يدخله التخصيص مع ذلك كقوله تعالى . تدمر كل شيء اه بلفظه ونقل الجلال السيوطي كلام النووي هذا على طريق الارتضاء وقره في حاشيته على سنن النسائي المسماة زهر الربى على المجتبى عند الكلام على هذا الحديث الذي هو وكل بدعة ضلالة في محله الذي ذكرناه سابقا وقد ذكر نحوه غير واحد من المحققين من أهل المذاهب الاربعة ولو ثبتت جميع من ذكره لحصل في ذلك الطول المل . (وقول الامام النووي) ولا يمنع كون الحديث عاما مخصوصا بقوله كل بدعة مؤكدا بكل بل يدخله التخصيص مع ذلك كقوله تعالى . تدمر كل شيء . ظاهر لا يخفى على من له أدنى ممارسة لفن الاصول لان نحو ذلك من نوع مخصص العام المستقل بنفسه لفظيا كان أو غير لفظي ويسمى عند الاصوليين التخصيص المستقل المنفصل وغير اللفظي منه كما مثل له النووي بقوله تعالى . تدمر كل شيء ينقسم على قسمين للحبس والعقل . فمثال ما خصه الحس من العام قوله تعالى في الريح المرسلة على عاد . تدمر كل شيء . باسم ربها . فقد خصص الحس هذا العام فاخرج منه مالا تدميره مما هو مدرك بحاسة البصر ومشاهد بها كالسماء والارض . ومثال ما خصه العقل قوله تعالى . الله خالق كل شيء . فقد خصص العقل هذا العام فاخرج منه ذاته تعالى العلمية وصفاته السنية لانه تعالى قديم وصفاته قديمة فلم يكن تعالى مخوقا بل هو الخالق تبارك وتعالى . والى قسمي التخصيص المستقل المذكورين أشار صاحب مراقي السعود في أول ذكر التخصيص المنفصل وهو المستقل بقوله
وَسَمِ مَسْتَقْلَهُ مَنفَصِلًا * لِلْحَسِّ وَالْعَقْلِ نَمَاءُ التَّغْضِلَا
ثم اعلم . أن العام على ثلاثة أقسام . وهو اللفظ المستغرق لجميع الممانى الصالحة له والصالح هو للدلالة عليها من غير حصر وقد أشار لتعريفه صاحب مراقي السعود بقوله .
مَا اسْتَفْرَقَ الصَّالِحَ دَفْعَةً بِلَا * حَصْرٍ مِنَ اللَّفْظِ كَعَشْرٍ مَثَلَا
(فقسم منه) هو العام الباقي على عموميه وبقاؤه على عموميه في آيات الاحكام نادر جدا وبدل على تدور بقاءه على عموميه قول صاحب مراقي السعود
وَهُوَ عَلَى فَرْدٍ يَدُلُّ حَتْمًا * وَفَهْمِ الاسْتَفْرَاقِ لَيْسَ جَزْمًا
وقد وجد في آيات الاحكام منه قوله تعالى . حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم وأخواتكم الخ الآية . (والقسم الثاني) هو العام المخصوص وهو الغالب وجوده فهو أكثر أقسام العام الثلاثة وجوداً ومنه حديث . وكل بدعة ضلالة ومنه قوله تعالى . تدمر كل شيء باسم ربها . وقوله . الله خالق كل شيء . كما تقدم ونحو ذلك * (والقسم الثالث) هو العام المراد به المخصوص وهو قليل ومثاله قوله تعالى * الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم الآية فالناس في الاول المراد به نعم بن مسعود الاشجعي وفي الثاني المراد به أبو سفيان بن حرب (فالعام المخصوص) هو اللفظ المستعمل في كل الافراد لكن عموميه مراد تناولا لاحكاما

لان بعض الافراد منه لا يشمل الحكم نظراً للتخصص . (والعام المراد به الخصوص) هو اللفظ العام المستعمل في بعض أفرادة فليس مضمومه مراداً لا تناولاً ولا حكماً بل هو كلي من حيث ان له أفراداً في أصل الوضع لكن استعمل في بعض من تلك الافراد سواء كان ذلك البعض واحداً كما سبق في المثالين أو أكثر . والعام الخصوص ينسب للأصل الذي هو الحقيقة ولا فرع الذي هو المجاز فبعض العلماء نسبته للحقيقة كالحناطية والسبكي ووالده وأكثر الشافعية وكثير من الحنفية . ونسبه للمجاز أكثر العلماء وعزاه القرأني لبعض المالكية وبعض الشافعية والحنفية واختاره ابن الحاجب والبيضاوي والصفي الهندي والسكّال . والعام المراد به الخصوص ينسب للمجاز جزماً لاستعماله في غير ما وضع له الذي هو كل الافراد والى محصل ما ذكرته في قسمي العام الخصوص والعام المراد به الخصوص أشار صاحب سراقي السعدي بقوله

وذو الخصوص هو ما يستعمل * في كل الافراد الذي من يقل

وما به الخصوص قد يراد * جعله في بعضها النقاد

والثاني اعز للمجاز جزماً * وذاك للأصل وفرع ينسب

والفرقة بين العام الخصوص والعام المراد به الخصوص بما ذكر للتأخرين من أهل الاصول وأما عند المتقدمين منهم فهما متعددان فالعام عند القدماء من أهل الاصول على قسمين فقط . عام باق عني مضمومه . وعام غير باق عليه * وبما قررناه . من كون حديث وكل بدعة ضلالة تاماً مخصوصاً وكون الغالب وجوده في الأدلة من أنواع العام هو العام الخصوص * يعلم بالبدية . أن البدع المستحسنة شرعاً لا يبتأولها هذا الحديث أى حديث وكل بدعة ضلالة وشبهه كحديث المتن الذي هو . من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . بل هي داخلة في ضمن حديث مسلم الذي أخرجه في صحيحه بروايات عن جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو . من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها الحديث وسيأتي قريباً ذكره بتمامه وتبيين موضع اخراج مسلم له من صحيحه ان شاء الله فهو مخصص لمعوم . حديث وكل بدعة ضلالة وشبهه كحديث المتن كما هو واضح وكما نص عليه علماء السنة كالامام النووي في شرح صحيح مسلم عند حديث . من سن في الاسلام سنة حسنة الخ وكذلك الامام الابن في شرحه أيضاً عند ذكره وكذلك السنوسي في اختصار شرح الابن وكذلك العلامة المنجور في شرح المنهج عند قول ناظمه . والمحدثات بدعة الخ قد نقل كلام النووي والابن مريضاً له ونقله من طريقه كذلك شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنيطي اقلنا في شرح وسيلة السعادة لابن عمننا علامة زمانه . وفريد عصره وأوانه . المختار بن بون الجكني وغير واحد من المحققين . وحديث مسلم المذكور هو ما رواه مسلم في صحيحه في كتاب الزكاة في باب الحث على الصدقة ولو بشق تمر الخ بروايات عن جرير بن عبد الله البجلي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء

ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء وكذا أخرجه في آخر كتاب العلم من صحيحه بروايات عن جرير بن عبد الله أيضا . وقال النووي في شرحه لهذا الحديث في كتاب الزكاة ما نصه . فيه الحث على الابتداء بالخيرات وسن السن الحسنة والتحذير من اختراع الاباطيل والمستقبجات وسبب هذا الكلام في هذا الحديث أنه قال في أوله لجاء رجل بصرة كادت كفه تعجز عنها فتتابع الناس . وكان الفضل العظيم للبادئ بهذا الخير والفتح لباب هذا الاحسان . وفي هذا الحديث تخصيص قوله صلى الله عليه وسلم وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وأن المراد به المحدثات الباطلة والبدع المذمومة وقد سبق بيان هذا في كتاب صلاة الجمعة اه المراد منه بلفظه ونقله الأبي في شرحه ثم قال من نفسه ويدخل في حديث . من سن سنة حسنة البدع المستحسنة كالتهنيز والتأهيب والتصبيح ووضع التأليف لا في حديث . وكل محدثة بدعة ثم قال الأبي في معنى قوله وأجر من عمل بها ان ظاهره وان لم ينو المبتدئ أن يتبع فيها فقيه ثبوت الاجر مع عدم فية الفاعل أن يتبع فيكون مخصوصا لحديث . انما الاعمال بالنيات وذكر نحوه أيضا عند ذكر مسلم له في آخر كتاب العلم من صحيحه وزاد وقد كان على وعمر رضى الله عنهما يوقظان الناس لصلاة الصبح بعد طلوع الفجر وأطال هناك في استحسان اتباع البدع المستحسنة كالتهنيز عند طلوع الفجر والاجتماع على التلاوة وشبه ذلك وكذا أطال في نحو ذلك عند حديث . من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد . ونصه وأما البدع التي شهد الشرع باعتبار أصلها فهي جيزة وهي من أمره عليه الصلاة والسلام كالبدع المستحسنة كالاجتماع على قيام رمضان والتهنيز والبوم والتهنيز والتأهيب فان الشرع شهد باعتبار جلس مصليها فان الاذان شرع لمصلحة الاعلام بدخول الوقت والاقامة شرعت للاعلام بالدخول في الصلاة والتهنيز والتأهيب والتهنيز من ذلك النوع لما في الثلاثة من مصلحة الاعلام بقرب حضور الصلاة ولما في التأهيب من الاعلام بأنه يوم الجمعة لمن لا عسده شعور من ذلك ويشهد لذلك زيادة عثمان أذانا بالزوراء يوم الجمعة على ما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم وزمن الخلفيتين قبله وانما زاده لمصلحة المباشرة في الاعلام حين كثرت الناس اه وقد قل البرزلي قد أحدث السلف أشياء لم تكن بالزمن الاول كالجمع للمصحف والنقط له والشكل ونجيب القرآن والقراءة للمصحف في المسجد وتحصيص المساجد في موضع التخصيص وتعليق الثياب فيها للاستصحاب ونقش الدراهم والدنانير وقد أطال في الرد على من أنكر التسميم في الصلاة وختم كلامه بما لفظه فما عليه السلف حجة بالغة على من خالفهم فكيف بمن فدعهم أو بدعهم أو ظلمهم فهذا يخالف للجماعة جدير بهذه الاوصاف اه . وأقول . والله تعالى أستمين في كل مقول . لو كان عموم . وكل بدعة ضلالة مقصودا عند النبي عليه الصلاة والسلام ولو كانت البدعة حسنة . لما صح عنه هذا الحديث المذكور الذي هو . من سن في الاسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها بعده الخ ولما صح عنه الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي بإسناد صحيح وهو .

فمليكم بسنن وسنة الخلفاء الراشدين المهديين الخ حيث قرن اتباع سنتهم عليه الصلاة والسلام مع أن التشريع ليس لغيره عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . فلم يبق إلا الجمع بين هذين الحديثين وبين حديث وكل بدعة ضلالة بما تقدم من أن حديث وكل بدعة ضلالة عام مخصوص على ما سبق بيانه مما لا يعلمه الجاهل القاصر عن معرفة فن الأصول الذي يتوقف أعماله أدلة الشرع على الرسوخ فيه بعد الاطلاع على أدلة الكتاب والسنة أما من يروي منون الأحاديث فقط دون معرفة فن الأصول فلا يمكنه الاهتمام إلى الاستدلال بأدلة الحديث لاسيما عند تمارض ظواهر الأدلة كما أشرت إليه بقولي في جملة أبيات اقتضاها بعض الاحوال .
مع قصد التحدث بنعمة الكريم المتعال

من يكن جاهلا بعلم أصول * ليس يلبي منه الدليل مقيثا

* والضمير في قولي * منه للحديث المذكور في الايات قبل والايات المشار لها هي قولي .

انني سرت في أو ان اغترابي لحديث النبي سيرا حثيثا
وتوخيت ما يكون صحيحا وبفضل العلي تلك الحديث
لا أبالي بقوت عيش لذتي ولبس لبس يكون رخيصا
كي أتال الحديث بالجد صدقا لا كدعوى من تراء حديثا
يدعي قوم الحديث ولكن لا يكادون بفقهون حديثا
من يكن جاهلا بعلم أصول ليس يلبي منه الدليل مقيثا

* واعلم أن غير ما قررناه من كيفية الجمع بين الأحاديث بـ أن حديث وكل بدعة ضلالة عام مخصوص بأباه الشرع إذ رسول الله عليه الصلاة والسلام لا يقول إلا حقا ولا يقول على الله بعض الأقوال . كما جاء في محكم التنزيل . ولا تنقض بين أحاديثه كما لا تنافض في جميع ما أنزل عليه لقوله تعالى ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا * أي تنافضا كثيرا والحديث مثل القرآن في ذلك (وحاصل) معاند علماء السنة في البدعة إنما على قسمين . لغوية وهي ما فعل على غير مثال سابق ومن هذا المعنى قوله تعالى . قل ما كنت بدعا من الرسل ومن هذا القسم أيضا قول عمر في التراويح نعمت البدعة هذه أي في الألفة لافي الشرع والا لمسا مدحا . عمر رضي الله عنه لأن كل بدعة في الشرع ضلالة حيث لم تستند لدليل من أدلة الشرع كما قدمناه وهذا القسم من البدعة هو الذي ينقسم إلى أحكام الشريعة الخمسة * وغير لغوية وهي البدعة في الشرع وهي المحرمة أو المكروهة فقط فاللغوية أهم فكل بدعة في الشرع فهي بدعة لغوية وليست كل بدعة لغوية بدعة في الشرع لأن كل بدعة دل دليل شرعي على وجوبها أو نهيها أو إباحتها فهي بدعة لغوية لا بدعة في الشرع . ولأجل ما حرره علماء السنة . مما أسلفناه في البدعة بقسميها قال ابن منال العلامة المختار بن بون في مقدمة وسيلة السعادة مبينته أن البدعة المذمومة هي التي تخالف مضمونها ما عليه عمل السلف الصالح

فالحسبك في الاتباع والشركه في الابتداع

أعني الذي مضمونه قد اختلف مع الذي عليه صالح السلف
اذ كل بدعة بها اتباع ستمهم فتر كما ابتداع
كالبحث عن أعراض هذا العالم وجرمه ومن صفات العالم
الى أن قال

وكالمسود وكرسم العلم وعلم برهان وقسم العلم
الى التصور أو التصديق وما يثبتنا على التحقيق
كالبحث في الاصول والمأني والطب والحساب والبيان
وشكل أحرف الكتاب والنقط وما به يمد الصجاجة انضبط
لان كل بدعة من ذى البدع لها تلبس بما الهادي شرع
لأنه نور وهذا مقتبس من آنس النور فجاء بقبس
فصار هذا كله به اعتدا منذ قصرت أفعالنا الى الهادي
وكان نور الوحي مفعن للسلف عن الجذا التي بها يقفوا الخلف
كما عن التصريف والاعراب نفى الطباع ألسن الاعراب
والمصطفى يغنى عن النهجي ليس العراب كالبحال العرج
ولا تكن في الاتباع مفرطاً ولا مفرطاً ولكن اقسطا
فالعلم الذي في الاشياء يقسط والجاهل المفرط والمفرط
مثل النصاري أفرطوا في عيسى فيما ادعوا وفرطوا في موسى
وعكسهم معاصر اليهود وفرط الجميع في المحمود
محمد الحائز الارتفاع أفضل خلق الله بالاجماع
عليه أزكى صلوات الباري ما كور القليل على النهار

وأيضاح أوجه هذه الامثلة التي مثل بها العلامة المختار بن بون في وصيته للبدع المستعنة
قولى بسطه شيخنا المرحوم الشيخ عبد القادر بن محمد سالم في شرحه للوسيلة المسمى المباحث الجلية.
في تحرير مقاصد الوسيلة . بما يشقى القليل وبين فيه ما هو واجب من هذه الامور المثل بها
في النظم وما هو مندوب وما هو جائز (فاذا تمهد عندك) ما حرره في شأن البدع وما هو
المقصود بالضلالة والنهي في قوله عليه الصلاة والسلام . وكل بدعة ضلالة (طلت) يقينا أن
الاخذ بظاهر هذا الحديث وشبهه من كل عام قبل البحث عن تخصصه من القصور الواضح *
والجبل الركب الفاضل * الذي يحمل صاحبه على تضليل الامة كلها أو تكفيرها كلها بسبب
هذا الجمل مع أن اجماع أمة الاجابة معصوم من الضلال للاحاديث الصريحة في ذلك (ومكندا)
الشأن في الاخذ بعموم كل عام قبل البحث عن تخصصه حتى يثلب على الظن انتفاؤه أو يقطع
بانتفاؤه كما لباقلائي والا فلا يجوز الاخذ بذلك العام كما أشار اليه ابن عاصم في المرتقى بقوله
والاخذ بالمعصوم قبل البحث عن * تخصص مما به المنع اقترن

٨٣٥ مَنْ ^(١) أَحْسَنَ فِي الْإِسْلَامِ لَمْ يَأْخُذْ بِمَا عَمِلَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَمَنْ أَسَاءَ فِي الْإِسْلَامِ أَخَذَ بِالْأَوَّلِ وَالْآخِرِ (رواه البخاري ^(١) ومسلم عن عبد

(١) أخرجه البخاري في أول كتاب استنباط

المسرتدين والمعادين الخ في باب اثم من أشرك بالله وعقوبته في الدنيا والآخرة .

ومسلم في كتاب الإيمان في باب هل يؤخذ بأعمال الجاهلية بثلاث روايات

خلافا لقول ابن السكيت يجوز النكاح به قبل البحث عن المخصص خلافا لابن شريح * فقد حكى الفزائي والآمدي وابن الحاجب وغيرهم الإجماع على أنه لا يجوز العمل بالماضي قبل البحث عن المخصص وجعلوا الخلاف الذي أشار إليه ابن السكيت في اعتقاد العموم بعد وروده وقبل وقت العمل به كما في الفيت الهامع . وليعلم الواقف على هذا المبحث أن حررت فيه مسألة البدع بما فيه كفاية للمصنف الطالب للحق * لا الجاهل المتكسف في طلب الشبه واتباع كل من تزندق ولخصت فيه زبدة رسالة لي تسمى تحرير المقالة . في تقرير معاني وكل بدعة ضلالة . وربما زدت هنا بمثال أو بيان نسكت لم تذكر في تلك الرسالة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطرق .

(١) قوله (من أحسن في الاسلام الخ) . سنيه كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن روايه عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رجل يا رسول الله أتؤاخذ بما عملت في الجاهلية قال . من أحسن في الاسلام . أي من دخل فيه بظاهره وباطنه بان لم يشأ اسلامه أقل ثبوت واستمر على ذلك (لم يؤاخذ بما عمل في الجاهلية) وهذا الحديث موافق لقوله تعالى . قل للذين كفروا ان يلتزموا بغير لهم ما قد سلف . وفي الصحيح أيضا ان الاسلام يهدم ما كان قبله وقد انعقد الإجماع على ذلك كما نص عليه غير واحد واليه الإشارة بقول العلامة المحقق أحمد المقرئ في إضاعة الدجنة

والكافرون القول فيهم ما اختلف * لقوله يفر لهم ما قد سلف

وقوله تعالى * يفر لهم ما قد سلف * أي من الكفر والمعاصي وبه استدلل أبو حنيفة على أن المرتد اذا أسلم لم يلزمه قضاء العبادات المتروكة (ومن أساء في الاسلام) بأن لم يدخل فيه بقلبه بل بالنطق بالشهادتين غير معتقد للاسلام بقلبه ومات على ذلك أو دخل فيه بالنطق والقلب ولكن ارتد ومات على الكفر والعياذ بالله تعالى (أخذ) بضم الهمزة وكسر الخاء المعجمة مبنيًا للمفعول (بالاول) الذي عمله في الجاهلية (والآخرة) بكسر الخاء أي وأخذ بالآخر وهو ما عمده من الكفر والمعاصي بعد اظهار صورة الاسلام ثقافا وبنحو هذا الحل فسر الامام النووي هذا الحديث وسيأتي لفظه ان شاء الله قريبا وهو الظاهر التعيين لان من استمر على الاسلام حقيقة إنما يؤاخذ بما اقترفه من المعاصي في الاسلام فقط ولا يؤاخذ بما وقع منه في الجاهلية قبل الاسلام كما هو صريح القرآن والاحاديث ومنها حديث الصحيحين المتقدم في الجزء الاول في حرف الهمزة وهو . اذا أحسن أحدكم اسلامه فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقى الله عز وجل (١٦ — زاد — ثالث)

الله بن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

ومنها غير ذلك . وقد نقل ابن بطال عن جماعة من العلماء أن الاساءة هنا لا تكون الا الكفر
 والاجماع على أن المسلم لا يؤاخذ بما عمل في الجاهلية فان أساء في الاسلام غاية الاساءة وركب
 أشد المعاصي وهو مستمر على الاسلام فانه انما يؤاخذ بما جناه من المعصية في الاسلام اه
 وقال النووي في شرح هذا الحديث ما نصه . وأما معنى الحديث فالصحيح فيه ما قاله جماعة
 من المحققين أن المراد بالاحسان هنا الدخول في الاسلام بالظاهر والباطن جميع وأن يكون
 مسلما حقيقيا فهذا يفتر أنه ما سلف في الكفر بنص القرآن العزيز والحديث الصحيح الاسلام
 يهدم ما قبله وباجماع المسلمين والمراد بالاساءة عدم الدخول في الاسلام بقلبه بل يكون متقادرا
 في الظاهر مظهرا للشهادتين غير معتقد للاسلام بقلبه فهذا منافق باقى على كفره باجماع المسلمين
 فيؤاخذ بما عمل في الجاهلية قبل اظهار صورة الاسلام وبما عمل بعد اظهارها لأنه مستمر
 على كفره وهذا معروف في استعمال الشرع يقولون حسن اسلام فلان اذا دخل فيه حقيقة بالاخلاص
 وساء اسلامه أو لم يحسن اسلامه اذا لم يكن كذلك والله أعلم اه بلفظه قال الابن والاحسن تفسير
 النووي الاحسان فيه بالاخلاص والاساءة فيه بعدمه لأنه اذا لم يخلص فيه لم يصح فيؤاخذ
 بالجميع ولا يحسن تفسير الاحسان فيه بالطاعة ولا الاساءة بالخائفة لأنه يوجب أن يكون جب
 الاسلام ما قبله موقفا على الطاعة وعدم الخائفة في المستقبل وليس الامر كذلك اه (نقطة)
 تشتتل على حديث عمر و بن العاص حين وقاه حيث قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ان الاسلام يهدم ما كان قبله الخ فقد أخرج مسلم في صحيحه في باب كون الاسلام يهدم ما
 قبله الخ من كتاب اليمان عن ابن شماس المهرى قال حضرنا عمر و بن العاص وهو في
 سياقة الموت فبكي طويلا وحول وجهه الى الجدار فجعل ابته يقول يا ليتما اما بشرك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بكذا اما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا قال فاقبل بوجهه
 فقال ان أفضل ما تعد شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله اني قد كنت على أطبق
 ثلاث لقد رأيتني وما أحد أشد بغضا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مني ولا أحب الى أن
 أكون قد استمكنت منه ففكته فلو مت على تلك الحال لسكرت من أهل النار فلما جعل الله
 عز وجل الاسلام في قلبي أثبت النبي صلى الله عليه وسلم فمقت ابسط يمينك فلأباعدك فبسط
 يمينه قال فقبضت يدي قال ملاك يا عمرو قال قلت اني أردت أن أشترط قال تشترط بماذا قلت
 أن يفتر لى قال أما علمت يا عمرو . أن الاسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان
 قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله وما كان أحد أحب الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا أجل في عيني منه وما كنت أطبق أن أملا عيني منه اجلالا له ولو سئلت أن أصفه ما
 اطقت لاني لم أكن أملا عيني منه ولو مت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل
 الجنة ثم ولينا أشياء ما أدري ما حلى فيها فاذا أنا مت فلا تصحبني نائمة ولا نار فاذا دفنتموني

فشنوا على التراب شنائم أقيموا حول قبري قدر ما تنجر جزور ويقسم لها حتى أستأنس بكم
وأفطر ماذا أراجع به رسول ربى اه قوله على أطباق ثلاث الاطباق الاحوال وانت ثلاثا
يحذف التاء على معنى المنزلة وقوله فلا يملك يصح أن تكون اللام فيه اللام فتجزم العين أو
للملة فتنصب . وقوله حتى أستأنس بكم قال عياض فيه حجة لغتة القبر وأن الميت يحيا فيه للسؤال
ويسمع ويعلم . وآية انك لا تسمع الموتى مؤولة بصحة الآثار في الفتنة وأنها في غير هذا
الوقت قال الابن انما كان حجة لأنه لا يقوله الا بتوقيف وانما طلب الاستئناس لأنه أثبت
له في المراجعة وأخذ بعضهم منه القراءة على القبر لأنه اذا استأنس بهم فبالقرآن أولى . (قال
الابن) في أول شرحه لهذا الحديث المشتمل على قصة وفاة عمرو بن العاص رضى الله عنه ما
نصه . قال البيهقي كان عمرو داهية العرب رأيا وعقلا ولسانا كان عمر بن الخطاب اذا خاطب
رجلا ولم يفهم يقول سيعاني من خلقك وخلق عمرو بن العاص وولى مصر عشر سنين وثلاثة
أشهر أربعا لعمرو وأربعا لعثمان وستين وثلاثة أشهر لمعاوية . وتوفي سنة ثلاث وأربعين وهو
ابن تسعين سنة وقبل غير ذلك . وترك من الناض ثلثمائة ألف دينار وخمسة وعشرين ألف
دينار ومن الورق الى ألف درهم وغنة الى ألف دينار وضيعته المعروفة بالرهط وقيمها عشرة
آلاف ألف درهم . ولما حضرته الوفاة نظر الى ماله فقال ليتك بهر أو لبتي مت في غزوة
ذات السلاسل لقد دخلت في أمور ما أدري ما حجتى فيها عند الله أصليت لمعاوية ديناه
وأفسدت آخرتى عني رشدى حتى حضر أحلى لسكائى به حوى مالى وأساء خلافتى في أهلى .
ثم قال لابنه ائمتنى بجامعة فشدها بى الى عنق ففعل ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم
انك أسرمتنى فصيت ونهيتنى فتجاوزت ولست عزى فانتصر ولا بريئا فاهتدروا لى شهد أن
لا اله الا أنت وأن محمدا عبدك ورسولك ثم وضع أصبعه فى فيه كالفكر المتتبع حتى مات .
وقال له ابنه عبد الله يأبى كنت تقول لىنى أحضر رجلا فانك قد نزل به الموت يحذرنى بما
يحجد وقد نزل بك لىنى بما تحجد . قل يابنى لسكائى فى طعتى وسكائى أنفاس من سم
الحياض وسكائى غصن شوك جرم من قديمى الى هامى اه قوله لسكائى فى طعتى الخ لعله فى
طعية بهاء التأنيث بعد الياء غرغه الناسخ والطخية يقتل الطاء الظلمة كما فى القاموس ونقله
ابن سيده أى لسكائى فى ظلمة وكرب وفى القاموس والطخاء الكرب على القلب وفى التهذيب
الطخاء ثقل أو غشى . وفى الحديث اذا وجد أحدكم فى قلبه طغاء فليأكل السفرجل .
فالظاهر أنه أراد فى طخية أى ظلمة وكرب وغشى لأن هذه حالة الموت سهله الله علينا وطيبه
وجعله بطيبة مع حسن الختام . بحاج رسول الله عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام . وفى
الجزء الثانى من العقد الفريد لابن عبد ربه الاندلسى المالكي فى كتاب التمازى والمرائى
منه * ان عمرو بن العاص قال حين موته اللهم انك أسرمتنى فلم آتكم ورجرتنى فلم أزدجر
الله لا قوى فانتصر * ولا برى فاهتدر * ولا مستكبر بل مستغفر * أستغفرك وأتوب
اليك لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين فلم يزل يكررها حتى مات قال وأخبرنا

رجال من أهل المدينة أن عمرو بن العاص قال لبيته أني لست في الشرك الذي لو مت عليه أدخلت النار ولا في الاسلام الذي لو مت عليه أدخلت الجنة ففما قصرت فيه فاني مستمسك بلا اله الا الله وقبض عليها بيده وقبض روحه فكانت يده تفتح ثم تترك فتقبض ثم ذكر نحو ما تقدم من الابني من وصيته يشن التراب عليه وأن لا يتبعه ملاح ولا تافح الخ من كل ما يدل على الثبات على الاسلام وخوف الله تعالى وهكذا كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ولو اغتر بعضهم بالدنيا فلا يد من رجوعه الى الله تعالى لحسن عقيدته في الله وفي رسوله * ومما يناسب ذكره بعد ذكر وفاة عمرو بن العاص ما ذكره صاحب العقد الفريد في شأن وفاة معاوية في هذا المجل أيضا قال لما ثقل معاوية ويزيد غائب أقبل يزيد فوجد عثمان بن محمد بن أبي سفيان جالسا فاخذ بيده ودخل على معاوية وهو يجود بنفسه فسلمه يزيد فلم يكله فبكى يزيد وتصور معاوية به ساعة ثم قال أي بني ان أعظم ما أخاف الله فيه ما كنت أصنع بك يا بني اني خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا مضى لحاجته وتوضأ أصب الماء على يديه فنزل الى قبري لي قد انخرق من عاتقي فقال لي يا معاوية الا أكسوك قميصا قلت بلى فكساني قميصا لم ألبسه الا لبسة واحدة وهو عندي واجتر ذات يوم فاخذت جزاة شعره وقلامه أظفاره فجعلت ذلك في قارورة فاذا مت يا بني فاعسلني ثم اجعل ذلك الشعر والأظفار في عيني ومنخرى وفي ثم اجعل قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم وشعارا من تحت كفي ان نفع شيء تقع هذا له فانظر رحمك الله بانصاف حل موت هذين الصحابين اللذين هما أشد الصحابة تعلقا الى الدنيا بحسب الظاهر للناس ما أحسنه وما أثبت كلا منهما رضى الله عنهما وما أشد تعظيمهما الرسول الله صلى الله عليه وسلم وما أكمل تترك معاوية رضى الله عنه بشعره صلى الله عليه وسلم وأظفاره وكل ما لبسه واعتبر في قوله ان نفع شيء تقع هذا * وهكذا سائر الصحابة في تعظيمه والتبرك به رضى الله عن جميعهم خلافا لما يدعيه أهل الجبل والالحاد الآن من كون مثل هذا التبرك خلاف السنة وأنه محرم أو شرك والعاذ بالله واذا كان هذا حال معاوية وعمرو بن العاص مع ظن الناس بهما كل الظنون فما ظنك بغيرهما من أصحابه وأزواجه صلى الله عليه وسلم فالصواب والشرع الامساك عما شجر بينهم والرضى عن جميعهم وعذر المحطى منهم في اجتهد كعارية وتصويب اجتهد المصيب منهم فيه كمل كرم الله وجهه ورضى عنه وعنا به آمين وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أخذ شيئا الخ) . سببه كما في الصحيحين وألفظ لمسلم من راويه سعيد ابن زيد بن عمرو بن نفيل إن أروى . اى بنت أويس كما في رواية لمسلم . خاصته في بعض داره قبل دعواها واياها فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . من أخذ شيئا من الارض الخ ثم قال اللهم ان كانت كاذبة فاعم بصرها واجعل قبرها في دارها قال فرأيتها حياء تلتبس الجدر تقول أصابتني دهوة سعيد بن زيد فيمنما هي تمشى في الدار مرت على بئر في

مِنَ الْأَرْضِ ظُلْمًا فَإِنَّهُ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضِينَ (رواه)

الدار فوقت فكانت قبرها اه وفي قول سميد * اللهم ان كانت كاذبة فاعم بصرها واجعل قبرها في دارها * دلالة على أن مذهبه جواز الدماء على الظالم بأكثر مما ظلم * واستشكه القرطبي بأنه معارض لقوله تعالى * وجزاء سيئة سيئة مثلها * ولقوله تعالى * فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم الآية * ويحتمل الجواب عنه بأن هذا جازله بأكثر مما ظلم ليرتدع الظالم عن ظلمه فيترك الظالم وأيضاً نسبة الظلم لشبل سميد بن زيد من أكبر الصحابة ليست بالامر الخفيف وحيد فلا يستكثر على مثله نحو هذا الدماء على من نسب له الظلم افتراء وقد قال تعالى * انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون * ومعنى حديث المتن ان (من أخذ شبرا من الارض) أى قدر شبر فأحرى أكثر (ظالما) نصب على انه حل أو تمييز أو مفعول له والظلم هو وضع الشيء في غير موضعه (فانه يطوقه) بضم الياء التعتية وفتح الطاء وفتح الواو المشددة مبيها للمفعول أى يصير كالطوق في عنقه (يوم القيامة من سبع أرضين) بفتح الراء وفيها لغة قليلة بإسكانها حكاهما الجوهرى وغيره . قال القاضى عياض في معنى يطوقه قيل هو من الطاقة والمعنى يكلف أن يطبق حمل مثله من سبع أرضين وفي أخرى كلف أن يحمل ترابها الى المحشر وقيل هو من الطوق والمعنى جعل مثله من سبع أرضين أطواقا في عنقه وغير بعيد أن يطول عنقه لئلا ذلك كما جاء في غلط جلد الكافر وغلظ ضرره وكما قال تعالى * سيطوقون ما يحملوا به يوم القيامة ويشهد له حديث عائشة طوقه من سبع أرضين ويحتمل أن يريد أنه يلزم أنه ذلك كالزوم الطوق العنق وقيل المعنى خسف به مثل الطوق منها ويشهد له قوله في الآخر الى سبع أرضين * وفي البخارى خسف به يوم القيامة الى سبع أرضين اه . ولاحمد والطبرانى من حديث يعلى بن مرة سرفوطا . من أخذ أرضا بغير حقها كلف أن يحمل ترابها الى المحشر وفي رواية للطبرانى في الكبير . من ظلم من الارض شبرا كلف أن يحفره حتى يبلغ به الماء ثم يحمله الى المحشر . وفي حديث ابن مسعود عند أحمد بإسناد حسن والطبرانى في الكبير قلت يا رسول الله أى للظالم أظلم فقال ذراع من الارض ينتقصها المرء المسلم من حق أخيه فليس حصاة من الارض يأخذها الا طوقها يوم القيامة الى قبر الارض ولا يعلم قبرها الا الله الذى خلقها والمراد بالتطوق الاثم فيكون الظالم لازما في عنقه لزوم الاثم عنقه ومنه قوله تعالى . الزمناه طائره في عنقه . وفي هذا الحديث اثبات سبع أرضين كما هو ظاهر قوله تعالى . الله الذى خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن . والمراد بقوله عليه الصلاة والسلام من سبع أرضين ان كل واحدة فوق الاخرى وفي حديث أبى هريرة عند أحمد سرفوطا ان بين كل أرض وألى ثلثها خمسمائة طام . قال القاضى عياض . الارضون سبع طباق وانما الخلاف هل فتق بعضها من بعض فقال الداودي الحديث يدل على انها لم تفتق لانها لو تفتقت لم يطوق بما ينتفع به غيره وجاء في

(١) أخرجه البخاري (١) ومسلم عن سعيد بن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة رضى الله
 عنه وعنهم عن رسول الله ﷺ
 ٨٣٧ مَن (١) أَذْرَكَ رَكْمَةً
 أرضين وقول الله تعالى .

غلظهن وفيما يبين خبر ليس بصحيح . قال الابن . وتقرير استدلال الداودي ان الرق
 اتصال الشيء بالشيء وافترق فصل بعضه عن بعض فاذالم تتفق فن ملك شبرا من أرض أمكنه
 أن ينتفع بما تحته من الاخرى لتلاصقهما وإذا افتقت وصار بين الارضين خلاء فلا يمكن
 الانتفاع بما يقابله من الارض التي تحتها وانما ينتفع به غيره من ساكن تلك الارض ان قدر ان
 بها ساكنا قال القاضي عياض واستدل به بعضهم على ان من ملك ظاهرا لارض يملك ما تحته مما
 يقابله فله منع من تصرف فيه أو يحفره وقد اختلف العلماء في هذا الاصل فيمن اشترى دارا
 فوجد فيها كنزا أو وجد في أرضه معدنا فقيل له وقيل للمسلمين * ووجه الدليل من الحديث
 انه غصب شبرا فعوقب بحمله من سبع أرضين * قال الابن * أما التمثيل بمن ملك الظاهر
 هل ملك الباطن في المعدن قين لان المعدن من جنس الارض * وأما بمن اشترى دارا فلا
 لان السكنى ان كان من دفن الاسلام فله فلة وان كان من دفن الجاهلية فركاز * قال القاضي
 عياض * وكذلك يملك ما قابل ذلك من الهواء يرفع فيه من البناء ما شاء ما لم يضر باحد وتأول
 بعضهم الحديث على ان المراد بالسبع أرضين السبعة أقاليم وهو تأويل أبطله العلماء لانها لو كان المراد
 ذلك لم يطوق من غصب شبرا من اقليم شبرا من اقليم آخر بخلاف طباق الارض فان من ملك شبرا
 من أرض ملك ما تحته اه . وفي هذا الحديث امكان غصب الارض كما هو مذهب الجمهور ومن
 الجمهور امامنا مالك والشافعي ومحمد بن الحسن وهو قول أبي يوسف الاول لتحقيق اثبات اليد
 الفاصية ومن ضرورة ذلك زوال يد المالك لاستعالة اجتماع اليدين على محل واحد في حالة
 واحدة . وحده الغصب الجامع المانع انه استيلاء على مال غير منفعة قهراً تمدياً بلا خوف وعرفه
 بعضهم كما في الذخيرة للقرافي به * رفع اليد المستحقة ووضع اليد العادية قهراً * وخالف أبو
 حنيفة وأبو يوسف حيث قالوا ان الغصب لا يتحقق الا فيما ينقل ويحول لان ازالة اليد بالنقل
 ولا نقل في العقار فلا وإذا غصب شخص عقارا فملك في يده لم يضمنه . ومذهب الجمهور ضمانه
 فاذا تهدمت الدار ضمن قيمتها وكذا اذا حرق * وسبب اختلافهم هل كون يد الغاصب على
 العقار مثل كون يده على ما ينقل ويحول فن جعل حكم ذلك واحدا كالجمهور قال بالضمين
 ومن لم يجعل حكم ذلك واحدا كابن حنيفة وأبي يوسف في قوله الاخير قال لا ضمان *
 وأجمعوا على الضمان اذا كان تلفه بحناية من الغاصب * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي
 الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أدرك ركة الخ) هذا الحديث وارد في ادراك فضل الجماعة وحكمها

مِنْ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ (رواه البخاري^(١) ومسلم عن أبي هريرة
رضي عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
مواقيت الصلاة

في باب من
أدرك من
الصلاة ركعة.
ومسلم في
كتاب المساجد
ومواضع
الصلاة في باب
من أدرك
ركعة من
الصلاة فقد
أدرك تلك
الصلاة.
ثلاث روايات
أو أكثر

كما قاله عياض وغيره قال النووي في شرح مسلم عند هذا الحديث أجمع المسلمون على أن هذا الحديث ليس على ظاهره وأنه لا يكون بالركعة مدركا لسلك الصلاة وتكفيه وتحصل براءته من الصلاة بهذه الركعة بل هو متأول وفيه إضمار تقديره فقد أدرك حكم الصلاة الخ كلامه فهذا الحديث في بيان أن أدراك ركعة من الصلاة يحصل لفضلها ولسائر أحكامها والموضوع أن وقت الصلاة باق وأما الحديث الآتي بعده في بيان أن من أدرك من الوقت قدر ما تؤدي فيه ركعة تامة بسجودتها فقد أدرك وجوب تلك الصلاة وأدائها إذا كان مبدورا كحائض طهرت وصبي بالغ ومجنون أفاق . فتقرر حديث المتن (من أدرك ركعة من الصلاة) أى مع الإمام كما في رواية لمسلم من طريق ابن وهب (فقد أدرك الصلاة) أى حصل له فضلها . وجرى عليه حكمها كلزومه سجود السهو حيث لزم الإمام والحديث ظاهر في أن فضل الجماعة لا يحصل إلا أن حصل مع الإمام ركعة تامة بأن أدركه قبل أن يرفع من الركوع كما أشار إليه خليل في مختصره بقوله * وإنما يحصل فضلها بركعة * قال الآتي في بيان معنى هذا الحديث ما أنه * قال عياض * لم يختلف أنه ليس كما يقتضيه الظاهر أن أدراك الركعة يكفي عن بقية تلك الصلاة وإنما يعنى به أدراك فضل الجماعة كما قال في الطريق الآخر من رواية ابن وهب فقد أدرك الصلاة مع الإمام وكذا روي عن مالك مفسرا فقد أدرك فضل الجماعة . واختف فيما يدرك به فضلها والحديث ظاهر في أنه لا يحصل لمن لم يدرك الركعة بكاملها وعن أبي هريرة وغيره من السلف أنه إذا أدركهم في التشهد أو قد سلموا فقد دخل في الفضل ولا يصح أن يكون أجر من أدرك جميع الصلاة كاجر من أدرك بعضها لحديث من فاتته الفاتحة فقد فاتته خير كثير وكذلك يكون ما روي عن بعض السلف فيمن لم يدرك الركعة أن يكون له جزء من التضييف لنيته وسميه وحل أهل الظاهر الحديث على أنه في أدراك الوقت لحديث من أدرك ركعة من الصبح وليس كذلك بل هما حديثان في شيئين * قال الآتي * ما ذكر عن أبي هريرة وبعض السلف قال بالاول منهما ابن يونس وابن رشد فزعمان من أدرك جزءا من صلاة الإمام قبل أن يسلم أدرك الفضل وهو أحد قولي الشافعي والاصح منهما عندهم قالوا لأنه أدرك جزءا منها والحديث يذكرك الركعة محمول على الغالب * قال عياض * وكذا أن مادون الركعة لا يحصل به فضل التضييف فكذا لا يلزم به حكم الصلاة مما يلزم الإمام من سجود السهو أو انتقال فرض من اثنين إلى أربع في الجملة أو اتفق له في حكم نفسه أن اختلفت حاله من سفر واقامة * وقال أبو حنيفة والشافعي في أحد قوليه أنه بالاحرام يكون مدركا لحكم الصلاة وركعة أدراك الفضل في قول مالك والجمهور أن يحرم قائما ويمكن يديه من تركبته قبل أن يرفع الإمام وعن أبي هريرة واشهب أن يحرم والإمام قائم لم يركع وعن جماعة

٨٣٨ مَنْ (١) أَدْرَكَ مِنَ الصُّبْحِ رَكْعَةً قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَقَدْ
 أَدْرَكَ الصُّبْحَ وَمَنْ أَدْرَكَ رَكْعَةً مِنَ الْعَصْرِ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَقَدْ
 أَدْرَكَ الْعَصَرَ (رواه) البخاري (٢) ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن
 رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب مواقيت
 الصلاة في باب
 من ادرك من
 الفجر ركعة .
 ومسلم في
 كتاب المساجد
 ومواضع
 الصلاة في باب
 من أدرك
 ركعة من
 الصلاة فقد
 أدرك تلك
 الصلاة وفي
 هذا الباب
 منه نحوه عن
 أبي هريرة
 وعن عائشة
 رضى الله عنهما

من السلف أن يحرم والامام را كع لم يرفع وان لم يدرك الركوع وركع بعده كالناقص وقيل
 أن يحرم قبل رفع الناس وان رفع الامام وقيل أن يحرم قبل سجود الامام اه بافظه (تنبيه).
 ما تقدم من أن هذا الحديث وارد في ادراك فضل الجماعة وحكمها وان الحديث الآتى بعده
 في بيان ادراك وجوب الصلاة وأدائها هو اختيار القاضى عياض وجماعة وقيل ان هذا الحديث
 في ادراك أداء الصلاة مطلقا وان الآتى خاص بادراك الفجر والعصر خاصة كما في تحفة البارى.
 على صحيح البخارى لشيخ الاسلام زكريا الانصارى وقد ذكر الحافظ ابن حجر الاحتمالين.
 في فتح البارى ونحوه النووى في شرح صحيح مسلم وكذا الفسطلانى في شرح صحيح البخارى.
 وعلى كلا الاحتمالين فكل من أدرك من الوقت قدر ركعة وأتى بها بسجودتيها فيه فقد أدرك
 ذلك الوقت وان أدرك تلك الركعة مع امام فقد أدرك فضل الجماعة وانسحب عليه حكمها *
 وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من أدرك من الصبح ركعة) أى من صلى ركعة تامة بأن يحرم ويقرأ الفاتحة
 قراءة معتدلة على الراجح ويركع ويسجد ويطأ في كل ذلك على القول بوجوب الطمأنينة
 ويجب عليه حيث ترك السنن كالسورة فان فعل ذلك (قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح).
 أى أدرك وقت الصبح فاذا صلى ركعة أخرى فقد كملت صلاته وكانت أداء كماله قول الجمهور
 وهو ظاهر الاحاديث أيضا ومن الجمهور مالك والشافعى وأحمد * وقد خالف أبو حنيفة في
 ذلك حيث قال بالبطالان لدخول وقت النهى (ومن أدرك ركعة من العصر) على نحو ما سبق.
 بيانه في كيفية ركعة ادراك الوقت (قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر) فيصلي بقية
 ركعات صلاة العصر فيصير السكّل أداء كمال الجمهور ومنهم الائمة الاربعة (فالحاصل) أن من
 أدرك من الوقتين قدر صلاة ركعة وصلّاها على نحو ما سبق بيانه ثم خرج الوقت بأن طلعت
 الشمس أو غربت فهو مؤد لها في وقتها ولا يلزم من كونه مؤديا لها فيه أن يباح له التأخير
 الى ذلك الوقت لانه وقت ضرورة صح النهى عن التأخير اليه ولما جاء في نحو ذلك من انه
 صلاة المتأقين * وبالجملة فالمسكف بتلك الصلاة حيثئذ على وجهين * الاول * من دخل عليه
 أول الوقت وهو من أهل التكليف بالصلاة وأخبرها الى أن بقي من آخر وقتها ركعة بالأعذر
 أو آخرها لعذر كنوم أو نسيان أو حيض فصاحب العذر مؤد غير آثم للعذر وغيره آثم وهو

من أخرها الى هذا الوقت لا لعذر كما أشار إليه خليل في مختصره بقوله . وأثم الا لعذر الخ . واستشكل كونه أثما مع كونه مؤديا . والثاني . من لم تجب عليه تلك الصلاة قبل وانما صار من أهل التكليف بها الآن كالكافر يسلم والصغير يبلغ والحائض تطهر والمساfer يقدم أو يخرج فمن أدرك من هؤلاء ركعة قبل خروج وقت أدائها فهو مدرك لتلك الصلاة وإن أدرك دون ركعة فليس بمدرك لها في قول امامنا مالك وعامة الفقهاء وأئمة الحديث . وتسويته في الحديث بين الصبح والمغرب في ادراك كل منهما بركعة هو حجة الجماعة في أن من طلعت عليه الشمس وهو في الصبح أو غربت وهو في المغرب لا تبطل صلاته وكل منهما أداء . وقد تقدم . ان أبا حنيفة قال يطلان الصبح بطلوع الشمس لدخول وقت النهي فيصليها قضاء وتصح عنده . المغرب بسبب دخول وقت تصبح فيه الصلاة ولا فرق بينهما عند الجماعة لان الفرض يصلي في كل وقت . واختلف فيما بعد الركعة مما طلعت عليه فيه الشمس أو غربت ف قيل أداء وهو قول أصح وقيل قضاء وهو قول سحنون والاول هو المشهور وأشار خليل في مختصره الى هذه المسئلة بقوله . وتدرك فيه الصبح بركعة لا أقل والكل أداء الخ . والحاصل ان الاقوال ثلاثة فقيل ان الكل مما في الوقت وما بعده أداء وهذا هو المشهور وقيل الكل قضاء . وقيل الداخل في الوقت أداء والخارج قضاء . وقد أشار صاحب مراقي السعود لترجيح ان الكل أداء بعد تعريف الاداء بقوله

فمن العبادة بوقت عينا * شرطا لها باسم الاداء قرنا

وكونه بفعل بعض يحصل * لماضد النص هو المعمول

وقيل ما في وقته أداء * وما يكون خارجا قضاء

ثم ذكر تعريف الوقت الشرعي وتعريف القضاء أيضا بقوله

والوقت ما قدره من شرطا * من زمن مضيقا موسعا

وضده القضا تداركا لما * سبق الذي أوجبه قد علما

قول الناظم * والوقت ما قدره من شرطا الخ يعني به ان الوقت هو الزمان الذي قدره من شرع أى الشارع لمباداة مضيقا كان كصوم رمضان أو موسعا كالوقات الصلوات الخمس . ومعنى كون الاول مضيقا ان الزمان والعبادة المشروعة فيه التي هي الصوم مستويان فلا يزيد الزمن عليها فهو ضيق عليها . ومعنى كون الثاني موسعا انه يزيد على العبادة المأمور بها فيه كالصلوات الخمس فهو واسع عليها لان كل وقت من أوقات الصلوات يسع الصلاة المشروعة فيه ويزيد عليها . ومعنى قوله * وضده القضا تداركا لما الخ هو ان ضد الاداء القضاء . وهو فعل العبادة كما جارح الوقت القدر لها شرعا على المشهور حال كون ذلك الفعل تداركا لما أى لفعل . قد علم سبق الدليل الذى أوجبه في خصوص وقته فخرج بقوله تداركا الصلاة المؤداة في الوقت اذا أعيدت بعده في جماعة مثلاً بناء على جواز ذلك . وانما أطلت بيان الاداء والقضاء والوقت الشرعى لتعلق معنى هذا الحديث بالجميع ولم يمسح حاجة طلبة العلم بذلك وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق ..

٨٣٩ من (١) أدرك ماله بعينه عند رجل أو إنسان قد أفلس فهو أحق به من غيره (رواه) البخاري (٢) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن

رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الاستقراض وأداء الديون والحسب والتفليس في باب إذا وجد ماله عند مفلس في البيع والقرض والوديعة فهو أحق به . ومسلم في كتاب البيوع في باب من أدرك ما باعه عند المشتري وقد أفلس قبله الرجوع فيه

(١) قوله (من أدرك ماله) أى وجده (بعينه) لم يتبدل ولم يتغير (عند رجل) قد أفلس كما هو لفظ رواية مسلم (أو) قال عند (الإنسان) بالشك من الراوى بين لفظ عند رجل أو عند إنسان (قد أفلس) بعد أن اشترى أو اقترض هذا المال الذى وجده صاحبه بعينه والحال انه قد أفلس قبل أن يؤدى ثمنه ولا وفاء عنده (فهو أحق به من غيره) من غرماء المشتري المفلس فله فسخ العقد واسترداد العين ولو بلا حاكم كخير المسلم بانقطاع المسلم فيه والمكترى بهندام الدار بجماع تعذر استيفاء الحق ويشترط كون الرد على الفور كالرد بالعيب بجماع دفع الضرر . وفرق امامنا مالك بين الفاس والموت فقال هو أحق به في الفاس دون الموت فاته فيه أسوة الغرماء . ومن حجة مالك ما رواه أبو داود انه صلى الله عليه وسلم قال * إما رجل باع متاعا فأفلس الذى ابتاعه ولم يقبض لذى باعه من الثمن شيئا فوجد متاعه بعينه فهو أحق به فإن مات المشتري فصاحب المتاع أسوة الغرماء ورواه هو في الموطأ مراسلا بالفظ . إما رجل باع متاعا فأفلس الذى ابتاعه منه ولم يقبض الذى باعه من ثمنه شيئا فوجده بعينه فهو أحق به وإن مات الذى ابتاعه فصاحب المتاع فيه أسوة الغرماء . هكذا رواه بهذا اللفظ في باب ما جاء في افلاس الغريم * قال السيوطي في تنوير الحوالك عنده ما نصه لم يروه عن مالك موصولا الا عبد الرزاق فزاد فيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . إما رجل باع الخ * وقال أبو حنيفة اذا وجد سلعة بعينها عند مفلس فهو أسوة الغرماء فيها لقوله تعالى * وإن كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة * فاستحق النظرة الى الميسرة وليس له الطلب قبلها ولأن المقدر يوجب ملك الثمن للبائع في ذمة المشتري وهو الدين وذلك وصف في الذمة فلا يتصور قبضه وحمل حديث المتن على أن المبتاع كان وديعة أو غصبا أو رهنا أو ما أشبه ذلك لانه لم يذكر فيه البيع قال الحنفية واذا كان المال وديعة أو مقصوبا أو رهنا أو ما أشبه ذلك فإن ذلك ماله بعينه فهو أحق به وليس المبيع مال البائع ولا متاعا له اذ هو قد خرج عن ملكه وعن ضمانه بالبيع والقبض * وقال الشافعي رباها أحق بها في الفاس والموت * واحتج بما رواه من طريق عمرو بن خلدة قاضي المدينة عن أبي هريرة قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم . إما رجل ملأ أو أفلس فصاحب المتاع أحق بمتاعه اذا وجده بعينه . قال القسطلاني وهو حديث حسن يحتج بمثله أخرجه أيضا أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم والدارقطني وزاد بعضهم في آخره الا أن يترك صاحبه وفاء فقد صرح ابن خلدة بالتسوية بين الافلاس والموت فتعين المصير اليه لانها زيادة من ثقة اه وما احتج به امامنا

٨٤٠ من (١) ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام

مالك وأخرجه في موطنه وأخرجه أبو داود وهو حديث * إيمان رجل باع متاعاً فأفلس الذي ابتاعه منه الخ ما سبق كاف في الرد على أبي حنيفة لأنه نص فيه على البيع ويبقى النظر مع الشافعي فيفزع إلى الترجيح * وحديث التفريق الذي أخذ به إمامنا أرجح لأن حديث أبي هريرة الذي رواه الشافعي واحتج به لم يذكر فيه البيع فربما حمل على أنه في الودائع أو في المال المنصوب وشبههما كما حمله الحنفية على ذلك وإن تعقب ذلك على الحنفية بما رواه الثوري في جامعه وأخرجه ابن خزيمة وابن حبان من طريقه وهو * إذا ابتاع الرجل سلعة ثم أفلس وهي عنده بعينها فهو أحق بهما من الغرماء ونحوه كحديث مالك السابق. قال الأبي. والتفرقة بين الموت والفلس من ناحية المعنى أن ذمة المشتري عيبت في التفليس فصار البائع بمنزلة من اشترى سلعة فوجد بها عيباً فسله ردها واسترجاع شيئه ولا ضرر على بقية الغرماء لأن ذمة المشتري باقية وفي الموت وإن عيبت الذمة أيضاً لكنها ذهبت رأساً فلو اختص البائع بسلمته عظم الضرر على بقية الغرماء بخلاف ذمة الميت وذهابها وإنما يكون لرب السلعة استرجاعها في التفليس إذا لم يسطر الغرماء الثمن فإن أعطوه فذلك لهم لأنه إنما كان له استرجاعها لملة وقد زالت * وقال الشافعي لا يسقط حقه في استرجاعها ولو دفع له الغرماء الثمن واعتل له بأنه قد بطراً غريم فلا يرضى ما صنع هؤلاء اهـ (فالحاصل) أن حديث المتن الذي هو * من أدرك ماله بعينه الخ ورد من الأدلة ما يمين أنه وارد في صورة البيع وحينئذ فلا وجه لتخصيصه بما ذكره الحنفية وبما يؤيد ذلك أنه لا خلاف أن صاحب الوديعة وما أشبهها أحق بها سواء وجدها عند مفلس أو عند غيره وقد شرط الإفلاس في حديث المتن كما هو صريحه ولا مدخل للقياس إلا إذا عدت السنة فإن وجدت فهي حجة على من خالفها والله در الحافظ الذهبي حيث يقول

العلم قال الله قال رسوله * إن صح والاجماع فاجهد فيه

وحذار من نصب الخلاف جهالة * بين الرسول وبين رأى فقيه

وما قرره من مذاهب الأئمة في محمل هذا الحديث وما يوضح المراد منه من الأحاديث هو خلاصة ما لاهل الحق والانصاف فيه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق (١) قوله (من ادعى) بتشديد الدال أي انتسب (إلى غير أبيه وهو) أي والحال أن ذلك المنتسب (يعلم أنه) أي من انتسب (غير أبيه فالجنة عليه حرام) وهذا مقيد بما إذا استعمل ذلك أي الانتساب لغير أبيه مع علمه بأنه غير أبيه أو هو محمول على الزجر والتقليظ . قال القسطلاني . واستشكل بأن جماعة من خيار الامة انتسبوا إلى غير آبائهم كالقناد بن الاسود اذ هو ابن عمرو * وأجيب * بأن أهل الجاهلية كانوا لا يستسكرون أن يتبني الرجل غير ابنه الذي خرج من صلبه فينسب إليه ولم يزل ذلك في أول الاسلام حتى نزل .

(رواه) البخاري^(١) ومسلم عن سعد بن أبي وقاص وأبي بكرة رضى الله عنهما
عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
آخر كتاب
الفرائض في
باب من ادعى
إلى غير أبيه
وفي كتاب
المغازي في
باب عزوة
الطائف .
ومسلم في
كتاب
الإيمان بكسر
الهمزة في باب
بيان حال إيمان
من رغب عن
أبيه وهو يعلم .
بروايتين

وما جعل أدميائكم أبناءكم ونزل . ادعوهم لأبائهم . فتاب على بعضهم النسب الذي كان يدعي .
به قبل الإسلام فصار إنما يذكر للتعريف بالأشهر من غير أن يكون من المدعى تحول عن
نسبه الحقيقي فلا يقتضيه الوعيد إذ الوعيد المذكور إنما أطلق عن انتساب إلى غير أبيه على علم
منه بأنه ليس أباه اه قال الابن . انظر لو انتسب لغير أبيه لضرورة كالسافر ينزل الخوف به .
فيقول أنا ابن فلان لرجل محترم لصلاح أو غيره والظاهر أنه لا يتناوله الوعيد بخلاف ما لو
انتسب لغير أبيه ليكرم أو ليعطي وهذا الاظهر أنه يتناوله الوعيد * وانظر لو انتسب لأبيه .
من زنا وكان الشيخ يقول انه أخف لأنه أبوه لثة لا شرعا ويدل على أنه أبوه لفة حديث .
جريح حيث قال الولد أ. بن الراعي فلان وأما عكس ما في الحديث وهو أن ينسب الرجل إلى نفسه
غير ولده فيحتدل أنه من الباب ويحتدل أن لا لأن ما في الحديث عقوق والعقوق كبيرة وكان
لبعض ذوى الخطط ريب فكان يناديه بأولدى فكان معاصروه يمدونها من بحر حاته اه .
وقول الابن بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرم الخ وقد استظهر هنا أن هذا يتناوله الوعيد
وسكت عن الشيء المعطى له هل لمعطيه الرجوع فيه لعدم انصاف المعطي بالفتح بوصف الذي .
حصل الاعطاء لاجله وقد صرح سيدي عبد الله بن الحاج إبراهيم في أجوبة الهبة من نوازل
بأن من أعطى بصفة يظنها المعطي بالكسر لا يجوز له أخذ ما أعطى له لانتهاء ذلك الوصف عنه .
والمعطى الرجوع فيما كان أعطاه له هذا حاصل ما ذكره سيدي عبد الله هنا ونسبه لشرح
مختصر خليل للخرشي الكبير عند قول خليل كين الخمر بالنشأوا إلى ما ذكر هنا أشار أخوانه
المرحوم المحقق الشيخ محمد العاقب في نظم نوازل سيد عبد الله المذكور بقوله

وكل من أعطى بوصف كالشرف * ليس به فهو حرام مقترن

وأخذ معطاء منه انتصفا * لأن ذا بوصفه ما انتصفا

وقول النظم رحمه الله انتصف أى انصف بالانصاف والشرع وقد تقدم حديث بمعنى هذا
الحديث في الجزء الثاني في حرف اللام وهو * ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعلمه .
الا كفر الخ * وقول عن سعد بن أبي وقاص وأبي بكرة الخ * سعد بن أبي وقاص هو أحد
العشرة المبشرين بالجنة وهو أول من رمي بسبيل الله كما في صحيح البخاري في باب غزوة
الطائف وفي غيره وأبو بكرة اسمه تميم بالتصغير ابن مسروح ويقال تميم بن كعدة وكان من
عبيد الحارث بن كعدة بن عمرو الثقفي غلبت عليه كنيته واسم أمه سمية ابنة الحارث بن كعدة
وهي أم زياد بن أبي سفيان وتُدلى أبو بكرة من حصن الطائف بيكرة ونزل إلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فكناه أبا بكرة لذلك وكان ممن اعتزل يوم الجمل لم يقاتل مع واحد من .

٨٤١ مَنْ (١) أَسْلَفَ فِي شَيْءٍ فَنِي كَيْلٍ مَعْلُومٍ وَوَزَنٍ مَعْلُومٍ إِلَى أَجَلٍ مَعْلُومٍ (رواه) البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

الفریقین وكان من فضلاء الصحابة وسكن البصرة ومات بها سنة احدى وخمسين كما قاله المعيني في شرح صحيح البخاري * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أسلف) أي أسلم فأسلف بمعنى أسلم وفي رواية أسلم بالميم وكلاما بمعنى سعى سلما لتسليم رأس المال في المجلس وسلفا لتقديم رأس المال دون عوض ومنه سلف الرجل لتقديم آرائه وعن عمر وابنه أنه كره تسميته سلما قال وهو الاسلام قد كأنه ضن بالاسم أن يمتن في غير هذا قال عياض قال الاي يعني أن لفظ السلم لما كان قريبا من لفظ الاسلام والاسلام الدين والدين لله كرها للفظ أن يستعمل في أمر الدنيا ولذلك والله أعلم لم يستعمل مالا في الموطأ انظر السلم بحال وانما استعمل السلف بالغاء قال القرطبي . السلم بلميم أخص بهذا الباب وأما بالغاء فيصدق أيضا على القرض (قال مقيد وفقه الله تعالى) غالب استعمال الفقهاء اطلاق السلف على القرض خاصة واطلاق السلم على سواء نحو ما ذكره القرطبي وسيأتي حد السلم قريبا ان شاء الله * قوله (في شيء) شامل للعيوان فيصح السلم فيه خلافا للحنفية بدليل أنه ثبت في الذمة قرضا في حديث مسام أنه صلى الله عليه وسلم اقترض بكرا وقيس عليه السلم وعلى البكر غيره من سائر الحيوانات * وحديث النهي عن السلف في الحيوان قال ابن السمعاني انه غير ثابت وان خروجه الحاكم كما قاله القسطلاني (في كيل) أي فليسلف في كيل كما في رواية لهما (معلوم) فيما يكال كالقمح والشعير (ووزن معلوم) فيما يوزن كقطن وسمن وكذا عدد فيما يمد كالحيوان والрман والبيض وذرع فيما يدرع كالثوب والجبلة (الى أجل معلوم) تنغير في مثله الاسواق عادة وانما اشترط فيه الاجل لئلا يؤدي الى بيع ماليس عندك المنهى عنه في حديث الترمذي وغيره * واختلفوا في حد الاجل . ولم يجد مالا في ذلك حدا ورأي الحنفية عشر يوما أقل ذلك في البلد الواحد وهذا هو المشهور وهو قول ابن القاسم فان أسلمه على أن يأخذه في بلد آخر بجائز ان كانت مسافته على ثلاثة أيام قال ابن حبيب أو يومين لاختلاف سرهما فصار كعميد الاجل في البلد الواحد * وقال بعض الحنفية لا يكون الاجل أقل من نصف يوم . وعند بعضهم كالطحاوي لا يكون أقل من ثلاثة أيام وعن محمد شهر قال صاحب الاختيار وهو الاصح . وقال الليث خمسة عشر يوما . فامانا مالاك وأبو حنيفة وأحمد والليث منعوا السلم الحال . ولم يشترط الشافعي الاجل أصلا فأجاز السلم الحال ومنه مخالف لظاهر هذا الحديث فقوله الى أجل معلوم من جهة شروط صحة السلم فهو حجة على الشافعي ومن وافقه في عدم اشتراط الاجل لمخالفة ذلك لنص الشارع الصريح فنهى قوله

(١) أخرجه البخاري في كتاب السلم في باب السلم في وزن معلوم بروايات أربع وفي باب السلم في كيل معلوم بلفظ من سلف في تمر فليسلف الخ . ومسلم في كتاب البيوع في باب السلم بأربع روايات وجميع رواياته في صحيح البخاري ومسلم في الواضع المذكورة عن ابن عباس

الى أجل معلوم فليسام فيما جاز فيه السلم الى أجل معلوم وهذا قيد والتقدير شرط فتجوز الشافعية السلم الحال بتقدير أن معنى الحديث من أسلم الى أجل فليسلم الى أجل معلوم لا مجهول وأما السلم لا الى أجل بخلاف بطريق الاولى لانه اذا جاز مع الاجل وفيه الفرر فمع الحال أولى لكونه أبعد من الفرر لم يسلمه المخالف بدعوى أنه لا غرر مع علم الاجل لانه اذا كان معلوما فمن أين يأتي الفرر والمذكور في هذا الحديث كونه معلوما وقد أطال العيني في شرح صحيح البخاري عند هذا الحديث في الرد على الكرماني حيث قال ليس ذكر الاجل في الحديث لاشتراط الاجل الخ بما هو واضح لمن تأمله * وقد اقتصر شهاب الدين القرافي في الفروق على منع السلم الحال وأطال في توجيه ذلك بما نص المراد منه متعقبا على الشافعية قولهم ان السلم الحال أبعد من الفرر منه مع الاجل * لا نسلم عدم الفرر مع الحلول بل الحلول في السلم غرر لانه ان كان عنده فهو قادر على بيعه معينة حالا فعدوله الى السلم قصد للفرر وان لم يكن عنده فالاجل يعينه على تحصيله والحلول يمنع ذلك ويعين الفرر وهذا هو الغالب لان ثمن المعين أكثر فهو كان عنده لعينه لتحصيّل فضل الثمن فيندر ج الثمن الحال في الفرر فيمنع قولهم ان جوازه بطريق الاولى وهذا الكلام في هذا القياس عزيز فان الشافعية يظنون بهذا القياس انه قطعي وأنه يقتضي الجواز بطريق الاولى ويحكون هذه العبارة عن الشافعي رضي الله عنه فقد ظهر بهذا البحث انعكاسه عليهم وظهر أنه غرر لا أنه أنفي للفرر بل أوجد للفرر ثم نقول هو أحد العوضين في السلم فلا يقع الا على وجه واحد كالتنميه أي اما أن يقع مؤجلا فقط أو يقع حالا فقط كالتنميه وحديث المتن صريح في منع السلم الحال وأن الاجل شرط فيه كما سبق.

قال القاضي عياض * واحتج بعض أصحابنا لمنع السلم الحال بهذا الحديث وهو المشهور. وأجازه الشافعي وكان بعض شيوخنا يأخذ جوازه من المدونة من مسئلة اذا اشترى عروضا وباع بمثلها مرابحة ومن أجاز السلم الحال فمضى الحديث عنده ان كان أجل فليكن معلوما * قال الابن - السلم الحال هو المشتري فيه أن يكون على الحلول وذكر القاضي أن المشهور منعه وبعضهم يحكي الاتفاق على أنه لا يكون الا لاجل وانما اختلف في حد أقل ذلك الاجل وبعضهم يحكي القول بجوازه تخريجا اه المراد من كلامه وقد علمت مما سبق عن القرافي أنه لا وجه لغير منعه والله أعلم * وقد حد ابن عروة السلم بقوله * عقد معاوضة يوجب عمارة ذمة بفريدين ولا منافع غير متماثل العوضين * فقوله عقد معاوضة جنس يشمل جميع أنواع البيع والكراء وقوله يوجب عمارة ذمة أخرج به بيع المدين وكراهه وقوله بغير حين أخرج به بيع المعين وكراهه بمن عين الى أجل وقوله ولا منافع أخرج به الكراء المضنون وقوله غير متماثل العوضين أخرج به السلف * وأما حكمه فقال المشدائي صرح في المدونة بأنه رخصة مستثني من بيع ما ليس عندك اه وقد فهم من قوله يوجب عمارة ذمة أنه لا بد أن يكون المسلم فيه موصوفا لان الذمة لا تتم الا بما كان جائزا شرعا فيعلم منه أنه لا يجوز في الغنيات لانها لا تحملها الذمم ولا فيما لم تضبطه الصفات لان عدم النمرض لضبط صفاته يؤدي لمبيع مجهول

المعين والصفة وهو لا يجوز اه * قال الابن * وحده أصحابنا السلم . بانه بيع معلوم في الذمة . محصور بالصفة يعين حاضرة أو ما هو في حكم الحاضرة الى أجل معلوم * فمعلوم احتراز من . المجهول وفي الذمة احتراز من السلم في معين كالسلم في تمر حائط بعينه فانه لا يجوز للفرد اذ قد لا يسلم الى الاجل ومحصور بصفة احتراز من غير المحصور بها اذ لا يجوز دون المحصر بها . ويعين حاضرة احتراز من الدين بالدين وأو ما هو في حكم الحاضرة ليدخل تأخير رأس المال اليومين والثلاثة الجائز بشرط وبغير شرط . وقولنا الى أجل احتراز من السلم الحال فانه لا يجوز على المشهور ووصف الاجل بكونه معلوما احتراز من الاجل المجهول كالذي كانوا في الجاهلية يسلمون اليه اه قال العلماء الاصل في جواز السلم قوله تعالى * يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه * قال ابن عباس أشهد أن السلف المضمون الى أجل مسمى قد أحله الله في كتابه ثم تلا هذه الآية الخ وفيها ما يدل على ذلك وهو قوله تعالى .. الا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عليكم جناح الا تكتبوها .. وهذا في البيع الناجز فدل على أن ما قبله في الموصوف غير الناجز * قال النسفي في مدارك التنزيل عند قوله تعالى * يا أيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه * ما نصه وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد به السلم وقال لما حرم الله الربا أباح السلم المضمون الى أجل معلوم في كتابه وأنزل فيه أطول آية وفيه دليل على اشتراط الاجل في السلم اه (قال مقيد وفقه الله تعالى) قد اشتمل حديث المتن على شرطين من شروط جواز السلم .. (الاول) اشتراط علم قدر المسلم فيه بكيل أو وزن أو نحوهما كالعدد فيما يعد والى ذلك الإشارة بقوله * في كيل معلوم ووزن معلوم * والثاني . اشتراط كون المسلم فيه مؤجلا باجل معلوم والى ذلك الإشارة بقوله * الى أجل معلوم * فهذان الشرطان في السلم فيه موجودان في نص هذا الحديث وبقيّة شروط السلم تؤخذ من غير هذا الحديث * ولذكّر ما نص عليه فقهاؤنا من شروطه فقد صرح خليل في مختصره وغيره بأشراط سبعة شروط في صحته * خمسة منها شروط في المسلم فيه واثنان شرطان في رأس المال * فالخمس التي هي شروط في المسلم فيه منها الشرطان المذكوران في متن هذا الحديث * والى الاول منهما أشار خليل في السلم من مختصره . بقوله * وأن يضبط بمادته من كيل أو وزن أو عدد كالرمان الخ . وأشار الى الثاني بقوله .. وأن يؤجل بمعوم زائد على نصف شهر كالتيروز والحصاد والدراس وقدم الحاج واعتبر ميقات معظمه الخ * والشرط الثالث * من شروط السلم فيه كونه مضبوطا بتعيين صفاته التي تختلف بها القيمة في السلم عادة وأشار اليه خليل بقوله * وان تبين صفاته التي تختلف بها القيمة في السلم عادة كالجلودة والرداء وبينهما واللون في الحيوان والتوب والعسل ورمعه الخ . والشرط الرابع * كونه ديناً في الذمة أى مضموناً في الذمة لا معيناً لان المعين ان لم يكن في ملك السلم . اليه حصل الغرر اذ قد لا يحصله فيتردد ما نقده المسلم بين التمنية والسلفية وان كان في ملكه .

فهو معين يتأخر قبضه ففيه العرر وإلى هذا الشرط أشار خليل بقوله * وكونه ديناً . والشرط الخامس * أن يكون المسلم فيه مما يوجد عند حلول أجله غالباً سواء دام وجوده في جميع مدة الاجل أو لم يوجد الا عند الحلول ليقدر على تحصيله عند حلوله وإلى هذا الشرط أشار خليل بقوله * ووجوده عند حلوله وإذا تقطع قبله . واشترط أبو حنيفة وجوده في جميع الاجل . مثلاً يموت المدين أو ينلس في أثناءه فيجب تسجيله ورد بأن ذلك نادر * وأما الشرطان المشترطان في رأس مال السلم * فأولها * تسجيل قبض رأس مال السلم كله أو تأخير ثلاثه أيام ولو بشرط وإلى هذا الشرط أشار خليل بقوله * شرط السلم قبض رأس المال كله أو تأخير ثلاثه ولو بشرط وفي فساد بالزيادة ان لم تسكت جداً تردد الخ * وثانيها * أن لا يمنع دفع رأس المال في السلم فيه بأن لا يكونا طعامين أو نقدين مثلاً فلا يجوز سلم ذهب في فضة ولا عكسه ولا سلم طعام في طعام أو لحم في حيوان أو عكسه وإلى هذا الشرط أشار خليل بقوله * وأن لا يكونا طعامين ولا نقدين ولا شيئاً في أكثر منه أو أجود كالعكس الا أن تختلف المنفعة كقماره الخمر في الاعرامية وسابق الخيل الخ * وأشار ابن عاصم في تحفة الحكماء الى هذه الشروط السبعة مع بيان شرح الذمة بقوله

فيما عدا الاصول جواز السلم وليس في المال ولنكن في الذمة
والشرح للذمة وصف قاما يقبل الالتزام والالتزام
وشرط ما يسلم فيه أن يري متصفاً مؤجلاً مقدراً
بوزن أو كيل وذرع أو عدد مما يصاب غالباً عند الامد
وشرط رأس المال أن لا يحظلاً في ذاك دفعه وأن يجعل
وجاز ان آخر كاليومين والعرض فيه بخلاف العين

فقد أشار ابن عاصم لكونه ديناً في الذمة بقوله

وليس في المال ولنكن في الذمة * أي ليس في المال المعين ولنكن في الذم وهو جمع ذمة
وقد بين شرح الذمة بقوله والشرح للذمة الخ وأشار بوجود المسلم فيه عند حلوله بقوله *
مما يصاب غالباً عند الامد * وقد أوصل القرافي شروط جواز السلم الى أربعة عشر في
فروقه في فرق المائتين بين قاعدة ما يجوز من السلم وبين قاعدة ما لا يجوز منه ونصه *
السلم الجائز ما اجتمع فيه أربعة عشر شرطاً (الاول) تسليم جميع رأس المال حذراً
من الدين بالدين (الثاني) السلامة من السلف بزيادة فلا تسلم شاة في شاتين متقاربتين
المنفعة (الثالث) السلامة من الضمان بجمل فلا يسلم جندع في نصف جندع من جنسه
(الرابع) السلامة من النساء في الربوي فلا يسلم التقدان في تراب المعادن (الخامس)
أن يكون المسلم فيه يمكن ضبطه بالصقات فيمتنع سلم خشية في تراب المعادن (السادس)

أن يقبل النقل حتى يكون في الذمة فلا يجوز السلم في الدور (السابع) أن يكون معلوم المقدار فلا يسلم في الجراف (الثامن) ضبط الاوصاف التي تختلف المالية باختلافها نفيًا للفرر (التاسع) أن يكون مؤجلًا فيمتنع السلم الحال (العاشر) أن يكون الاجل معلومًا نفيًا للفرر . (الحادي عشر) أن يكون الاجل زمن وجود المسلم فيه فلا يسلم في فاكهة الصيف ليأخذها في الشتاء (الثاني عشر) أن يكون مأمون التسليم عند الاجل نفيًا للفرر فلا يسلم في البستان الصغير (الثالث عشر) أن يكون دينًا في الذمة فلا يسلم في معين لا^١ نه معين يتأخر قبضه فهو غرر (الرابع عشر) تعيين مكان القبض باللفظ أو العادة نفيًا للفرر فتى انخرم شرط من هذه الشروط فهو السلم الممنوع ويضبطها يحصل الفرق بين البابين ولم أر أحداً أوصاها للعشرة وهي أربعة عشر كما ترى وفروع المدونة شاهدة لها اه بنفذه وسلم ابن الشاط كلامه هذا بقوله قلت ما قاله في ذلك صحيح اه * قال مقيده وفقه الله تعالى * ومن أمعن النظر في ما ذكره القرافي من الشروط وجدته راجعا للشروط السبعة التي ذكرها خليل وابن عاصم وغيرهما حسبما بينته سابقا لان هذه الشروط الاربعة عشر التي بسطها القرافي في هذا الفرق داخله في ضمن تلك الشروط السبعة فهي بسط لها فقول خليل * وأن لا يكونا طاعمين ولا تقديس ولا شيئا في أكثر منه أو أجود الخ شامل لجملة من شروط القرافي لان خليلا أشار بهذا الشرط للاحتراز من كل ما أدى لربا النساء أوروبا الفضل أو سلف جر نفا أو تهمة ضمان بجمل وقس على هذا غيره من الشروط السبعة فبذلك تمام أن جميع شروطه أو جلها راجع للشروط السبعة بالتحقيق . وبالله تعالى التوفيق * وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من اشترى شاة مصراة) هو من التصرية مصدر صرى بشد الزاء وبالالف يصرى تصرية أي جمع يقال صرمت الماء في الحوض بالتشديد والتخفيف أي جمعته ومنه صرى الماء في ظهره اذا حبسه سنين لا يتزوج فالتصرية في العرف جمع اللين في الضروع اليومين والثلاثة فيظن المشتري أنه لسكرة اللين وهو غش محرم والمصراة على هذا التفسير أصلها مصرية تحرك حرف الة وانفتح ما قبله قلب الفاصار مصراة للقاعدة المشار لها بقول ابن مالك في الالنية

من واو او ياء بتحريك أصل * النا ابدل بعد فتح متصل الخ

* وقيل التصرية أن يربط أحلاف الناقة أو الشاة ويترك حايها اليومين والثلاثة حتى يجتمع لبنها فيزيد مشتريها في ثمنها بسبب ذلك لظنه أنه عادة لها قاله الشافعي ومن وافقه وقال أبو حنيفة لو كانت من الربط لكانت مضرورة أو مضرورة واستشهد الخطابي لقول الشافعي بقول مالك بن نويرة

فقلت لقوي هذه صدقاتكم * مضرورة أخلافها لم تجرد
(١٧ — زاد — ناك)

فَلْيَتَقَلَّبْ بِهَا فَلْيَحْلِبْهَا فَإِنْ رَضِيَ حَلَالَهَا أَمْسَكَهَا وَإِلَّا رَدَّهَا وَمَعَهَا صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ

ويقول العرب لا يحسن السكر . إنما يحسن الحلب والصرقال ويحتدل أن أصل المصراة مصرة
أبدلت إحدى الزاين الفا كقوله تعالى . وقد حلب من دسها أى دسها كرهوا اجتماع
ثلاثة أحرف من جنس واحد اهـ (قلت) وإلى كراهيتهم اجتماع ثلاثة أمثال ووجوب إبدال
الثالث منها أشار ابن مالك في الكافية بقوله

وثالث الامثال أبدلن بها * نحو تظن خالدًا تظنيا

* ومن شواهد صرى بالتخفيف ما أنشده الجوهري للراجز

رب غلام قد صرى في فقرته * ماء الشباب عنفوان سنيته * أنعط حتى استدسم سته
أي رب غلام قد صرى أي حبس في فقرته أى بقرة ظهره زمانا ماء الشباب بسبب
امتناعه عن النكاح في عنفوان سنيته . يفتح السين وسكون النون وفتح الباء الموحدة
وبمصددها تاء أى عنفوان مدته في شبابه وقوته . فالسنة البرهة من الدهر وسوء الخلق
في سرعة للضب كما في القاموس وغيره ثم معنى قول الراجز أنعط الخ أن هذا الغلام من شدة
حبسه لاهه في ظهره بسبب تركه النكاح أنعط حتى استدسم بثالث السين أى ثقب سمته بكسر
السين وفتحها مع تشديد اليم على الوجيهين أى استه أى حتى استد ثقب استه من شدة انما ظه
فلعل شدة الانعاط يحصل بسببها هذا الاستداد المذكور والاستداد والانسداد معناها واحد
هنا والله أعلم . والمعنى أن من اشترى شاة مصراة أو غنما مصراة كما هو لفظ رواية البغاري
(فليقلب بها) أى يرجع بها الى منزله مثلا أو الى أى مكان شاءه (فليحلبها) بضم اللام
من باب قتل وبكسرهما من باب ضرب (فان رضى حلالها) بكسر الحاء أى اللبن الذى تحلبه
كما في تاج العروس شرح القاموس للشيخ مرتضى الزبيدى فانه صرح بأن هذا الحديث لفظ
الحلاب فيه فسر باللبن الذى تحلبه ويسمى اللبن الذى يحلب أيضا حليباً أو الحليب ما لم يتغير
طعمه كالحلب بفتح اللام والحلاب بالكسر أيضا مصدر كالحلب يسكون اللام وتحريكها كما في
القاموس مع شرحه المذكور (أمسكها) لأنه مخبر في أمساكها ان رضى وردها ان لم يرض
كما قال (والا) يرض بحلابها (ردها) للبائع (ومعه صاع من تمر) وإنما قضى عليه الصلاة
والسلام بكون الصاع من التمر لأنه غالب عيش أهل المدينة كما حمل عليه امامنا مالك هذا
الحديث قال وكذلك في كل بلد إنما يقضى بالصاع من غالب عيشهم هذا مذهب امامنا مالك
وجري عليه خليل في مختصره بقوله . فيرده بصاع من غالب القوت الخ أى فيرد المشتري المبيع
للمصرى سواء كان من النعم أو كان جرة بصاع الخ . وحاصل معنى هذا الحديث أن التصرية
حرام ولذا جعلت كالشرط لأن من اشترى مصراة خيره الشارع اذا علم بالتصرية بين أن
يمسكها بعد أن يحلبها ان رضى حلابها وبين أن يردها للبائع ومعه صاع من تمر سواء كان
الابن ذليلا أو كثيرا وسواء كانت ناقة أو شاة أو بقرة أو غيرها مما يبراد لبنه وسواء تمددت

(رواه) البخاري ^(١) ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب اليسوع في باب ان شاء رد المصراة وفي جلبها صاع من عمر. ومسلم في كتاب اليسوع في باب حكم بيع المصراة بروايات عن أبي هريرة

المصراة أو لم تتمدد كما هو قول الأكثر وهو ظاهر رواية البخاري لأن لفظه من اشترى غنما مصراة الخ الحديث وسيأتي بهام لفظه ان شاء الله . هذا هو مشهور مذهب امامنا مالك أخذنا بهذا الحديث وقال ليس لاحد فيه رأى . وهو مذهب الامام الشافعي والليث وابن أبي ليلى وأبي يوسف وأبي ثور وفقهاء المحدثين قال النووي وهو الصحيح الموافق للسنن . وفي العتبية ومختصر ابن عبد الحكم عن مالك قول بان المشتري يرد المصراة ولا يرد معها صاعا من تمر وبهذا القول (قال أبو حنيفة) وطائفة من أهل العراق وبعض المالكية صلا بمحدث الخراج بالضمأن ولأن الاصل أنه اذا أنلف شيئا لغيره رد مثله ان كان مثليا وقيمه ان كان مقوما وأما جنس آخر فمخلاف الاصول . وأجاب الجمهور ومنه مالك كما علمت عن هذا بان السنة اذا وردت لا يمتزح عليها بالمعقول وهي الحجة عند التنازع . قال النووي . وأما الحكمة في تقييده بصاع التمر فلأنه كان غالب قوتهم في ذلك الوقت فاستمر حكم الشرع على ذلك وانما لم يجب مثله ولا قيمته بل وجب صاع في القليل والكثير ليكون ذلك حدا يرجع اليه وبزول به التخاصم وكان صلى الله عليه وسلم حريصا على رفع الخصام والمنع من كل ما هو سبب له وقد يقع بيع المصراة في البوادي والقرى وفي مواضع لا يوجد من يعرف القيمة ويستمد قوله فيها وقد يتلف الابن ويتنازعون في قته وكثرته وفي عينه فجعل الشرع لهم ضابطا لا نزاع معه وهو صاع تمر ونظير هذا الدية فانها مائة بعير ولا تختلف باختلاف حال القتل قطما للنزاع ومثله الغرة في الجناية على الجنين سواء كان ذكرا أو أنثى تام الخلق أو ناقصه جبلا كان أو فيبعها ومثله الجبران في الزكاة بين السنين جعله الشرع شائين أو عشرين درهما قطما للنزاع سواء كان التناوت بينهما قليلا أو كثيرا وقد ذكر الخطابي وآخرون نحو هذا المعنى والله أعلم (فان قيل) كيف يلزم المشتري رد عوض الابن مع أن الخراج بالضمأن وأن من اشترى شيئا معينا ثم علم العيب فرد به لا يلزمه رد الغلة والا كساب الحاصلة في يده . (فالجواب) أن الابن ليس من الغلة الحاصلة في يد المشتري بل كان موجودا عند البائع وفي حالة العقد ووقع العقد عليه وعلى الشاة جميعا فهما مبيعان نحن واحد وتمذر رد الابن لاختلاطه بما حدث في ملك المشتري فوجب رد عوضه والله أعلم اهـ . وأجاب الفائلون بالاخذ بظاهر حديث المتن الذي هو حديث المصراة عن عدم الاخذ بمحدث * الخراج بالضمأن بمنع أن الابن خراج لان الخراج هو ما نشأ عن الشيء وهو في يد المبتاع والابن انما كان وهو في يد البائع كما أسلفناه * قال الابن نقلنا عن عياض * وان سلمنا أنه خراج فحديث الخراج عام وحديث المصراة خاص والعام يرد الى الخاص فلا تمارض * وأجابوا عن عدم رد مثل الابن مع كونه

مثليا والمشي برد مثله واذا تعددت معرفة قدره يلزم غرم قيمته والقيمة العين لا الثمر بانه
صلى الله عليه وسلم رأى النبي انما يريدونه للقوت وغالب قوت أهل المدينة الثمر فذلك
حكم به حتى لو كان غالب قوت بلد غيره لقضى بذلك الثمر وقد وجدنا الشرع جعل الدية على
أهل الابن الابن وعلى أهل الذهب الذهب وعلى أهل الورق الورق وماذا لك الا لانه غالب
كسبهم اه وقد سبق تعليل القضاء بصاع الثمر بنحو هذا (تنبيه) ظاهر الحديث أن الصاع في
مقابلة المصراة سواء كانت واحدة أو أكثر كما أسلفناه لقوله في رواية البخاري من اشترى
غنما لانه اسم مؤنث موضوع للجنس ثم قال في حلبتها صاع من تمر . ونقل ابن عبد البر عن
استعمل الحديث وابن بطلان عن أكثر العلماء وابن قدامة عن الشافعية والحنابلة وعن أكثر
المالكية أنه يرد عن كل واحدة صاعا وقال المازري ومن استبشع أن يفرم المتلف ابن
الف شاة كما يفرم متلف ابن شاة واحدة ونحوه للقاضي عياض وهو المختار عند اللخمي والاراجع
عند ابن يونس والظاهر عند ابن رشد وهو قول ابن الكاتب والى ما اختاره هؤلاء أشار
خليل في مختصره بقوله . وتعدد بتعدد على المختار والاراجع * وأجيب * عما ذهب اليه
هؤلاء بما سبق من أن الحكمة في اعتبار صاع الثمر قطع النزاع فجعل حدا يرجع اليه عند
التخاصم فاستوى لقليل والكثير * ومن المعلوم أن لبن الشاة الواحدة أو الناقة
الواحدة يختلف باختلاف متباينا ومع ذلك فالمعتبر الصاع سواء قل اللبن أم كثر فكذلك
هو معتبر سواء قلت المصراة أم كثرت . قال الابن الاكتفاء بصاع واحد ولو تعددت
المصراة هو قول الاكثر والقول بتعدد الصيغان هو لابن الكاتب . ثم نقل عن أحمد
ابن خالد الاحتجاج لقول الاكثر بنحو ما ذكرته فريبا من أن الحكمة في اعتبار الصاع
قطع النزاع ثم قال وذلك مانع من تعدد الصيغان بتعدد المصراة اه (قال مقبده وفقه الله تعالى)
تعدد الصاع بتعدد ليس عليه العمل كما قاله ابن زرقون وقول الاكثر بالاكتفاء بصاع
واحد عند تعدد المصراة ظاهر اذ غاية ما يفيد التعدد كثرة اللبن وهو غير منظور اليه بدليل
اتحاد الصاع في الشاة والبقرة والناقة مع قلته لبن الشاة وكثرة لبن الناقة غالبا ونوسط لبن
البقرة كذلك . وعمل الخلاف انما هو في المشتري منها بمقد واحد فان تعدد العقد تعدد الصاع
بتعدد اتفاقا . وقولي واللفظ له أى لمسلم وأما البخاري فلفظه . عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . من اشترى غنما مصراة فحلبها فان رضها أمسكها
وان سخطها ففي حلبتها صاع من تمر . فلفظه قريب من لفظ مسلم ومعناها واحد وراويتها
معا أبو هريرة رضي الله عنه وقد صرح الحافظ بن حجر في فتح الباري في خاتمة كتاب البيوع
منه باتفاق البخاري ومسلم على تسعة وسبعين حديثا اشتمل عليها كتاب البيوع وحديثنا هذا
منها لان الحافظ حصر ما لم يتفق عليه بالمد وقال باتفاقهما فيما لم يذكره بالتعيين ولا يخفى انهما
اتفقا عليه لإتخاذ الزاوي والمعنى فيه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أصبح مفطرا الخ) هذا وارد في صيام يوم عاشوراء * فسيب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخارى عن روايته الربيع بنت معوذ رضى الله عنهما قالت أرسل النبي صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء الى قري الانصار أى التى حول المدينة كما هو صريح رواية مسلم * من أصبح مفطرا فليتم بقية يومه الخ * والربيع الراوية لهذا الحديث رضى الله عنها بضم الراء وفتح الواو ونشد يدالياء التحية المكسورة بعدها حين مهلة وأبوها معوذ ابن عقراء بضم الميم وفتح العين المهلة وتشديد الواو المكسورة وبعدها ذال معجمة وهى أنصارية صمائية من الميائيات تحت الشجرة وأبوها معوذ بن عقراء هو الذى قبل فيه انه ضرب أباهم يوم بدر حتى أثبتته بعد ما ضربه أخوه وماذبن عمرو بن الجوح حتى صار في حالة من مات ولم يبق فيه سوى حركة المذبح وفي تلك الحالة رأى عبد الله بن مسعود فقطع رأسه .

فقوله (من أصبح مفطرا) أى في يوم عاشوراء (فليتم) بضم الياء التحية من أتم الرباعي (بقية يومه) أى فليتم صيام بقية يومه الى الليل كما فسرت رواية مسلم عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه أنه قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من أسلم يوم عاشوراء فأمره أن يؤذن في الناس . من كان لم يصم فليصم ومن كان أكل فليتم صيامه الى الليل . فقوله فليتم صيامه الى الليل بمعنى قوله هنا فليتم بقية يومه . وحديث سلمة هذا رواه البخارى أيضا في كتاب الصيام في باب اذا نوي بالنهار صوما بلفظ . أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث رجلا ينادى في الناس يوم عاشوراء * ان من أكل فليتم أو فليصم ومن لم يأكل فلا يأكل * ورواه البخارى أيضا في كتاب اجازة خبر الواحد في باب ما كان يبعث النبي صلى الله عليه وسلم من الاسراء والرسائل الخ بلفظ . ان من أكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن أكل فليصم وسيأتى هذا الحديث من روايتهما في كتابنا هذا ان شاء الله بلفظ * من كان لم يصم فليصم الخ كما هو لفظ رواية مسلم وهو بمعنى حديث المتن هنا * وانما لم أقصر عليه لان هذا من رواية الربيع والآتى من رواية سلمة بن الأكوع ولفظهما مختلف وان كان المعنى متجدا * وعادنى اذا اختلف اللفظ في الحديثين وكان لكل منهما راو أتى لا اكتفى بأحدهما عن الآخر ولو اتحد المعنى بخلاف ما اذا كان الراوى لهما واحدا مع اتحاد المعنى فأنى اقتصر على رواية واحدة منه في المتن ولو اختلف اللفظ اذ باستقراء صنيع المحدثين يعلم بديهية ان ما اتفق عليه الشيخان له حالان (الاولى) أن يتحد اللفظ والمعنى مع كون الراوى لهما واحدا أو أزيد واتفاقهما واضح في هذه الحالة (والثانية) أن يختلف اللفظ ويتحد المعنى مع تقارب اللفظ في روايتهما وفي هذه الحالة ان كان الراوى لهما متجدا فالحديث متفق عليه في الاصطلاح وان لم يكن متجدا فلا يسمى عندهم متفقا عليه بل يقولون ورواه فلان بمصاته ثلثها على الرواية

وَمَنْ أَصْبَحَ صَائِمًا فَلْيَصُمْ قَالَتْ فَكُنَّا نَصُومُهُ بَعْدَ وَنُصُومُ صَبِيَانَنَا وَنَجْعَلُ
لَهُمُ اللَّعْبَةَ مِنَ الْعِهْنِ

الآخرى هذا الذى حررته من صليهم بعد البحث التام والتدقيق مع الانصاف وقد يخطيء بعض شراح الصحيحين في مثل هذا فيقول هذا من أفراد البخارى مثلاً مع كونه ليس من أفرادہ وآلہ تعالى أعلم ثم قال (ومن أصبح صائماً فليصم) أى فليستمر على صومه * قال الابن * عند هذا الحديث ما نصه * قل القضى عياض * ذهب أبو حنيفة والشافعي وأحمد الى صحة أحداث نية صوم النفل نهاراً لهذا الحديث ثم اختلفوا هل ذلك حتى لو أحدثها بعد الزوال أو انما ذلك اذا أحدثها قبله . وقال مالك والجمهور لا يصح صومه نافلة الابنية من الليل الحديث لا صيام لمن لم يبيت الصيام من الليل وحديث انما الاعمال بالنيات وهذا نهار سرجزؤه دون نية وقال السكوفيون وابن الماجشون ان كل ما فرض من الصيام في وقت معين لا يحتاج الى تبين التايل ويجزئه اذ انواه قبل الزوال لهذا الحديث أيضاً . ولا حاجة بنجمهم فيه لأنه ان كان صوم عاشوراء فرضاً حيثئذ فأسره صلى الله عليه وسلم من أصبح مفطراً أو أكل ن يتم صومه هو المحسك لأنه لا يختلف أن من تذكر فرض يومه أو أعلم به وقد كان نسيه أو ثبت أنه يوم رمضان أنه يلزمه تمام صومه وانما الخلاف هل يجزئه أم لا وليس في الحديث الا اتمام الصوم * وقد اختلف الأصوليون هل القضاء بالأسر الاول أو بأسر جديد وروى أبو داود الحديث وزاد فيه واقضوه وهذا قطع لحجة المخالف ونص قول الجمهور في المسألة وقد قيل ان سلم قرضه فهو كإطرا عليه الآن فأعلمهم بذلك وأسره به ثم نسخ واذا نسخ فلا يقاس عليه فرض ولا نقل وجواب ثالث وهو أنه قال في الحديث ومن أكل فليتم صومه وهذا لا يقوله من يميز النية نهاراً وانما يقوله فيمن لم يأكل فدل أن عاشوراء كغيرها من الفرائض فمن أفطر فيها ساهياً أو جاهلاً لزمه اتمام صوم يومه أو هذا حكم خاص بعاشوراء ورخصته ليست لغيرها وزيادة في فضل وتأكيده صومه كما ذهب اليه ابن حبيب وغيره وقال الطحاوى ان هذا على معنى الاستحباب والارشاد لاؤوقات الفضل لئلا يغفل عنه عند مصادمة وقته اه وقال الحافظ ابن حجر ان ابن حبيب من المالكية صرح بان ترك تبين النية لصوم عاشوراء من خصائص عاشوراء وهو بمعنى ما ذكره الابن هنا عنه (قالت) أي الربيع الراوية لهذا الحديث رضى الله عنها (فكنا نصومه) أى عاشوراء (بعد) بضم لدال أى الآن ومنه قوله عليه الصلاة والسلام واخواني الذين لم يأتوا بعد أى الآن ومنه قول الشاعر

كما قد دعاني في ابن منصور قبلها * ومات فاحانت مئيتة بعد

أى الآن ويحتمل أن قولها فكنا نصومه بعد أى بعد زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم (ونصوم) بضم النون وفتح الصاد المهمة وتشديد الواو المكسورة بعدها ميم (صبيات) بكسر الصاد (ونجعل لهم اللعبة) بضم اللام (من العهن) بكسر العين وهو للصوف المصبوغ

(١) أخرجه البخارى في

كتاب الصوم

في باب صوم

الصبيان *

ومسلم في

كتاب الصيام

في باب من

أكل في

عاشوراء

فليكيف بقية

يومه. بروايتين

فَإِذَا بَكَى أَحَدُهُمْ عَلَى الطَّعَامِ أَعْطَيْنَاهُ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ عِنْدَ الْإِفْطَارِ

(رواه) البخارى (١) وللفظ له ومسلم عن الربيع بنت معوذ ابن عفراء رضى

الله عنهما عن رسول الله ﷺ

واللعبة كل ما يلعب به (فإذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناه ذلك) الذى جعلناه له من العن ليلتمى به (حتى يكون عند الإفطار) وهكذا رواه ابن خزيمة وابن حبان ووقع فى إحدى روايتى مسلم أعطيناه أياه عند الإفطار . قال القاضى عياض وفى هذه الرواية نقص اختل به المعنى وصوابه حتى يكون عند الإفطار وبه يتم الكلام وكذا وقع على الصواب فى رواية البخارى كما علمت ومثل ما فى رواية البخارى فى الام فيها . فإذا سألونا الطعام أعطيناهم اللعبة من العن تلبيهم حتى يتم صومهم وهو قريب من لفظ مسلم فى الرواية الثانية فلفظه * فإذا سألونا الطعام أعطيناهم اللعبة تلبيهم حتى يتم صومهم (قال مقبده وفقه الله تعالى) لا نزاع فى رفع هذا الحديث واتصاله أعنى ما كان منه قبل قول الربيع الرواية * فكنا نصومه بعد ونصوم صبيانا الخ وأما من قولها هذا فكنا نصومه الخ * فبحتمل فيه الرفع على تفسير بعد بأنها بمعنى الآن اذ يكون المعنى على ذلك فكنا فى زمن النبي صلى الله عليه وسلم وفى حين أمره بصوم عاشوراء نصومه الخ وهذا هو المتبادر ويؤيده ما أخرجه ابن خزيمة بسناد لا بأس به فى حديث رزينة بفتح الراء وكسر الراءى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر برضائه فى عاشوراء ورضاء فاطمة فيتغل فى أقوامهم ويأمر أمهاتهم أن لا يرضعن الى الليل والصحيح عند أهل الحديث وأهل الاصول أن الصحابي اذا قال فلانا كذا فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حكمه الرق لان الظاهر اطلاعه صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريرهم عليه مع توفر دواعيمهم على سؤالهم أياه عن الاحكام مع أن هذا مما لا مجال للاجتهاد فيه فما داموا لا يتوقف * قال الحافظ ابن حجر . وأغرب القرطبي فقال لعل النبي صلى الله عليه وسلم لم يعلم بذلك وبعد أن يكون أمر بذلك لأنه تعذيب صغير بعبادة شاقة غير متكررة فى السنة قال وما قدمناه من حديث رزينة يرد عليه الخ كلامه * ويحتمل أن قول الربيع * فكنا نصومه بعد ونصوم صبيانا الخ المراد به فكنا بعد زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم نصومه الخ وعليه فلا يكون حكمه الرفع ويؤيد هذا الاحتمال لفظه فى رواية مسلم الآتية ففيها فكنا بعد ذلك فهو محتمل لما بعد زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحيث أنه لا يرد على القرطبي حيث قال فى حديث الربيع هذا أمر فعله النساء بأولادهن ولم يثبت علمه عليه الصلاة والسلام بذلك ويبعد أن يأمر بتعذيب صغير بعبادة شاقة الخ ما نقل عنه فيكون قولها فكنا نصومه بعد أي بعد زمن النبي صلى الله عليه وسلم على أن بعد ظرف مقطوع عن الاضافة لفظ لا معنى (قلت) لكن استبعاد

٨٤٤ مَنْ (١) أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ

القرطبي لاسر الصبيان ولو على سبيل التذنب والتميز على العبادة غير وجهه لان الاصح أن الصبيان مكفون بالطاعات على سبيل التذنب وغير مكفين بالواجب والمحرم كما أشار اليه صاحب مراقبي السعود بقوله

قد كلف الصبي على الذي اعتمى * بقير ما وجب والمحرم

أي على الذي اختير وقل أيضا

والاسر للصبيان نذبه نعى * لما روء من حديث خثعم

فقد تبين من هذا أنه لا غراه في تكليف الصبي بالصوم على سبيل التذنب لا سيما وفي هذا تمريضهم على فعل الخير رجاء نزول الرحمة بصومهم والاجر في ذلك لا وليائهم وأما تكليفهم بالصوم على سبيل الوجوب فلا قائل به حتى يبلغوا الحلم * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخاري . عن الربيع بنت موز بن عفره قالت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة عاشوراء الى قري الانصار التي حول المدينة . من كان أصبح صائما فليتم صومه ومن كان أصبح منظرا فليتم بقية يومه فكنا بعد ذلك نصومه ونصوم صبياننا الصغار منهم ان شاء الله ونذهب الى المسجد فنجعل لهم اللبنة من المهن فاذا بكى أحدهم على الطعام أعطيناهما اياه عند الافطار اه * ومما يستفاد من هذا الحديث أن صوم عاشوراء كان فرضا قبل أن يفرض رمضان لكن قال الحافظ ابن حجر والذي يرجح من أقوال العلماء أنه لم يكن فرضا وعلى تقدير أنه كان فرضا فقد نسخ بالارب فلسخ حكمه اه أي وبقي نذبه صومه كما وردت به الاحديث الصحيح ، وفي هذا الحديث أيضا مشروعية تمريض الصبيان وفيه غير ذلك مما يطول جلبه * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من أطاعني) أي فيما أمرت به (فقد أطاع الله) لانه عليه الصلاة والسلام مبلغ والاسر في الحقيقة هو الله عز وجل فكأنه عليه الصلاة والسلام يقول اني لا آمر إلا بما أمر الله به فمن أطاعني فله ما أمر به فله ما أطاعني أن أمره وهو الله تبارك وتعالى * وهذا الحديث بمعنى قوله تعالى . من يطع الرسول فقد أطاع الله الآية في طاعة رسول الله عليه الصلاة والسلام طاعة الله عز وجل التي هي سبب في التمتع مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين كما قال تعالى . ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا الخ الآية ويوافق ظاهر هذه الآية من الاحديث ما أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام في باب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال * كل أمي يدخلون الجنة الا من أبى قالوا يا رسول الله ومن أبى قال من أطاعني دخل

الجنة ومن عصاني فقد أبى ولا تمكن حجة الله تعالى الا باتباع رسوله عليه الصلاة والسلام واطاعته ومحبة كما دل عليه قوله تعالى . قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم . فمن ادعى محبة الله وخالف سنة رسوله فهو كذاب فكتاب الله يكذبه فقد دلت هذه الآية على أن محبة الله هي اتباع رسوله عليه الصلاة والسلام في أقواله وأفعاله وأحواله الا ما خص به عليه الصلاة والسلام وقيل علامة المحبة لله تعالى بعد اتباع رسوله عليه الصلاة والسلام هي أن يكون العبد دائم التذكر كثير الخلوة دائم الصمت لا يبصر اذا نظر ولا يسمع اذا نودي ولا يحزن اذا أصيب ولا يفرح اذا أصاب ولا يخشى أحدا ولا يرجوه وكما أن محبة الله تعالى لا تحصل الا باتباع رسوله عليه الصلاة والسلام ومحبة فكذلك لا يحصل تعظيم الله دون تعظيم رسوله عليه الصلاة والسلام وتوقيره كما دل عليه قوله تعالى . لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بكرة وأصيلا ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله الخ فيؤخذ من هذه الآية أن من اقتصر على تعظيم الله وحده أو على تعظيم رسوله عليه الصلاة والسلام وحده فليس بمؤمن بل المؤمن من جمع بين تعظيم الله تعالى وتعظيم رسوله ولكن التعظيم في كل منهما بحسبه فتعظيم الله تعالى تنزيهه عن صفات الحوادث وصفه بالكمالات وتعظيم رسوله اعتقاد أنه رسول الله حقا وصدا لكافة الخلق بشيراً ونذيراً الى غير ذلك من أوصافه السلبية وشماله المرضية مع اعتقاد أن جاهه عند الله عظيم وان التوسل به لله تعالى سنة لم تنسخ بموته اذ موته عليه الصلاة والسلام لا ينسخ شيئاً من أحكام شرعه ولا يصح النسخ الا بنس منه عليه الصلاة والسلام أو ما هو مفيد للنس منه كقول الراوى كان آخر الامرين منه كذا أو بيان التاريخ أن الحكم الاول نسخ فلا نسخ بغير هذه الامور الثلاثة وهي راجعة لان النسخ لا يعلم من غيره عليه الصلاة والسلام ولهذا لا يمكن منته الاجماع على حكمه كائن ما كان الا بنس منه وعلى هذا فلا جاع مظهر للحكم الشرعي لامستقل بالحكم اذ لا شارع بعده عليه الصلاة والسلام بخافه لئذى هو سبب مقامه المحمود لم ينفصل عنه بموته ولذلك أعطاه الله الشفاعة العظمى يوم القزع الا كبر . وقد دلت الاحاديث الصحاح على جواز التوسل به حياً وميتاً بل على ندب ذلك وعمل الصحابة عليه بعد موته عليه الصلاة والسلام كما في قصة عثمان بن حنيف رضي الله عنه حيث علم حديث الاعشى للمتروك على باب عثمان بن عفان رضي الله عنه وكما في غير هذا من صحاح الاحاديث كما بسطناه في غير هذا الموضع فمن يزعم بقاءه على الايمان دون تعظيمه لانبياؤه الله تعالى عليهم الصلاة والسلام مع دعواه أنه معظم لله تعالى بذلك فهو كاذب وأدلة القرآن صريحة في كذبه . فمن ذلك قوله تعالى . فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون . فقد قصر الله تعالى الفلاح على من آمن به وعزروه أي عظمه ونصره أي أيدته بطيئاً معه في حياته أو بالمداومة عن سنته وبصب الأدلة على صوم رسالته وعصمته بعده مع اتباع النور الذى أنزل معه وهو القرآن العزيز وسمى القرآن نوراً لانه ظاهر في نفسه مظهر

وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ أَطَاعَ أَمِيرِي فَقَدْ أَطَاعَنِي وَمَنْ عَصَى
أَمِيرِي فَقَدْ عَصَانِي (رواه) البخاري (١) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه

عن رسول الله ﷺ

٨٤٥ مَنْ (١) أَعْتَقَ رَقَبَةً مُؤْمِنَةً

(١) أخرجه
البخاري
في أول كتاب
الاحكام وفي
كتاب الجهاد
في باب يقاتل
من وراء
الامام ويتق
به بزيادة في
آخره وهي
حديث وأما
الامام جنة الخ
وقد تقدم هذا
في الجزء
الاول في
أحاديثنا
وأخرجه مسلم
في كتاب
الامارة في
باب وجوب
طاعة الامراء
في غير معصية
الخ بخمس
روايات

لغيره يهدي من الضلال المذوي كما أن النور يهدي من الضلال الحسي * ومن ذلك أيضاً أن
الله تعالى جعل الايمان به تعالى لا يقبل ولا ينفع صاحبه الا مع الايمان برسوله عليهم الصلاة
والسلام وأما التفرقة بينه وبين رسوله في الايمان فكفر شديد كما هو صريح قوله تعالى *
ان الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا * فقد بين
ونكسر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقا * فقد بين
تعالى أن التفرقة في الايمان بينه تعالى وبين رسوله كفر بالجميع وأنه لا يصح الايمان بالله تعالى
دون الايمان بالرسول ولا يصح الايمان ببعض الرسل دون بعض فلا يصح الايمان بآبراهيم
وموسى وعيسى مثلاً دون الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميعهم كالعكس الذي هو
الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم دون الايمان بالثلاثة عليهم الصلاة والسلام وهكذا الحكم
في سائر الرسل فلا يصح الايمان ببعضهم دون بعض كما لا يصح الايمان بالرسول دون الايمان
بالله تعالى كما دلت عليه هذه الآية الشريفة وغيرها ثم قال عليه الصلاة والسلام (ومن عصاني)
فيما أمرته به أو نهيت عنه (فقد عصى الله) تعالى وفي هذا غاية التحذير والتهديد لسائر
الامة خوفاً عليها من الهلاك بمصيانته عليه الصلاة والسلام ظناً بأنه غير عصيان لله تعالى * وعصيان
عليه الصلاة والسلام بعد موته كمصيانته في حال حياته فمن ثبت عنده حديثه في تحريم شيء
وخالفه عمداً فقد عصى الله تعالى بذلك (ومن أطاع أَمِيرِي) أى أميره علي السرية أو الامراء
مطلقاً فيما يأمرونه به (فقد أطاعني ومن عصى أَمِيرِي) في أمره أو نهيه (فقد عصاني)
بمعصيته لا أميري فصيان أمرائه عليه الصلاة والسلام عصيان لله تعالى * وسبب هذا الحديث
كما قاله الخطابي وغيره أن قريشاً ومن يليهم من العرب كانوا لا يدينون لغير رؤسائهم
فلما كان الاسلام وولى عليهم الامراء أنكرته نفوسهم وامتنع بعضهم من الطاعة فاعلمهم صلى
الله عليه وسلم بان طاعتهم مربوطة بطاعته ليطيعوا من أمره عليه الصلاة والسلام عليهم ولا
يستعصوا عليه لئلا تتفرق الكلمة . وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق
(١) قوله (من أعتق رقبة) لفظ الرقبة شامل للذكر والانثى كما أن لفظ من في قوله
من أعتق كذلك شامل لهما (مؤمنة) ولفظ رواية البخاري مسلمة ولفظهم في كتاب العتق
أيما رجل أو امرأة مسلمة أعتق اسماً مسلماً استغنى الله بكل عضو منه عضواً منه من النار وروى

أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهَا عَضْوًا مِنْ أَعْضَائِهِ مِنَ النَّارِ حَتَّى فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ
(رواه البخاري^(١)) ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

الشيخان بإسنادهما أن علي بن حسين رضي الله عنهما لما سمع بهذا الحديث عند أبي عبد الله قد أعطاه به عبد الله بن جعفر عشرة آلاف درهم أو ألف دينار فأعتقه وعلى بن حسين هو المشهور بزين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم (أعتق الله بكل عضو منها) أي من تلك الرقبة التي عتقت (عضوا من أعضائه) أي أعضاء الممتق بكرة التاء الفوقية (من النار حتى فرجه) بالنصب حتى هنا عاطفة لوجود شروط المطلق فيها فقلوه فرجه جزء مما قبله وهو غاية لما قبل حتى بزيادة (فرجه) أي حتى فرجه فانه يستحقه بفرجه * وخص فرجه بالذكر لانه محل أكبر الكبائر بعد الشرك * وفي هذا الحديث أن الممتق من أفضل الاعمال لا يجزيه الجنة وتكفيره السيئات الموجبات للعذاب وفيه حجة لاستحباب أن يكون العتق غير ناقص عضو ليكون بذلك عتق الممتق من النار وظاهر قوله رقبة التسوية بين الصحيح والمبطل قال القرطبي كان ذلك ظاهراً لعموم رقبة لانها نكرة في سياق الشرط فتم كما تم في سياق النفي * قال القاضي عياض * والتفصيل بمؤمنة يقتضي قصر الفضل المذكور على عتق المؤمنة ولا خلاف في جواز عتق الكافرة ولكن الفضل التام انما هو في عتق المؤمنة * وعن مالك عتق الاغلي ثماناً أفضل وان كان كافراً * وخالفه غير واحد من أصحابه وغيرهم وهو الاصح اهـ قال القرطبي لحمة المسلم ولما يحصل منه من المنافع الدينية كالشهادات والجهاد وغير ذلك قال الابن والحجة لما لك حديث أبي داود سئل صلى الله عليه وسلم أي الرقاب أفضل فقال أنتقمها عند أهلها أو أكثرها ثماناً (قال مقيده وفقه الله تعالى) قول الابن والحجة لما لك حديث أبي داود الخ شبه قصور فهذا الحديث وان أخرجه أبو داود فقد أخرجه مالك بنفسه في موطأه في كتاب العتاق والولاء في فضل عتق الرقاب وعتق الزانية وابن الزنا بإسناده الى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنه صلى الله عليه وسلم سئل عن الرقاب أيها أفضل فقال أغلها ثماناً وأنتقمها عند أهلها اهـ بلفظه فكان ينبغي للابن أن يقول والحجة لملك ما أخرجه في موطأه ثم يسوقه بإسناده اذ لموطأ أقوى وأصح من سنن أبي داود كما هو ضروري عند المحققين وعذر الابن معلوم فهو قتيه محض لا يحدث كما يدل عليه صنيعه في شرح صحيح مسلم لكنه محقق فيما هو منه كما شهد له به شيخه المحقق ابن عرفة وغيره (واختلف) هل عتق الذكر أفضل من عتق الانثى أو العكس فقد قبل بانفضلية عتق كل منهما بدليل كما تولى جلبة القاضي عياض وغيره . والله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) أخرجه البخاري في كنفارات الايمان في باب قول الله تعالى أو تحرير رقبة الخ وأخرجه أيضاً من رواية أبي هريرة في أول كتاب العتق بلفظ أعما رجل أعتق امرأة مسلماً الخ. وأخرجه مسلم في كتاب العتق في باب فضل العتق بأربع روايات منها رواية المتن هنا ومنها . ايما امرئ مسلم أعتق امرأ مسلماً الخ

٨٤٦ مَنْ (١) أَعْتَقَ شِرْكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ فَكَانَ لَهُ مَالٌ يَبْلُغُ مَنَ الْعَبْدِ
 قَوْمَ الْعَبْدِ قِيَمَةً عَدْلٍ فَأَعْطَى شِرْكَاءَهُ حِصَصَهُمْ وَعَتَقَ عَلَيْهِ وَإِلَّا فَقَدْ
 عَتَقَ مِنْهُ مَا عَتَقَ (رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن عبد الله بن عمر
 رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب العتق
 وفضله في باب
 اذا أعتق
 عبد بين اثنين
 أو أمة بين
 الشركاء بثلاث
 روايات أو
 أكثر وفي
 الشركة في
 باب الشركة في
 الرقيق وفي
 باب تقويم
 الاشياء بين
 الشركاء
 بقيمة عدل
 وأخرجه .
 مسلم في كتاب
 الإيمان بفتح
 الهمزة في باب
 من أعتق
 شركاه في عبد
 بست روايات .
 وفي أول
 كتاب العتق
 أيضا

(١) قوله (من أعتق شركا) الشرك بكسر الشين المعجمة وسكون الراء النصب أى من
 أعتق نصيبا وكما يطلق الشرك على النصب يطلق أيضا على الشريك ومنه قوله تعالى جملا له
 شركا فيما آتاهما على قراءة من قرأها شركا بكسر الشين وسكون الراء ومن اطلاق الشرك على
 النصب قوله تعالى * وما لهم فيها من شرك * ويطلق الشرك أيضا على الاشتراك ومنه
 حديث معاذ أجاز بين أهل اليمن الشرك أى الاشتراك في الارض (له في عبد) العبد لغة
 المملوك المذكور ومؤنه أمة من غير لفظه وسمع عبدة والمراد به هنا الجنس كما في قوله تعالى
 الا آتي الرحمن عبدا * قال القاضي عياض وغلط ابن راهويه فقال لا تقوم في عتق الاناث
 وقوفا مع لفظ العبد وأنكره عليه حذاق أهل الاصول لان الامة في معنى العبد فهو من
 القياس في معنى الاصل والقياس في معنى الاصل كالخصوص عليه * وظاهر قوله في الحديث
 شركا أى نصيبا الاطلاق أى سواء كان ذلك النصب قليلا أو كثيرا (فكان له) أي للذي
 أعتق النصب (مال) وفي رواية ما أي شيء يبلغ (من العبد) أي قيمة بقيته أى ما يسمع
 نصيب الشريك ويباع عليه في ذلك ما يباع على النفس (قوم العبد) بضم القاف وكسر الواو
 المشددة مبني للمفعول أى قوم العبد عليه (قيمة عدل) بأن لا يزداد في قيمته ولا ينقص قال
 القرطبي ظاهره أنه يقوم كاملا لا عتق فيه وهو معروف المذهب وقيل يقوم على أن بعضه حر
 والاوّل أصح لان سبب التقويم جناية المعتق بتفويته نصيب شريكه فيقوم على ما كان عليه
 يوم الجناية بالحكم في سائر الجنايات المقومة والمشهور أن قيمته يوم الحكم وقبل يوم العتق
 اه (فاعطى) بفتح الهمزة (شركاءه) بالنصب مفعول فاعطى وروي فاعطى بضم الهمزة مبني
 للمفعول وعليه فشركاؤه بالرفع لكونه نائبا عن القاعد (حصصهم) مفعول لاعطى على الروايتين
 جمع حصّة أى قيمة حصصهم (وعتق عليه) بفتح العين والتاء ولا يبنى للمفعول الا اذا كان
 بهمة التعدية يقال أعتق أى وعتق عليه العبد في حالة وجود ميسرة عنده تبلغ قيمة بقيّة العبد التي
 هي لشركائه هذا معنى صدر هذا الحديث ثم قال (والا) أى بأن لم يكن موسرا (قد عتق
 منه ما عتق) بفتح العين والتاء فهما أى ما أعتقه المعتق وهو حصته * ونضمن الحديث أنه
 لابد من نفوذ عتق نصيب المعتق * قال القاضي عياض ولا خلاف في ذلك بين فقهاء الامصار

٨٤٧ من (١) أَعْتَقَ شَقِيصًا مِنْ مَمْلُوكِهِ فَعَلَيْهِ خَلَاصُهُ فِي مَالِهِ فَإِنْ لَمْ
يَكُنْ لَهُ مَالٌ قَوْمَ الْمَمْلُوكِ قِيَمَةً عَدْلٍ ثُمَّ أَسْتَسْعَى غَيْرَ مُشَقُوقٍ عَلَيْهِ

الا ما روى عن ربيعة من ابطاله موسرا كان المعتق أو مصرا وهو قول لا أصل له قال
عياض وكأنه راعى حق الشريك لما يدخل عليه من الضرر بحرية الشقص وهو قياس فاسد
الوضع لانه في محل النص ثم يلزم أن يبطل حكم الحديث أصلا لانه مخالف لقياس لما فيه
من اخراج ملك الانسان عنه جبرا اه قوله لانه في محل النص المراد به أن القياس والاجتهاد
لا يسبين اليهما الا حيث لم يصح نص من الشارع في المسئلة وأما مع وجود النص الصحيح
الذي لم ينسخ فلا محل للقياس ولا للاجتهاد كما أشار اليه أخونا المرحوم الشيخ محمد العاقب في
نظم نوازل سيدى عبد الله بن الحاج ابراهيم بقوله

والاجتهاد في محل النص * كشارك العين لاجل النص

* قال العيني في شرح صحيح البخارى عند هذا الحديث ما نصه * وبهذا الحديث احتج ابن
أبى ليلى ومالك والثوري والشافعي وأبو يوسف ومحمد في أن وجوب الضمان على الموصرا خاصة
دون المصريدل عليه قوله والا فقد عتق منه ما عتق وقال زفر يضمن قيمة نصيب شريكه موسرا
كان أو مصرا ويخرج العبد كله حرا لانه جنى على مال رجل فيجب عليه ضمان ما ألتف
بجنايته ولا يفترق الحكم فيه سواء كان موسرا أو مصرا والحديث حجة عليه اه * وقول
واللفظ له أى للبخاري وأما مسام فلنظفه في أقرب رواياته للفظ البخاري * من أعتق شركا له
في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فأعطى شركاه حصصهم وعتق عليه
العبد والا فقد عتق منه ما عتق * وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من أعتق شقيصا) الشقيص بالياء والشقص بكسر الشين والشرك بكسر
الشين أيضا النصيب قليلا كان أو كثيرا يعنى أن من أعتق نصيبا قليلا كان أو كثيرا (من
مملوكه) المشترك بينه وبين غيره (فعليه خلاصه في ماله) أى فعلى معتق ذلك الشقيص أداء
قيمة باقي الملوكة من ماله ليتخلص المملوك من الرق (فان لم يكن له) أى الذي أعتق الشقيص
(مال قوم المملوك) بضم القاف وكسر الواو المشددة مبنيا للمفعول أى قوم المملوك كله (قيمة
عدل) باضافة قيمة لعدل وقيمة مفعول مطلق منصوب يقوم وعدل بفتح العين أى قوم قيمة
استواء لا زيادة فيها ولا نقص (ثم استسعى) بضم تاء الاستسعاء على البناء للمفعول أى الزم
العبد الذي وقع عتق بعضه الا اكتساب لتحصيل قيمة نصيب الشريك ليفك بقية وقته من الرق
(غير مشقوق عليه) أى غير مشدد عليه في الاكتساب اذا عجز وغير منصوب على الحال
من الضمير المستتر العائد على العبد ومشقوق مجرور على الاستثناء بغير كما تقتضيه القاعدة
النحوية المشار لها بقول ابن مالك في الفيته

(رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول

الله ﷺ

٨٤٨ من (١) أَعْتَقَ عَبْدًا بَيْنَ اثْنَيْنِ فَإِنْ كَانَ مُوسِرًا قَوْمَ عَلَيْهِ ثُمَّ يُعْتَقُ

(١) أخرجه البخارى في الشركة في باب تقويم الاشياء بين الشركة بقيمة عدل وفي كتاب العتق وفضله في باب اذا أعتق نصيبا في عبد وليس له مال استسمى العبد غير مشقوق عليه الخ * ومسلم في كتاب الايمان بفتح الهزة في باب من أعتق شركا له في عبد بروايتين

واستثنى مجرورا بغير معا * بما لم يثنى بالا نسباً

ولفظ عليه في محل رفع نائب عن الفاعل ولم يذكر بعض الرواة الاستملاء فقتل هو مدرج في الحديث من الراوي وليس من كلامه صلى الله عليه وسلم وبذلك صرح النسائي وغيره * والظاهر لى بل المتعين عندى أن الاستملاء من قول النبي صلى الله عليه وسلم كما هو ظاهر رواية الصحيحين ومن المعلوم عند المحدثين ان كل ما اتفقا عليه في أعلى درجات الصحيح وهذا اللفظ اتفقا عليه وكون بعض الرواة لم يروه لا بدح فيه اذ أقل أحواله أن يكون من زيادة الثقات وهي مقبولة عند المحدثين ما لم تقع منافية لما هو أوثق فلا تقبل قال ابن دقيق العيد في شرح عمدة الاحكام قوله عليه الصلاة والسلام (استسمى العبد) أى أئرم السعى فيما يفك به بلى رقبته من الرق وشرط مع ذلك أن يكون غير مشقوق عليه وفي ذلك الحوالة على الاجتهاد والعمل بالظن في مثل هذا كما ذكرناه في مقدار القيمة ثم قال الذين قالوا بالاستملاء في حالة عسر المعتق هذا مستخدم فعارضه بخالفوهم بما قلناه أولا من قوله صلى الله عليه وسلم (والا فقد عتق منه ما عتق) والنظر بعد الحكم بصحة الحديث ينحصر في تقديم احدى الدالتين على الاخرى أعنى دلالة قوله عتق منه ما عتق على رقى الباقي ودلالة استسمى على لزوم الاستملاء في هذه الحالة والظاهر ترجيح هذه الدلالة على الاولى اهـ وقوله بما قلناه أولا الخ أى في الحديث الذي قبل هذا لانه تكلم عليه قيل الكلام على هذا الحديث * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * من أعتق شقبا له في عبد فخلاصه في ماله ان كان له مال فان لم يكن له مال استسمى العبد غير مشقوق عليه * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهدى الى سواء الطريق (١) قوله (من أعتق عبدا بين اثنين) أى من أعتق عبدا مشتركا بين اثنين فأكثر والمعتق أحد الشريكين فيه أو الشركاء ان كانوا أكثر من اثنين (فان كان) الذى أعتق (موسرا) أى صاحب يسار (قوم عليه) بضم القاف مبذبا للمفعول أى قوم عليه قيمة عدل كما في الرواية الاخرى أى قيمة سواء لا زيادة فيها ولا نقص (ثم يعتق) أى العبد أو الامة اذ المراد المملوك مطلقا عبدا كان أو أمة ويعتق بضم الياء وفتح التاء وسياق مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام فان كان موسرا فيها سأقله من كلام صاحب بداية المجتهد في مذاهب الائمة في هذا المبحث * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته

(رواه) البخاري ^(١) واللفظ له ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(٩) أخرجه البخاري في كتاب العتق وفصله في باب إذا أعتق عبدا بين اثنين أو أمة بين الشركاء . ومسلم في كتاب الإيمان بفتح الهزة في باب من أعتق شركاه في عبداً روايتين

لفظ البخاري * من أعتق عبداً بينه وبين آخر قوم عليه في ماله قيمة عدل لا وكس ولا شطط ثم عتق عليه في ماله أن كان موسراً * قوله لا وكس ولا شطط الوكس الغش والشطط الجور يقال شط الرجل وأشط واشتط إذا جار وأفرط في السوم أو الحكم وقوله تعالى * فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط * معناه ولا تبعده عنه من قوله شطت الدار إذا بددت والمراد في الحديث هنا قيمة عدل بلا نقص ولا زيادة كما سبق (قال مقيد وفقه الله تعالى) هذه الأحاديث الثلاثة التي تقدم شرحها راجعة لمعنى واحد وبينها بعض اختلاف في اللفظ ولا جيل كون اثنين منها من رواية ابن عمر مع اختلاف لفظه فيهما وواحد منها برواية أبي هريرة أدخلت الجميع في المتن ولم أشكف فيه بواحد منها لدلالة كل واحد منها على بعض ما لم يدل عليه غيره (وحاصل) ما الأئمة في الأخذ بما تضمنته هذه الأحاديث لحصه صاحب هداية المجتهد بقوله * فأما العبد بين الرجاين يمتق أحدهما حفظه منه فإن الفقهاء اختلفوا في حكم ذلك * فقال مالك والشافعي وأحمد بن حنبل أن كان للمعتق موسراً قوم عليه نصيب شريكه قيمة العدل فدفع ذلك إلى شريكه وعتق الشكّل عليه وكان ولاؤه له وإن كان للمعتق معسراً لم يلزمه شيء وبقي للمعتق بعضه عبداً وأحكامه أحكام العبد وقال أبو يوسف وعمران كان معسراً سمي العبد في قيمته للسبب الذي لم يعتق حفظه منه وهو حر يوم أعتق حفظه منه الأول ويكون ولاؤه للأول وبه قال الأوزاعي وابن شبرمة وابن أبي ليلى وجماعة الكوفيين إلا أن ابن شبرمة وابن أبي ليلى جعلاً للعبد أن يرجع على المعتق بما سعى فيه متى أيسر * وأما شريك المعتق فإن الجمهور على أن له الخيار في أن يمتق أو يقوم نصيبه على المعتق * وقال أبو حنيفة لشريك الموسر ثلاث خيارات أحدها أن يمتق كما أعتق شريكه ويكون الولاء بينهما وهذا لا خلاف فيه بينهم . والخيار الثاني أن تقوم عليه حصته . والثالث أن يكلف العبد السعي في ذلك أن شاء ويكون الولاء بينهما والسيد المعتق عبده عنده إذا قوم عليه شريكه نصيبه أن يرجع على العبد فيسعي فيه ويكون الولاء كله للمعتق (وعنده مالك والشافعي) حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم * قال من أعتق شركاً له في عبد وكان له مال يباغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فأعطي شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد والا فقد عتق منه ما عتق (وعنده محمد وأبي يوسف صاحب أبي حنيفة ومن يقول بقولهما) حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم * قال من أعتق شخصاً له في عبد فخلاصه في ماله أن كان له مال فإن لم يكن له مال استسمى العبد غير مشقوق عليه وكلا الحديثين أخرجه أهل الصحيح البخاري ومسلم وغيرهما . ولكل طائفة منهم قول في ترجيح حديثه الذي أخذ به فما وهنت به الكوفية حديث ابن

عمر أن بعض رواته شك في الزيادة المعارضة فيه لحديث أبي هريرة وهو قوله والا فقد عتق منه ما عتق فهل هو من قوله عليه الصلاة والسلام أم من قول نافع وإن في الفاظه أيضا بين رواته اضطرابا ومما وهن به المالكيون حديث أبي هريرة أنه اختلف أصحاب قتادة فيه على قتادة في ذكر السعاية * وأما من طريق المعنى فاعتمدت المالكية في ذلك على أنه انما لازم السيد التقويم أن كان له مال للضرر الذي أدخله على شريكه والعبد لم يدخل ضررا فليس يلزمه شيء (وعمد الكوفيين من طريق المعنى) أن الحرية حق ما شرعى لا يجوز تبيعضه فإذا كان الشريك المعتق موسرا عتق السكك عليه وإذا كان مفسرا سمي العبد في قيمته وفيه مع هذا دفع الضرر الداخلى على الشريك وليس فيه ضرر على العبد وربما أتوا بقياس شبهى وقالوا لما كان العتق يوجد منه في الشرع نوعان نوع يقع بالاختيار وهو اعتاق السيد عبده ابتغاء ثواب الله ونوع يقع بغير اختيار وهو أن يعتق على السيد من لا يجوز له بالثريمة ملكه وجب أن يكون العتق بالسعي كذلك فالذى بالاختيار منه هو الكتابة والذى هو داخلى بغير اختيار هو السعي * واختلف مالك والشافعي في أحد قوليه إذا كان المعتق موسرا هل يعتق عليه نصيب شريك بالحكم أو بالسراية أعنى أنه يسرى وجوب عتقه عليه بنفس العتق . فقالت الشافعية يعتق بالسراية . وقالت المالكية بالحكم * واحتجت المالكية بأنه لو كان واجبا بالسراية لسرى مع العدم والسر * واحتجت الشافعية باللازم عن مفهوم قوله عليه الصلاة والسلام قوم عليه قيمة العدل فقالوا ما يجب تقويمه فأنما يجب بحد اتلافه فاذن بنفس العتق أنلف حظ صاحبه فوجب عليه تقويمه في وقت الاتلاف وإن لم يحكم عليه بذلك حكم . وعلى هذا فليس للشريك أن يعتق نصيبه لأنه قد نفذ العتق وهذا بين * وقول أبي حنيفة في هذه المسئلة مخالف لظاهر الحديثين . وقد روي فيها خلاف شاذ * فقول عن ابن سيرين أنه جعل حصص الشريك في بيت المال * وقيل عن ربيعة فيمن أعتق نصيبا له في عبد ان العتق باطل . وقال قوم لا يقوم على المفسر السكك وينفذ العتق فيما أعتق . وقال قوم بوجوب التقويم على المعتق موسرا أو مفسرا ويتيمه شريكه وسقط المفسر في بعض الروايات في حديث ابن عمر . وهذا كله خلاف الاحديث ولعلم لم تبلغهم الاحديث . واختلف قول مالك من هذا في فرع وهو إذا كان مفسرا فتأخر الحكم عليه باستقاط التقويم حتى أيسر فقيل . يقوم وقيل لا يقوم * واتفق القائلون بهذه الآثار على أن من ملك باختياره شقصا يعتق عليه من عبد أنه يعتق عليه الباقي ان كان موسرا الا اذا ملكه بوجه لا اختيار له فيه وهو أن يملكه بغيره . فقال قوم يعتق عليه في حال اليسر . وقال قوم لا يعتق عليه . وقال قوم في حال اليسر بالسعاية وقال قوم لا اه (تبييه) كل ما تقدم إنما هو في عتق بعض المشترك واما اذا ملك السيد جميع العبد فاعتق بعضه فقد لحص صاحب بداية المجتهد حكم ذلك للامعة بقوله .

٨٤٩ مَن (١) اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ

بَدَنَهُ

وإذا ملك السيد جميع العبد فأعتق بعضه فجمهور علماء الحجاز والمراق . مالك والشافعي والثوري والاوزاعي وأحمد وابن أبي ليلى وعبد بن الحسن وأبو يوسف يقولون يقتضى عليه كله * وقال أبو حنيفة وأهل الظاهر يقتضى منه ذلك القدر الذى عتق ويسمى العبد فى الباقى وهو قول طاوس وحاد (ومعدة استدلال الجمهور) أنه لما ثبتت السنة فى اعتاق أصيب القبر على الغير لحزمة العتق كان أخرى أن يجب ذلك عليه فى ملكه (ومعدة أبي حنيفة) أن سبب وجوب العتق على البعض لاعتق هو الضرر الداخلى على شريكه فإذا كان ذلك كله ملكه لم يكن هنالك ضرر . فسبب الاختلاف من طريق المعنى هل حلة هذا الحكم حرمة العتق أعنى أن لا يقع فيه تضييع أو مضرة للشريك * واحتجته الحنفية بما رواه اسمعيل بن أمية من أبيه عن جده أنه أعتق نصف عبده فلم يشكر رسول الله صلى الله عليه وسلم عتقه (ومن عمدة الجمهور) ما رواه النسائي وأبو داود عن أبي الليث عن أبيه أن رجلا من هذيل أعتق شقفا له من مملوك فتمت النبي عليه الصلاة والسلام عتقه . وقال ليس لله شريك . وعلى هذا فقد نص على العلة التى تمسك بها الجمهور وصارت عليهم أول لأن العلة المنصوص عليها أول من المستنبطة . فسبب اختلافهم تعارض الآثار فى هذا الباب وتعارض القياس اهـ بلفظه . والله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من اغتسل يوم الجمعة) أى من اغتسل من ذكر أو أنثى حر أو عبد يوم الجمعة (غسل الجنابة) بالنصب صفة لمصدر محذوف أى غسلا كغسل الجنابة وقوله غسل الجنابة يحتمل أن المراد به التشبيه فى الكيفية لا فى الحكم كما يدل عليه ما رواه عبد الرزاق من رواية ابن جرير عن سى * فاعتزل أحدكم كما يقتل من الجنابة ويحتمل أنه أشار به الى سنة الجماع يوم الجمعة ليفتسل فيه من الجنابة لىكون أغض أبصره وأسكن لنفسه فى الرواح الى الجمعة فلا تمتد منه الى شيء يراه (قلت) وتأكد النسل يوم الجمعة تقدم فيه فى حرف الهاء فى الجزء الاول حديث اتفق عليه البخارى ومسلم وهو * حق على كل مسلم أن يقتل فى كل سبعة أيام يوما يقتل فيه رأسه وجسده * (ثم راح) أى ذهب أو بعد الزوال خاصة كملوه مناه عند أهلنا مالك زاد فى الموطن فى الساعة الاولى (فكأنما قرب بدنة) بفتحات ولبدنة ما أهدي من الإبل ذكر أو أنثى والتاء الواحدة لا تثنى أى فكأنما تصدق بها متقربا الى الله تعالى وسميت البدنة بدنة لتبدن والبدانة السمن واحتج بهذا الشافعى وأبو حنيفة ومقلدوما على أن البدن أفضل من الفم وأن ترتيبها فى الفضل البدن ثم الفم ثم الفم وسوا بين الهدايا والضحايا وسائر النسل * والأفضل عند مالك وأصحابه فى الضحايا الضأن (١٨ — زاد — ثالث)

وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَقْرَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الثَّلَاثَةِ
فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ كَبْشًا أَقْرَنَ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ
دَجَاجَةً وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَأَنَّمَا قَرَّبَ بَيْضَةً

ثم المزمع البقر ثم الابل ا قوله تعالى * وفديناه بذبح عظيم ولانه صلى الله عليه وسلم
انما ضحى بالضأن وما كان صلى الله عليه وسلم ليترك الافضل كما لم يتركه في الهدايا وبعض
أصحابنا قدم الابل على البقر واففقوا في الهدايا أن الابل افضل لان القصد في الضحايا طيب
اللحم وفي الهدايا كثرتة * وقوله في الحديث ثم راح أى في الساعة الاولى قد حل امامنا ملك
هذه الساعة على أنها الساعة التي بعد الزوال الى خروج الامام تعلقا بلفظ الرواح لانه لا
يكون لغة من أول النهار وانما هو من بعد الزوال على المعروف في اللغة وان رجح بعضهم
أن الرواح لغة الذهاب في أى وقت كان حتى في الليل ويقول امامنا ملك قال امام الحرمين
والقاضي حسين لان الساعة الجزء من الزمان مطلقا ويعد حلها أى الساعات المذكورة في هذا
الحديث على العرفية الزمانية التي تقسم النهار فيها الى اثنتي عشرة ساعة وقد حلها بعض المالكية
والشافعية على أنها الساعات العرفية * ثم اختلفوا هل هي من طلوع الفجر وهو الاصح عند
الشافعية أو من طلوع الشمس وهو قول بعضهم ورجح بعضهم القول بأنها الساعات العرفية
بأن الحديث خرج مخرج الحنفى على التبكير لتحصيل فضيلة الصلوة الاول وانتظار الصلاة
والتأمل والذكر وساعات الساعة التي بعد الزوال أجزاء دقيقة لاتسع ذلك فالأظهر أنها ساعات
النهار العرفية كما قال النووي وغيره وقد علمت ماذهب اليه مالك من أنها أى الساعات المذكورة
في الحديث أجزاء الساعة التي بعد الزوال وهذا هو الاحسن عند القاضي عياض (قلت) وما
يؤيد ما ذهب اليه مالك ومن وافقه عمل الصحابة رضوان الله عليهم اذ لم يعرف عن أحد
منهم أنه كان يأتي المسجد لصلاة الجمعة عند طلوع الشمس ولا يمكن بحلم على ترك هذه الفضيلة
العظيمة لحرمهم على تحصيل الاجر ومتابعة المنصوص (ومن راح في الساعة الثانية فكأنما
قرب بقرة) أنى أو ذكرًا فالتاء للوجدة (ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشًا)
ذكرًا (أقرن) وصفه بكونه أقرن لانه أكمل وأحسن صورة ولان قرنه ينتفع به (ومن
راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة) بتثنية الدال والافصح فتحه (ومن راح في
الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة) أى تصدق بها وعليه فلا اشكال في ذكر البيضة هنا
وكذا الدجاجة اذ المذكور هنا انما هو التقرب بالصدقة وعلى رواية الزهرنى كالذي يهذى
الخ * فقد استشكل * التعبير بالدجاجة والبيضة لان الهدى لا يكون منهما * وأجيب *
بأنه من باب المشابهة أى من تسمية الشيء باسم قريبه والمراد بالهدى هنا للتصدق كما دل عليه

فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَتِ الْمَلَائِكَةُ يَسْتَمِعُونَ الذِّكْرَ (رواه)

البخاري ^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٥٠ مَن ^(٢) أَقْنَيْ كَلْبًا إِلَّا كَلَبَ مَاشِيَةً أَوْ ضَارِيًا تَقْصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلِّ

يَوْمٍ قِيرَاطَانٍ (رواه البخاري ^(١)) واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضي الله

عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الجمعة
في باب فضل
الجمعة ومسلم
في كتاب الجمعة
في باب الطيب
والسواك يوم
الجمعة

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب النبايح
والصيد الخ
في باب من
أقنى كلبا
ليس بكل
صيد أو ماشية
بثلاث روايات
كلها عن عبد
الله بن عمر *
ومسلم في
كتاب البيوع
في باب تحريم
بيع فضل الماء
الذي يكون
بالفلاة بخمس
روايات

لفظ قرب في رواية المتن والتصديق يجوز بهما (فإذا خرج الامام حضرت الملائكة) الذين
وظيفهم كتابة حاضري الجمعة وما تشتمل عليه من أنواع العبادة وهم غير الحفظة كما صرح به
القسطاني وهو ظاهر الاحاديث (يستمعون الذكر) وفي رواية يسمعون الذكر بدون تاء
مشاة وفي رواية مسلم فإذا جلس الامام طورا الصحف وجاهزا يستمعون الذكر * فكان ابتداءه
خروج الامام * وفي حديث ابن عمر عند أبي نعيم في الحلية مرفوعا اذا كان يوم الجمعة بعث
الله ملائكة بصحف من نور وأقلام من نور الحديث ففيه صفة الصحف وأن الملائكة
المذكورين غير الحفظة والمراد بطي الصحف طي صحف الفضائل المتعلقة بالمبادرة الى الجمعة دون
غيرها من سماع الخطبة وادراك الصلاة والذكر والدعاء ونحو ذلك فانه يكتبه الحافظان قطعا *
وفي حديث عمرو بن شبيب عن أبيه عن جده عند ابن حزيمة فيقول بعض الملائكة لبعض
ما حبس فلانا فيقول انهم ان كان صالا فامده وان كان فقيرا فأنقه وان كان مريضا فعافه *
وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما ذكر فضل الاغتسال يوم الجمعة . وفضل التبركير اليها .
وأن الفضل المذكور انما يحصل لمن جمعها وعليه يحمل ما أطلق في باقي الروايات من ترتب
الفضل على التبركير من غير تقييد بالنفس ولو تعارض النفس والتبركير فإعادة النفس كما قال
الزركشي أولى لانه مختلف في وجوبه ولان نعمه متعد الى غيره بخلاف التبركير . وفيه غير
ذلك * ثم اعلم أن نذب التبركير محله في المأموم أما الامام فيندب له التأخير الى وقت الخطبة
اتباعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفائه كما قاله الماوردي ونقله النووي في المجموع
وأقره * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من اقنى) أى اتخذ (كلبا) والقنية للثقة اتخذاه وادخاره عند من ادخره
(الاكلب) بالنصب وهو مضاف لقوله (ماشية) يحرسها (أو ضاريا) بالنصب أى أو كلبا
ضاريا والاكلب الضارى هو النعود على الاصطيد المعلوم كيفية ذلك بالاغراء وشبهه (نقص)
بالبناء للفعل (من عمله) أى من أجر عمله كما هو لفظ مالك في روايته لهذا الحديث في الموطأ وقد أخرجه
الشيخان من روايته عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (كل) بالنصب (يوم قيراطان)

٨٥١ مَن (١) أَتَقَى كَلْبًا لَا يُبْنِي عَنْهُ زَرْعًا وَلَا ضَرْعًا نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلِّ يَوْمٍ قِيرَاطٌ (رواه) البخاري (٢) ومسلم عن سفیان بن أبی زهیر رضی الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق في باب إذا وقع الذباب في شراب أحدكم فليغمسه قال في إحدى جناحيه داه وفي الأخرى شفاء الخ وفي كتاب المزارعة في باب اقتناء السكب للحرث * ومسلم في كتاب اليسوع في باب تحريم بيع فضل الماء الذي يكون بالفلاة الخ

فأهل نقص زاد مسلم في روايته له عن أبي هريرة أو كعب حرث * قال النووي * اختلف في العمل الذي ينقص منه قيراطان قيل ينقص مما مضى من عمله . وقيل من مستقبله * قال الأبي * الاظهر أنه من عمل اليوم الذي اتقى فيه وهو مراده بالمستقبل انظر على هذا لو لم يصل في ذلك اليوم فالظاهر أن ينقص من عمل غيره من الأيام . ويشهد لذلك قوله في وصايا المدونة ومن أوصى لرجل بدينار من غلته كل سنة أعطى من سنة الحصب من سنة الجدب . ولو أوصى له بدينار من غلة كل سنة لم يبط من سنة عن سنة * وانظر لو تعددت الكلاب فانه تعدد الترابط كما تعدد في صلاة الجنازة ولا يبعد أن يتخرج في ذلك خلاف من مسئلة تعدد الفصل بتعدد الكلاب في الولوغ * قال النووي . واختلف في محل نقص القيراطين فقيل قيراط من عمل الليل وقيراط من عمل النهار . وقيل قيراط من عمل الفرض وقيراط من عمل النافلة * قال عياض * واختلف في سبب نقص الاجر باقتناء الكلاب فقيل لامتناع الملائكة طيهم السلام من دخول البيت بسببها وقيل لما يلحق المارين من ترويع الكلاب لهم وقيل عقوبة مخالفة النهي وقيل لأن الكلب يفضل الاناء من ولوغه وهو عند الشافعي نجس فعلي مقتنيه أن يراقبه في ذلك ولا يكاد يحتفظ وقد بلغ وهو لا يعلم فيدخل عليه بسبب هذه الوجوه من السيئات ما ينقص أجره في يومه وقيل يكون ذلك بذهاب أجره في إحسانه اليه لما جاء أن في كل ذي كبد رطبة أجرا فقد يعمو أجره في ذلك أو ينقصه ما يلحق مقتنيه من السيئات بترك أدائه العبادة فيه ومراعاة أحكامه أو اترويعه غيره . وقيل يختص هذا النقص من البر ما يطابق الائم وهو أجره من تغيير المنكر كل يوم فينقص منه ذلك القدر لو افترقت باقتناء الكلب في مثله وانه أعلم بما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر القيراط هنا تقدير لمقدار راقه أعلم به والمراد به نقص جزء ما اه وراقة تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق . (١) قوله (من اتقى) أي اتخذ وأمسك (كلبا لا يبني عنه) أي ممن اتخذه (زرعا) أي حرثا (ولا ضرا) هو كناية عن الماشية أي لا ينفعه من جهة الزرع والضرع قال في القاموس الضرع معروف للظان والحف أو لاشاة والبقر ونحوهما (نقص) بالبناء للفاعل أي نقص بسبب اقتناء ذلك السكب (من عمله) أي من أجر عمله (كل) بالنصب (يوم قيراط) بالرفع فأهل نقص * ونقص القيراط المراد به نقص قدر من الاجر عليه عند الله تعالى * وقد ذكر في الحديث الاول نقص قيراطين وفي هذا الثاني نقص قيراط واحد * وفي ذلك دليل على أن المراد نقص قدر من الاجر عليه عند الله تعالى وذكره صلى الله عليه وسلم

٨٥٢ مَنْ (١) أَكَلَ ثُومًا أَوْ بَصَلًا فَلْيَعْتَزِلْنَا أَوْ لِيَعْتَزِلْ مَسْجِدَنَا وَلْيَقْعُدْ فِي بَيْتِهِ (رواه البخاري^(١)) ومسلم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الاذان في باب ما جاء في النجوم في البصل

للقيراطين قارة وللقيراط الواحد قارة أخرى يحتل فيه أن المراد بنقص القيراطين في الاول اذا كان اتخاذ الكعب في المدائن ونحوها وأن نقص القيراط اذا كان في البوادي . ويحتمل وقوع ذلك في زمنين فذكر عليه الصلاة والسلام القيراط أولا ثم زاد التعليل فذكر القيراطين . ويحتمل أن القيراطين في اتخاذ ما كان شديد الاذى من الكلاب والقيراط الواحد فيما كان أخف أذى . ويحتمل غير ذلك والله أعلم * قال ابن عبد البر ذكر ابن سعدان عن الاصمعي قال قال أبو جحر المنصور لعمر بن حبيد ما بلغك في الكلب قال بلغني أنه * من اقتفى كلبا لغير ذئب ولا حراسة نقص من أجره كل يوم قيراط قال ولم ذلك قال هكذا جاء الحديث قال خذها بحقها انما ذلك لانه يفتح الضيف وروع السائل * وسفيان بن أبي زهير بضم الزاي مصفرا رجل من أزد شنوءة وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كالأصحاحين وفيها بهذا الحديث أن السائب بن يزيد سأله أنت سمعت هذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي ورب هذا المسجد * وبالله تعالى التوفيق . وهو المأدى الى سواء الطريق (١) قوله (من أكل ثوما) نيثا (أو بصلا) كذلك أي أو غيرها مما له رائحة كريهة كالسكرات كذلك وأخرى شرب الدخان (ظيئنا) فلا يحضر عندنا ولا يعمل معنا (أو ليعزل مسجدنا) بالشك من الراوى (وليقتد) بواو العطف وفي رواية أو ليقتد (في بيته) أغص من الاعتزال لانه أعم من أن يكون في البيت أو غيره * وفي صحيح مسلم من حديث جابر قال * نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل والسكرات فقلبتنا الحاجة فأكلنا منها فقال * من أكل من هذه الشجرة المنقعة فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تأذي مما تأذي منه الانس * وفي رواية له عن جابر أيضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * من أكل البصل والثوم والسكرات فلا يقربن مسجدنا فإن الملائكة تتأذي مما تتأذي منه بنو آدم * وفي الصغير للطبراني النهي عن الفجل أيضا * وظاهر حديث المترو وشبهه من الاحاديث شامل للنهى والطبوح لكن عند أبي داود من حديث علي * نهي عن أكل الثوم الماطبوحا لانه حينئذ يزول رائحته الكريهة فالطبخ مزيل لاكثر رائحة الثوم ومزيل رائحة البصل من باب أولى (تنبيه) * من ابتلى بمحبة أكل الثوم والبصل ظيئتهما طبخا كما رواه مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه * فقد أخرج مسلم في صحيحه في باب نهي عن أكل ثوما أو بصلا أو كرانا أو نحوها عن قربان المسجد عن سعدان بن أبي طلحة * أن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة فذكر نهي الله صلى الله عليه وسلم وذكر أبا بكر قال اني رأيت

والسكرات الخ وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة في باب الاحكام التي نعرف بالدلائل الخ وفي كتاب الاطعمة في باب ما يكره من الثوم واليقول . وأخرجه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب نهي عن أكل ثوما أو بصلا أو كرانا أو نحوها عن قربان المساجد

كأن ديكاً يقرئ ثلاث نقرات وإنى لأراه إلا حضور أجلى وإن أقواماً يأمروني أن أستخلف
 وإن الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلافته ولا الذى بعث به نبيه صلى الله عليه وسلم فإن عجل
 بى أمر بالخلافة شورى بين هؤلاء الستة الذين توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 عنهم راض وإنى قد علمت أن أقواماً يطمنون فى هذا الأمر أناضربهم بيدي هذه على الاسلام
 فإن فعلوا ذلك فأولئك أعداء الله الكفرة الضالون ثم إنى لا أدع بمدى شيئاً أهم عندى من
 الكلاله ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شيء ما راجعته فى الكلاله وما أغلظ
 لى فى شيء ما أغلظ لى فيه حق طعن بأضيقه فى صدرى وقال يا عمر ألا تكفيك آية الصيف
 التى فى آخر سورة النساء وإنى أراهم اقض فيها بقضية يقضى بها من يقرأ القرآن ومن لا
 يقرأ القرآن ثم قال اللهم انى أشهدك على أمراء الامصار فى انما بعثتهم عليهم لينزلوا عليهم
 وليعلموا الناس دينهم وسنة نبيهم ويقسموا فيهم فيأمرهم ويرفضوا الى ما أشكل عليهم من أمرهم
 ثم انكم أيها الناس تأكلون شجرتين لا أراهما الا خبيثتين هذا البصل والثوم لقد رأيت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد ريحهما من الرجل فى المسجد أمر به فأخرج الى
 البقيع فن أكلهما فليدعهما طبعاً اه بافظه ه وفي الصحيحين بعد حديث المتن * أن النبي صلى
 الله عليه وسلم أتى بقدرته خضرات من يقول فوجد لها ريحاً فسأل فأخبر بما فيها من البقول
 فقال قربوها الى بعض أصحابه كان معه فلما رآه كره أكلها قال كل فاني أناجي من لا تناجى *
 وقوله قربوها الى بعض أصحابه معناه أنه قال قربوها حاله كونه مشيراً الى بعض أصحابه كان
 معه وهو أبو أيوب الانصارى وقد استدلل الحافظ بن حجر فى فتح البارى لتكونه بأبيوب
 بحديث مسلم فى قصة نزوله عليه الصلاة والسلام طيه قال وكان يقدم للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما
 فاذا جىء به اليه أى بمد أن يأكل النبي صلى الله عليه وسلم منه سأل عن موضع أصابع النبي
 صلى الله عليه وسلم فصنع ذلك خمرة فقبل له لم يأكل وكان الطعام فيه ثوم فقال أحرام هو
 يا رسول الله قل لا ولكن أكرهه اه أو هو وغيره لحديث أم أيوب المروي عند ابن خزيمة
 وحبان قالت نزل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتكفلنا له طعاما فيه بعض البقول
 الحديث وفيه قال كلوا فاني لست كأحد منكم فهذا أمر بالآكل للجماعة اه ه وعند ابن
 خزيمة وابن حبان من وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسل اليه (أي الى أبي
 أيوب) بطعام من خمرة فيه بصل أو كرات فلم ير فيه أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأبى أن يأكل فقال له ما منعك أن تأكل فقال لم أر أثر يدك قال استحي من ملائكة الله
 وليس يحرم وعندنا أيضا أنى أخاف أن أؤذى صاحبي * (قلت) هذا كله يدل على أن
 الثوم والبصل والكراث غير محرمة الاكل لكنها مكروهة كراهة شديدة لاسيما ان لم تطبخ.
 وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

٨٥٣ مَنْ (١) أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ (يُرِيدُ الثُّومَ) فَلَا يَغْتَسِلُ فِي

مَسْجِدِنَا (رواه) البخارى (١) ومسلم عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن

رسول الله ﷺ

٨٥٤ مَنْ (١) أَكَلَ مِنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ فَلَا يَقْرَبُ وَلَا يُصَلِّيَنَّ مَعَنَا (رواه)

البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الأذان
في باب ما جاء
في الثوم التي
والبصل
والسكرات
ومسلم في
كتاب المساجد
ومواضع
الصلاة ثلاث

روايات وأزيد

(١) قوله (من أكل من هذه الشجرة * يريد الثوم *) قال الحافظ ابن حجر يحتل أن يكون الذى قصر الشجرة بالثوم هو ابن جريج راوى هذا الحديث عن عطاء عن جابر رضى الله عنه (فلا يغتسل) بالف بعد الشين المعجمة على حد قول الشاعر

إذا المجوز غضبت فطلق * ولا ترضاها ولا تعلق

أو صيغة يغتسلاننى وأريد به النهي أو الألف من اشباع فتحة يغتسلاننى. وفي نسخة فلا يغتسلاننى على الأصل أى فلا يأتنا (في مسجدنا) وفي رواية مساجدنا بالجمع والمراد بالمسجد الجنس والاضافة الى المسلمين فى أى بلد كانوا ورواية مساجدنا تدل على ذلك وفي رواية لا تحمد أيضا بلفظ فلا يقربن المساجد * والمراد بالثوم التي كالبصل والسكرات أيضا كما تقدم فى شرح الحديث السابق * واطلاق الشجرة على الثوم مجاز لأن المعروف فى اللغة أن الشجر ما كان له ساق وملا ساق له فهو نجم وبهذا فسر الخبر ابن عباس رضى الله عنهما وغيره قوله سبحانه (والنجم والشجر يسجدان) والنبيان الاتيان كما أشرنا اليه * وبالله تعالى التوفيق وهو المهادى الى سواء الطريق

(٢) قوله (من أكل من هذه الشجرة) أى الثوم كما فى الحديث السابق ومثل الثوم البصل والسكرات (فلا يقربنا) بفتح الراء وفتح الباء الموحدة وبتون التوكيد المشددة أى فلا يقربنا مادام ريمحا لم يذهب عنه كما سيأتى صريحاً فى رواية ابن عمر من رواية مسلم اذ لفظه * فلا يقربن مساجدنا حتى يذهب ريمحا يبنى الثوم (ولا يصلين) بتون التوكيد المشددة أيضا عطف على فلا يقربن (منا) بفتح الميم واسكانها أى مصاحبنا وليس فيه تعقيد انتهى بالمسجد فيستدل بمعومه على الحاق حكم الجامع بالمساجد كصلى العيد والجنائز ومكان البولية * قال القسطلاني * نقلنا من فتح الباري لسكن قد عل المنع فى الحديث يترك أذى الملائكة وترك أذى المسلمين فان كان كل منهما جزءا من اختصاص الثوم بالمساجد وما فى معناها وهذا هو

مسلم في
كتاب المساجد
ومواضع
الصلاة في باب
نهي من أكل
ثوما أو بصل
أو سكرات أو
نحوها عن
قربان المسجد

٨٥٥ من (١) أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا يقربن مسجداً

(رواه البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول

الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الأذان
في باب ما جاء
في الثوم الذي
والبصل
والسكرات
الح * ومسلم
في كتاب
المساجد
ومواضع
الصلاة في باب
نهي من أكل
ثوماً أو بصلاً
أو كراماً أو
نحوها الح
بروايتهن

الظاهر والا فيم النهي كل يجمع كالاسواق ويؤيد هذا البحث قوله في حديث أبي سعيد عند مسلم * من أكل من هذه الشجرة شيئاً فلا يقربنا في المسجد * قال ابن العربي ذكر الصفة في الحكم يدل على التعليل بها ومن ثم رد على الماوردي حيث قال لو أن جماعة مسجداً كلوا كلهم ماله راحة كريمة لم ينعوا منه بخلاف ما إذا أكل بعضهم لأن النع لا يختص بهم بل بهم وبالملائكة وعلى هذا يتناول المنع من تناول شيئاً من ذلك ودخل المسجد مطلقاً وإن كان وحده اه وقول واللفظ له أي البخاري وأما مسلم فلفظه * من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصل معنا * قال النووي هكذا ضبطناه على النبي ووقع في أكثر الأصول ولا يصلي باثبات الباء على الخبر الذي يراد به النهي وكلاماً صحيح * وفيه نهي من أكل الثوم ونحوه من حضور يجمع المصلين وإن كانوا في غير مسجد ويؤخذ منه تنبيه عن سائر مجامع العبادات ونحوها كما سبق اه وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء للطريق

(١) قوله (من أكل من هذه الشجرة) الشجرة المراد بها الثوم كما بينه الراوي في أثناءه من الحديث بقوله (يعني الثوم) أي ومثل الثوم السكرات والبصل كما سبق مراراً (فلا يقربن) بفتح الزاء وفتح اللوحدة وبنون التوكيد المشددة (مسجداً) المراد به جنس المساجد لا خصوص مسجده عليه الصلاة والسلام فقط لامة المطردة في جميع المساجد وهي خوف أذية ربح الثوم وشبهه للمسلمين * والمسجد هو المكان الممد للصلاة * فيشمل مسجد البادية وحكم رحبة المسجد حكمه لأنها منه ولذا كان عليه الصلاة والسلام إذا وجد ربحها في المسجد أمر باخراج من وجدت منه الى البقيع كما ثبت في مسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كما سبق في ذكر خطبته التي تقدم ذكرها في شرح حديث * من أكل ثوماً أو بصلاً الح حيث قال فيها لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وجد ربحهما أي الثوم والبصل من الرجل في المسجد أمر به فأخرج الى البقيع فن أكلهما فليتها طبعها اه ويلحق بالثوم كل ذي ريح كريه وألحق به بعضهم من يقبه بخر أومن كان به جرح له راحة كريمة وكالمجذوم والابرس وأصحاب الصنائع الكريهة كالسماك وتاجر الكتان والغزل * وعورض بأن أكل الثوم أدخل على نفسه باختياره هذا المانع بخلاف الابخر والمجذوم فكيف يلحق المضطر بالمتعار وسأني قريباً في إحدى روايتي مسلم قوله عليه الصلاة والسلام حتى يذهب ربحها وقد تقدم لنا أنه عليه الصلاة والسلام سمي الثوم بالشجرة ففيه إطلاق الشجرة على الثوم وإن كان

٨٥٦ من (١) أَمْسَكَ كَلْبًا فَإِنَّهُ يَنْقُصُ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِرَاطٌ إِلَّا
 كَلْبَ حَرْثٍ أَوْ مَاشِيَةٍ (رواه البخاري (١) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله
 عنه عن رسول الله ﷺ

الاصل أن الشجر ما كان على ساق ومالا ساق له يسمى نجما فكل منهما يطلق اسمه على
 الآخر ونطاق أفصح النصحاء عليه الصلاة والسلام من أقوى الدلائل * وقولي واللفظ له
 أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * من أكل من هذه الشجرة يعني الثوم فلا يأمن المساجد *
 وفي رواية له أخرى * من أكل من هذه البقلة فلا يقرب مساجدنا حتى يذهب ريحها يعني الثوم.
 وبالله التوفيق * وهو المهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من أمسك كلبا) أي من اتخذ واقفى كلبا للحراسة حرث أو ماشية (فانه
 ينقص) بضم الناف (كل يوم) ينصب كل على الظرفية وجري يوم بالإضافة اليه (من عمله)
 أي من أجر عمله فهو على حذف مضاف كما قررناه (قِرَاط) بالرفع فاعل ينقص * وفي رواية
 مسلم تأخير كل يوم عن لفظ من عمله وهو كذلك في إحدى روايتي البخاري وهي التي في
 كتاب بدء الخلق (الكلب حرث أو ماشية) فيجوز اتخاذها لحراستها وأو هنا للتنويع
 لا للتعدد * قال القاضي عياض * المراد بكلب لماشية الأذنون في اتخاذ الكلب الذي يشرح
 منها لا الذي يحفظها من السارق وبكلب الزرع الذي يحفظه من الوحش بالليل أو بالتهارل الذي
 يحفظه من السارق وأجاز غير مالك اتخاذها لتعفظ من السارق اه وفي صحيح مسلم عن ابن
 عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بقتل الكلاب الا كلب صيد أو كلب غنم أو ماشية
 فقيل لابن عمر ان أبا هريرة يقول أو كلب زرع فقال ابن عمر ان لابن هريرة زرع * قال
 عياض ولم يقل ابن عمر ذلك نوهينا لرواية أبي هريرة بل تصحيحا لها لانه لما كان صاحب
 زرع اعتنى بحفظ هذه الزيادة ويدل على صحتها رواية غير أبي هريرة لها في الاسر وذكرها
 مسلم من رواية الحكم عن ابن عمر ولعل ابن عمر لما سمعها من أبي هريرة وتحقق هذه
 اللفظة عن النبي صلى الله عليه وسلم زادها في حديثه اه أي فتكون هذه الزيادة من مرسل
 الصحابي متصلة على هذا الوجه والله أعلم (قال مقيد وفقه الله تعالى) قد تحصل من هذا
 أن ما عدى كلب الصيد وكنب الماشية وكنب الزرع من الكلاب أمور بقتله شرعا وأن هذه
 الثلاثة يجوز اتخاذها ولا يجوز اتخاذ مالا منفعة له من الكلاب * قال التوسى * في اختصار
 شرح الابن اصحح مسلم ما نصه قال عياض أخذ مالك وأصحابه وجاعة بالحديث أي حديث
 الامر بقتل الكلاب الذي سبق من رواية مسلم في قتل الكلاب الا ما استثنى منه وذهب
 آخرون الى جواز اتخاذها ونسخ القتل والذي عن اتخاذها الا في الاسود والذي عندي في
 (١٩ — زاد — ثالث)

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الحرث
 والمزارعة في
 باب اقتناء
 الكلب للحرث
 وفي كتاب
 بدء الخلق في
 باب اذا وقع
 الذباب في
 شراب أحدكم
 فليشربه فان
 في إحدى
 جناحيه داء
 وفي الأخرى
 شفاء * ومسلم
 في كتاب
 البيوع في باب
 تحريم بيع
 فضل الماء
 الذي يكون
 بالة لا تويحتاج
 اليه لرمي
 الكلاب الخ
 بثلاث روايات

تميز بل هذه الاحاديث أن ظاهرها أولاً يقتضي عموم القتل والنهي عن الاقتناء ثم نسخ هذا
 العموم بقصر القتل على الاسود البهيم ومنع الاقتناء الا في الثلاثة المستثناة وأشار بعضهم الى
 أن منع القتل فيها سوى الاسود البهيم يدل على جواز اقتنائها وليس بظاهر * قال الابن *
 يتخرج من كلامهم أنه لم يختلف في قتل الاسود ولا في عدم قتل الثلاثة ويتحصل في غيرها
 ثلاثة أقوال للقتل لملك وأصحابه الثاني المنع وجواز الاقتناء . والثالث اختيار القاضي منع
 القتل ولا يقتني الا الثلاثة قال عياض . واختلف في اتخاذها للعس في الدور فأجيز قياساً على
 اتخاذها لحفظ الزرع . قال الابن . لولا المضار المذكورة لكان قياس كلب الدور على كلب
 المشية من قياس أحري لان منفعة حفظ الدور أكثر لا سيما دور البادية وخيامهم وكتب
 عس الاسواق ككلب عس الدور اذا كلف ضرره على المارين * قال عياض * وكذلك
 اختلف في كلب الصيد يتخذ من لا يصيد هل يجوز لظاهر الحديث أو ينهى عنه ويكون
 للمعنى الاكلاب صيد لسانه اه قال القسطلاني * الإصح عند الشافعية إباحة اتخاذ الكلاب
 لحفظ الدور والدروب قياساً على المنصوص بما في مناه . واستدل المالكية بجواز اتخاذها
 على طهارتها فان ملابستها مع الاحتراز عن مس شيء منها أمر شاق والاذن في الشيء اذن في
 مكملات مقصوده كما أن في المنع من لوازمه مناسبة للمنع منه * وأجيب * بعموم الخبر الوارد
 في الامر من غسل ما ولف فيه الكلب من غير تفصيل . وتخصيص العموم غير مستنكر اذا
 سوغه الدليل اه (قات) نص فقهاؤنا على أن كل ما يتخذ للاقتناع به انتفاعاً شرعياً يجوز
 المعاوضة عليه وعليه فيجوز بيع كلاب حراسة المشية وحراسة البيوت في البادية وكتب الحراسة
 من السباع وكتب الصيد قال ابن سلون ويجوز بيع كلب الحرس والمشية وفي كلب الصيد
 والسباع قولان اه وكذا لابن الحاجب وحمله النووي على أن المراد فيه بكتب السباع الذي
 يحرس من السباع كما في التوضيح وقال ابن أبي زيد لو أدرك مالك زمناً لاتخذ أسداً ضارباً
 وهذا صار كالتفق عليه عند المتأخرين ولذلك قال ابن حاتم في التنقيح

واتفقوا أن كلاب المشية * يجوز بيعها ككلب البادية

وعندهم قولان في ابتلاع * كلاب الاصطياد والسباع

لكن هذا الاتفاق غير صحيح بالنسبة لامتقدمين بل المشهور من قول ابن القاسم وروايته عن
 مالك المنع كما في البيان وعن مالك أيضاً الكراهة وقيل يجوز الشراء دون البيع فكيف يصح
 الاتفاق فالصواب أن لو قال وزججوا الخ اللهم الا ان أراد اتفاق المتأخرين وفيه بعد أيضاً اذ
 لا أعلم لهم اتفاقاً الا قول التسولي لعله أراد بالاتفاق اتفاق المتأخرين * وحديث المتن هنا
 بمعنى حديث * من اقتنى كلباً الخ . السابق ذكره بروايات وقد تقدم شرحه بما فيه كفاية
 عن الاعداء وقد زدت هنا على ما سبق بروع نافعه ونسكت أنوارها ساطعة . والله تعالى
 الوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق

٨٥٧ مَنْ (١) أَتَقَى زَوْجَيْنِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تُودِي مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ
يَا عَبْدَ اللَّهِ هَذَا خَيْرٌ فَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّلَاةِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الصَّلَاةِ
وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجِهَادِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الْجِهَادِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ
الصَّيَامِ دُعِيَ مِنْ بَابِ الرِّيَّانِ وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّدَقَةِ دُعِيَ مِنْ
بَابِ الصَّدَقَةِ

(١) قوله (من أتقى زوجين) أى شيتين من أى شئ كان صنفين أو متشابهين وقد جاء
مفسر أمرفوعا بعين شاتين حارين درهمين وزاد اسماعيل القاضي عن أبي مصعب عن مالك
من ماله (في سبيل الله) عام في أنواع الخير وأوجه البر وقيل يختص بالجهاد والاول أظهر
كما قاله القاضي عياض (نودي) أى دعى كما في بعض روايات هذا الحديث (من أبواب
الجنة يا عبد الله هذا خير) قال عياض قيل المعنى هذا خير لك وغبطة وقيل المعنى هذا خير من
غيره من الابواب لكثرة ثيمه فعمال فادخل منه قال النووي يعنى أنه خير من غيره في اعتقاد
النادي وهذا هو المناسب لان كل مناد من باب يرغب المؤمن في الدخول من ذلك الباب لكثرة
ما فيه من الخير الكثير والنعم الدائم جعلنا الله تعالى وجميع أحبتنا ممن ينادى من تلك الابواب
كلها ووفقنا للاعمال التى تنال بها تلك المنزلة العظيمة بحاجه شفيع المذنبين عليه وعلى آله
وأصحابه الصلاة والسلام (فمن كان من أهل الصلاة) المؤدين لافرائضها المكثرين من نوافلها
وكنفا يقال في جميع ما يأتي في أهل الجهاد والصيام والصدقة (دعى من باب الصلاة ومن
كان من أهل الجهاد) المؤدين لافرائضه الخاصين فيه لله تعالى (دعى من باب الجهاد ومن كان
من أهل الصيام) المكثرين منه (دعى من باب الريان) الريان باب من أبواب الجنة يسمى
الريان يدخل منه أهل الصوم والمعنى أن الصائم لتعطيشه نفسه في الدنيا يدخل من باب الريان
ليأمن من العطش ثوابا له على ذلك (ومن كان من أهل الصدقة) أى المكثرين منها (دعى
من باب الصدقة) وفي رواية من أبواب الصدقة بالجمع وليس هذا تكراراً مع ما في صدر
الحديث حيث قال * من أتقى زوجين لان ذلك عام في جميع أعمال البر كصلاطين أو صيام يومين
أو اتقيا دينار وثوب مثلاً وهذا خاص بصاحب الصدقة المكثر منها خاصة قال الابن وذكر
هنا من الابواب أربعة وجاء بقية ذكرها في حديث باب التوبة وباب السكاظين الغيظ والعافين
عن الناس وباب الراضين فهذه سبعة وفي حديث السبعين ألفا الذين هم على ربهم يتكلمون
دخولهم من الباب الايمن قلعه الثامن الزائد قال الابن تقدم أن الايمن هناك المراد به ما

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا بَنِي أُنْتِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَلَيَّ مِنْ دُعَى
مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ مِنْ ضَرُورَةٍ قَهْلَ يُدْعَى أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَبْوَابِ كُلِّهَا
قَالَ نَعَمْ وَأَرْجُو أَنْ تَكُونَ مِنْهُمْ (رواه البخاري ^(١)) واللفظ له ومسلم
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الصيام
في باب الريان
للصائمين وفي
كتاب الجهاد
في باب فضل
الشفقة في سبيل
الله وفي فضائل
الصعابة في
باب حديثنا
الجديد في
أثناء فضل أبي
بكر الصديق
رضي الله عنه
وفي كتاب
بدء الخلق في
باب ذكر
الملائكة
صلوات الله
عليهم وذكره
تأليفا في باب
صفة أبواب
الجنة من كتاب
بدء الخلق *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الزكاة في باب
من جمع الصدقة
وأعمال البر
بثلاث روايات

عن يمين الداخل وذلك يختلف بحسب الداخلين وإنما يكون تاما إذا كان علما راتبا على باب
معين * وفي نوادر الاصول من أبواب الجنة باب محمد صلى الله عليه وسلم وهو باب الرحمة
وهو باب النوبة وسائر الابواب مقسومة على أعمال البر * باب الزكاة * باب الحج *
باب العمرة * وعند عياض باب السكاطين الفيض باب الراضين الباب الايمن الذي يدخل
منه من لاحتساب عليه وعند الآخرى عن أبي هريرة مرفوعا ان في الجنة بابا يقال له الضحى
فاذا كان يوم القيامة ينادي مناد أين الذين كانوا يديمون صلاة الضحى هذا بابكم فادخلوا
منه وفي الفردوس من ابن عباس يرضه للجنة باب يقال له الفرح لا يدخل منه الا مفرح
الصبيان (قلت). وقد رويث من بعض الافاضل هذا البيت وهو

وكل من فرح أتى يفرح * في الفرع الاكبر ثم الفرح

وهو يشمل الاتي الكبيرة مع الصغيرة فينبغي تفريجهن مطلقا ابتغاء مرضاة الله وعند الترمذي
باب للذكر وعند ابن بطلان باب الصابرين * والحاصل ان كل من أكثر نوتا من العبادة
خص يباب يناسبها ينادى منه جزاء وفاقا وقل من يجتمع له العمل بجميع أنواع التطوعات ثم
ان من يجتمع له ذلك انما يدعى من جميع الابواب على سبيل التكريم والا فدخله انما
يكون من باب واحد وهو باب العمل الذي يكون أغلب عليه (فقال أبو بكر رضي الله عنه
يا بني أنت وأمي) أي أفديك بهما (يا رسول الله) عليك الصلاة والسلام (ماعلى من دعى من
تلك الابواب من ضرورة) أي ليس على المدعو من تلك الابواب كلها ضرر بل ذلك له
تكرمة واعزاز قال في شرح المشكاة * لما خص كل باب بمن أكثر نوتا من العبادة
وسمع الصديق رضي الله عنه ذلك رغب في أن يدعى من كل باب وقال ليس على من دعى
من تلك الابواب من ضرورة بل ذلك شرف واکرام ثم سأل فقل (فهل يدعى أحد من
تلك الابواب كلها) ويختص بهذه الكرامة (قال) عليه الصلاة والسلام (نعم) يدعى منها
كلها على سبيل التخيير في الدخول من أيها شاء لاستعجاله الدخول من كلها في وقت واحد
(وأرجو أن تكون منهم) يا أبا بكر * قوله عليه الصلاة والسلام وأرجو أن تكون منهم
خرج مخرج الادب مع الله تعالى اذ لا يجب عليه سبحانه شيء وهو سبحانه وتعالى أكرم

٤٥٨ مَنْ الْوَفْدُ أَوْ مِنَ الْقَوْمِ قَالُوا رَبِيعَةٌ فَقَالَ مَرَحَبًا بِالْقَوْمِ أَوْ بِالْوَفْدِ

من أن يخلف رجاء رسوله صلى الله عليه وسلم * وفي قوله وأرجو أن تكون منهم أن الصديق من أهل هذه الاعمال كلها اذ رجأوه عليه الصلاة والسلام لا يتخلف ان شاء الله * وفيه أقوى دلائل على فضيلة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ومما يؤيد أنه كان من أهل تلك الاعمال كلها ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من أصبح منكم اليوم صائما قال أبو بكر أنا قال فن تبع منكم اليوم جنازة قال أبو بكر أنا قال فن أطعم منكم اليوم مسكينا قال أبو بكر أنا قال فن عاد منكم اليوم مريضا قال أبو بكر أنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اجتمعن في امرئ الا دخل الجنة * ومعنى قوله ما اجتمعن أى في يوم واحد من الايام وفيه الشهادة له بالجنة مع أنه شهد له بها في أحاديث أخر أيضا * وقول واللفظ له أي للبخاوى وأما مسلم فلفظه في إحدى رواياته * من أتق زوجين في سبيل الله نودى في الجنة يا عبد الله هذا خير فن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان قال أبو بكر الصديق يا رسول الله ما على أحد يدعى من تلك الابواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الابواب كلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وأرجو أن تكون منهم * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من الوفد أو من القوم الخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن أبي جرة قال كنت أترجم بين يدي ابن عباس وبين الناس فأنته امرأة تسأله عن نبيد الجر فقال ان وفد عبد القيس أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوفد أو من القوم الخ . وفي رواية للبخارى في باب وفد عبد القيس من كتاب المغازي عن أبي جرة قالت لابن عباس ان الى جرة ينتبد لى فيها نبيد فأشربه حلوا في جران أ كثرت منه فجاءت القوم فأطالت الجلوس خشيت أن أتضح فقال قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ * ومعنى من الوفد أو من القوم * الشك فيه من الراوى (قالوا) نحن (ربيعة) أى من ربيعة لأن عبد القيس من أولاده وعبد القيس قبيلة كبيرة يسكنون البحرين ينسبون الى عبد القيس بن أفضى يسكنون الفاء بعدها صاد ملة بوزن أهمي بن دهمي بضم ثم يسكنون الملة وكسر الميم بعدها ياء تحتية ثقيلة بن جديلة بالجيم وزن كبيرة بن أسد بن زرار * والوفد اسم جمع لا جمع لوفد على الصحيح قال القاضي وهم القوم يأتون ركباناً (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية قال (مرحبا بالقوم أو بالوفد) وقوله مرحبا هو بفتح الميم واتصاه على المصرية لئلا مضى أي صادفوا رحبا بضم الراء أى سعة والرحب بالفتح الشئ

غَيْرَ خَزَايَا وَلَا نَدَامَى قَالُوا إِنَّا نَأْتِيكَ مِنْ شُقَّةٍ بَعِيدَةٍ وَبَيْنَنَا وَبَيْنَكَ هَذَا الْخَلْقُ
مِنْ كُفَّارٍ مُضَرٍّ وَلَا نَسْتَطِيعُ أَنْ نَأْتِيكَ إِلَّا فِي شَهْرِ حَرَامٍ فَمَرْنَا بِأَمْرِ

الواسع وقد يزيدون معها أهلا أي وجدت أهلا فاستأنس وأفاد المسكوي أن أول من قال
مرحبا سيف بن ذي يزن وفيه دليل على استعجاب تأنيس القادم وقد تكرر ذلك من النبي
صلى الله عليه وسلم في حديث أم هانئ مرحبا بأم هانئ وفي قصة هكرمة بن أبي جهل مرحبا
بالراكب المهاجر وفي قصة فاطمة مرحبا بابنتي وكلها صحيحة وأخرج النسائي من حديث حاصم
ابن بشير الحارثي عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له لما دخل فسلم عليه مرحبا
وعليك السلام قاله في فتح الباري (غير خزايا) أي غير مدلين ولا مهانين ولا مفضوحين
بوطء البلاد وقتل الانفس وسبي النساء فخرزايا جمع خزيان على القياس أي غير أذلاء لقدومكم
مبادرين دون حرب يوجب استعجاءكم وغير بالتصب على الحال كما هو المعروف ويروى بالجر
صفة للقوم ونعته أبو عبد الله الأئني بأنه يلزم منه وصف المعرفة بالنسكرة إلا أن نجعل
الاداة في القوم للجنس كقوله * ولقد أمر على اللثيم يسبنى * فالأولى أن تكون بالجر
على البدل (ولا ندامي) جمع نادم على غير قياس واتما جمع كذلك اتباعا لخزايا للمشاكلة
والتحسين وذكر القزاز أن ندمان لغة في نادم فحينئذ يكون جمعه يندامى على القياس وعند
النسائي من طريق قره فقال مرحبا بالوفد ليس الخزايا النادمين (قالوا) وفي رواية فقالوا
يا رسول الله (ان نأتيك من شقة) بضم الشين المعجمة أي سفرة (بعيدة وبيننا وبينك هذا
الخلي من كفار مضر) بضم الميم وفتح الضاد المعجمة ومضر مجرور بالإضافة وعلامة جره الفتح
العلمية والتأنيث على ارادة القبيلة وأصل الحمي منزل القبيلة ثم سميت به اتساعا لان بعضهم
يحيا ببعض وهذا يدل على تقدم اسلامهم على مضر الذين كانوا بينهم وبين المدينة وكانت
مساكنهم بالبحرين وما والاها من أطراف العراق (ولا نستطيع أن نأتيك إلا في شهر حرام)
بتنكيرها حرمة القتال عندهم في الاشهر الحرم والمراد بقوله في شهر حرام الجنس فيشمل
الاربعة الحرم المجموعة في قول الناطم *

ذو قعدة ذو حجة محرم * ورجب الفرد شهر حرم

وفي رواية في شهر الحرام بتعريف الثاني كسجدا الجامع والمراد رجب لتفرده بالتحريم مع التصريح
به في رواية البيهقي (فرنا بأمر) أي أمر فصل كما هو لفظ رواية مسلم وفي بعض روايات البخاري
أي يفصل بين الحق والباطل وأصل مرنا أوامرنا بهذين من أمر يأمر فخذت الهزلة الأصلية
للاستتقال فصار امرنا فاستغني عن همزة الوصل فخذت فبقي مر على وزن عل لان المحذوف

نُخْبِرُ بِهِ مَنْ وَرَأَيْنَا تَدْخُلُ بِهِ الْجَنَّةَ فَأَمَرَهُمْ بِأَرْبَعٍ وَنَهَاَهُمْ عَنْ أَرْبَعٍ
أَمَرَهُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَخَدَهُ قَالَ هَلْ تَدْرُونَ مَا الْإِيمَانُ بِاللَّهِ وَخَدَهُ
قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ
اللَّهِ وَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَصَوْمُ رَمَضَانَ وَتُعْطُوا الْخُمْسَ مِنَ
الْمَغْنَمِ وَنَهَاَهُمْ عَنِ الدُّبَاءِ وَالْحَنْتَمِ وَالْمَزْفَةِ قَالَ رَأَوِيهِ رَبُّمَا قَالَ النَّبِيُّ

فاه القمل (نخبير به) روى بالرفع على أنه صفة لقوله أمر وبالجزم جوابا للامر (من) أى الذي
استقر (وراءنا) أى من خلفنا من قومنا الذين خلفتهم في بلادنا (ندخل به الجنة) اذا قبله
الله تعالى بواسع رحمته باسقاط واو المطف في جملة ندخل الخ مع الرفع على الحال المقدرة أى
نخبير مقدرين دخول الجنة أو على الاستثناء أو البدلية أو الصفة بعد الصفة وبالجزم جوابا
للامر بعد جواب وفي رواية باثبات واو المطف في وندخل به الجنة وحيث فلا يتأتى الجزم
في الثانى مع رفع الاول (فأمرهم) رسول الله صلى الله عليه وسلم (بأربع) أى أربع خصال
وزاد خامسة وهي اعطاء الخمس (ونهاهم من أربع) ثم فسر الأربع التى أمرهم بها فقال
(أمرهم بالإيمان بالله عز وجل وحده) ثم قال (هل تدرون ما الإيمان بالله وحده قالوا الله ورسوله
أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله) صلى الله عليه وسلم ونلفظ شهادة
بالرفع خبر مبتدأ محذوف تقديره هو ويجوز جره على البدلية أى النطق بالشهادتين مع اعتقاد
ممنها (وإقام الصلاة) المفروضة (وإيتاء الزكاة) المهدودة أى اعطاؤها لمستحقها المجموعين في
قوله تعالى * إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها الى قوله حكيم * فاعطاؤها لكل
صنف من هذه الاصناف الثمانية المذكورة في الآية مجزئ (وصوم رمضان و) أن (تعطوا
الخمس من المغنم) وفي رواية اثبات أن قبل تعطوا وفي رواية مسلم وأن تؤدوا خمسا من المغنم
ثم عطف على قوله أمرهم قوله (ونهاهم عن الدباء) بضم الدال المهمة وتشديد الباء الموحدة
والمد وهو اليتطين ويسمى القرع أى نهاهم عن الانتباذ فيه لان الاسكار يسرع الى ما انتبذ
فيه (والحنتم) أى عن الانتباذ فيه أيضا للمنة المذكورة والحنتم بفتح المهملة وسكون النون
وفتح المشدة الفوقية وهي الجرة أو الجرار الحضر أو الحجر أعناقها أو المتخذة من طين وشعر ودم
أو الحنتم مطلى بما يبد الحرق أو ما طلى من الفخار بالحنتم المعمول بالزجاج (و) عن (المزفت)
أى المطلى بالمزفت أى نهاهم عن الانتباذ في المزفت للمنة المذكورة (قال راوية) أى راوي
هذا الحديث في الصحيحين وهو شعبة من رواية ابن عباس رضى الله عنهما (ربما) بتشديد
الباء الموحدة وفي رواية وربما (قال) الراوي عن ابن عباس (النخبير) أى وربما قال ونهاهم

وَرَبَّمَا قَالَ الْقَمَيْرُ قَالَ أَحْفَظُوهُ وَأَخْبِرُوهُ مَنْ وَرَاءَكُمْ رواه^(١) البخاري واللفظ

(١) أخرجه

البخاري في كتاب العام

في باب محريض

النبي صلى الله

عليه وسلم وفد

عبد القيس

على أن يحفظوا

الايان والعام

ويخبروا من

وراءهم وفي

كتاب الايمان

في باب أداء

الحس من

الايان وفي

الغازي في باب

وفد عبد القيس

وفيما جاء في

اجزة خبر

الواحد في باب

وصاة النبي صلى

الله عليه وسلم

وفد العرب

الح وفي أول

مواقف الصلاة

في باب منبئين

اليه وفي غير

ذلك *

وأخرجه مسلم

في كتاب

الايان بكسر

الهمزة في باب

الامر بالايان

بالله ورسوله

وشرايع الدين

والدعاء اليه

بر وايتنين

وأخرجه في

عن النقيير أي عن الانتباز فيه اللمة المذكورة والنقيير بفتح النون وكسر القاف هو ما ينقر في أصل النخلة فيومي فيه (وربما قال المقير) أي المطلي بالغار أي وربما قال ونهاهم عن الانتباز في المقير اللمة السابقة * قال الحافظ في فتح الباري وليس المراد أنه كان يتردد في هاتين اللفظتين ليثبت احداها دون الاخرى اتلا يلزم من ذكر المقير التكرار لسبق ذكر المزفت لانه بمعناه بل المراد أنه كان جازما بذكر الثلاث الاول شاكا في الرابع وهو النقيير فكان تارة يذكره وتارة لا يذكره وكان أيضا شاكا في التلفظ بالثالث فكان تارة يقول المزفت وتارة يقول المقير هذا توجيها قال فلا يلتفت الى ما عدها والدليل عليه أنه جزم بالنقيير في كتاب الايمان ولم يتردد الا في المزفت والمقير * (قال احفظوه) أي المذكور كله (وأخبروه) بفتح الهمزة وكسر الواو وفي رواية وأخبروا يحذف هاء الضمير وفي رواية وأخبروا به (من وراءكم) من قومكم * ومعنى النهي عن الانتباز في هذه الاوعية مخصوصها لانه يسرع اليها الاسكار كما ذكرنا فربما شرب منها من لم يشعر بذلك ثم ثبتت الرخصة في الانتباز في كل وعاء مع النهي عن شرب كل مسكر في صحيح مسلم * كنت نهيتكم عن الاشربة في ظروف الادم فاشربوا في كل وعاء غير أن لا تشربوا مسكرا رواه مسلم في باب النهي عن الانتباز في المزفت والدباء الخ من كتاب الاشربة عن أبي موسى الاشعري رضى الله عنه عن رسول صلى الله عليه وسلم بروايات وفي رواية لمسام أيضا أنه قال ونهيتكم عن التبيذ الا في سقاء فاشربوا في الاسقية كلها ولا تشربوا مسكرا أخرجه في آخر كتاب الجنائز من صحيحه * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخاري * من الوفد أو من القوم قالوا ربيعة قال مرحبا بالقوم أو بالوفد غير خزايا ولا تدامى قال فقالوا يا رسول الله انا تأتيتك من شقة بعيدة وان بيننا وبينك هذا الحى من كفار مضر وانا لانستطيع أن تأتيتك الا في شهر الحرام فرأنا بأمر فصل نخبر به من وراءنا ندخل به الجنة قال فأمرهم بأربع ونهاهم عن أربع فأمرهم بالايان بالله وحده وقال هل تمدون ما لايمان بالله قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وأقام الصلاة وأتاه الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا خسا من المنم ونهاهم عن الدباء والحتم والمزفت قال شعبة وربما قال النقيير وربما قال المقير وقال احفظوه وأخبروا به من وراءكم اه (تقريبان) (الاول) قدوم وفد عبد القيس هذا أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وقوعه فهو من جملة المفبيات التي أخبر بها النبي صلى الله عليه وسلم فوقمت كما أخبر عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام فقد أخرج البيهقي وأبو يعلى عن مزينة المصري قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم يحدث أصحابه اذ قال لهم سيطلع عليكم من ههنا ركب هم خير أهل المشرق فقام عمر فتوجه نحوهم فأتى ثلاثة عشر راكبا فقال من القوم قالوا من بني عبد القيس * وأخرجه ابن منده في المعرفة عن مزينة المذكور وهو

المصري يفتح العين والصاد للملوكين وزاد بعد قوله فائق ثلاثة عشر راكبا فرحب وقرب وقال من القوم قالوا وفد عبد القيس * وفي رواية للبيهقي زيادة فقام عمر فتوجه نحوهم فلي ثلاثة عشر راكبا فبشرهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ثم مضى معهم حتى أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فرموا بأنفسهم عن ركائبهم فأخذوا بيده فقبلوها وتأخر الاشج في الركاب حتى أناسها وجمع متاعهم ثم جاء يعشى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان فيك خصاتين الحديث وأخرجه البخاري في الادب المفرد مطولا من وجه آخر وروى أبو داود من طريق أم أيمن بنت الوازع بن الزارع عن جدها زارع وكان في وفد عبد القيس قال فجعلنا نتبادر من رواحلتنا يعني لما قدموا المدينة وافدين فنقبل يد النبي صلى الله عليه وسلم وانشأوا الاشج واسمه المنذر حتى لبس ثوبيه فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ان فيك لخصاتين الحديث وفيما أخرجه ابن سعد ان اسم الاشج عبد الله بن عوف الاشج فلعله يسمى عبد الله ويسمى المنذر والله أعلم فقد أخرج ابن سعد عن عروة أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى الافق صبيحة ليلة قدوم وفد عبد القيس فقال ليأتين ركب من المشرق لم يكرهوا على الاسلام قد أنشأوا الركاب وأفنوا الزاد بصاحبهم علامة اللهم اغفر لعبد القيس أتوني لا يستلوني مالا هم خير أهل المشرق فجاءوا وعشرين رجلا ورأسهم عبد الله بن عوف الاشج ورسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فسلموا عليه فسلم عليهم وسألهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم عبد الله بن عوف الاشج فقال أنا يا رسول الله وكان رجلا دعيما فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه لا يستقي في مسوك الرجال انما يحتاج من الرجل الى أصغريه لسانه وقلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيك خصتان مجبهما الله قال عبد الله وما هما قال الحلم والاناة قال شيء حدث أم جيلت عليه قال بل جيلت عليه اه والى مضمون ما في هذه الروايات من اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بقدوم وفد عبد القيس متقادين للاسلام قبل قدومهم أشار صاحب نظم عمود النسب بقوله بوفد عبد القيس أخبر النبي * واذا أتى أتجهم بمرحب

أى قال مرحبا بالوفد غير خزايا ولا ندامى الحديث * وظاهر الاحاديث أنه كان لعبد القيس وقادتان * احدهما * قبل الفتح ولهذا قالوا لنبي صلى الله عليه وسلم بيننا وبينك كفار مغفر وكان ذلك قديما اما في سنة خمس أو قبلها وكانت قريتهم بالبحرين أول قرية أقيمت فيها الجمعة بعد اقامتها بالمدينة كما أخرجه البخاري في صحيحه في الوفود في باب وفد عبد القيس عن ابن عباس رضي الله عنهما قال أول جمعة جمعت بعد جمعة جمع في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجوآنى يعنى قرية من البحرين اه وجوآنى بضم الحيم وبعد الانثى مثلثة مفتوحة وهى قرية لهم وانما جمعوا بعد رجوع وفدهم اليهم فدل على أنهم سبقوا جميع القرى الى الاسلام وقد بلغنى أن مسجد جوآنى الذى أقيمت فيه الجمعة المذكورة لا زالت حيطانه قائمة الآن ومساكن عبد القيس بالبحرين وما والاها من أطراف العراق كما في فتح الباري وقال العمري كانوا ينزلون البحرين وحوالى القطيف والاحساء وما بين هجر الى ديار البصرة (٢٠ — زاد — ثالث)

وكان عدد الوفد الاول ثلاثة عشر رجلا وفي هذه الوفادة سألوا عن الايمان وعن الاشربة وكان فيهم
الاشج * وثانيتهما * كانت في سنة الوفد وكان عددهم حينئذ أربعين رجلا كما في حديث أخرجه
ابن منته وكان فيهم ابن الجارود المبدى الذي كان نصرانيا فأسلم وحسن اسلامه قال الحافظ
ابن حجر ويؤيد التعدد ما أخرجه ابن حبان من وجه آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم
مالى أرى ألوانكم تغيرت فنيه اشمار بأنه كان رأيهم قبل التغير اهـ بلخصا من فتح الباري
وغيره (الثاني) يستنبط من هذا الحديث أمور * فمن ذلك استحباب قول مرحبا للزوار *
ومنه استحباب سؤال القاصد عن نفسه ليعرف فينزل منزله فيستفاد ذلك من قوله عليه الصلاة
والسلام من القوم أومن الوفد قاله ابن أبي جرة (فان قيل) قد تقدم في التنبيه الاول اخباره
عليه الصلاة والسلام بقدم وفد عبد القيس قبل قدومه فقام من ذلك أنه عرف من الوفد
القادم فذا وجه سؤاله عنه وطلب تعيينه له بعد قدومه (فالجواب) أنه لا مانع من ذلك وان
عرفهم اذ يحتمل أن سؤاله إياهم عن أنفسهم المراد به أن يتبين الصحابة صحة خبره عليه
الصلاة والسلام ويزدادوا إيمانا بكل ما أخبر به من المقبيات وليكون سؤال القادم عن قبيلة ومن
هو فيها سنة مشروعة ليميز كل فريق من المسلمين عن غيره وينسب لقبيلته التي يعرف بها *
ومن الأمور المستنبطة من هذا الحديث أيضا وقادة الرؤساء الى الائمة عند الأمور المهمة *
ومنها أنه ينبغي حث الناس على تبليغ العلم لقوله في الحديث وأخبروا به من وراءكم وفي رواية
وأخبروه من وراءكم وهي التي في المتن هنا * ومنها الأمر بالشهادتين * ومنها الأمر بالصلاة *
ومنها الأمر بأداء الزكاة * ومنها الأمر بصيام شهر رمضان * ومنها وجوب الخس في
الغنيمة قلت أو كثر وان لم يكن الامام في السرية الغازية * ومنها عدم كراهة قول رمضان
من غير تقييد بالشهر لقوله في هذا الحديث وصوم رمضان * ومنها أن الثناء على الانسان في
وجهه لا يكره اذا لم يخف عليه من إعجاب ونحوه * لانه عليه الصلاة والسلام أثنى على وفد عبد
القيس في وجوههم في هذا الحديث * ومنها أن الايمان والاسلام بمعنى واحد لانه فسر الايمان
هنا بما فسر به الاسلام في غير هذا الحديث * ومنها أن الاعمال الصالحة اذا قبلت تدخل الجنة
نسأل الله تعالى صلاح أعمالنا وقبولها وادخالنا الجنة ببعض فضله وبها فضلا منه تعالى ورحمة
لنا * ومنها النهي عن الانتباز في الاواني الاربع بأن تحمل في الماء شيئا من تمر أو زبيب أو
نحوهما ليحلو ويشرب فنهى عنه في هذه الاواني لانه يسرع فيها الاسكار فيصير حراما بخلاف
الانتباز في سقية الادم جائز لعدم اسراع الاسكار فيها * ثم ان هذا النهي كان في ابتداء الاسلام
ثم نسخ كما تقدم في حديث مسلم (قال العيني) وهو أى الانتباز في جميع الظروف والاواني
مذهب أبى حنيفة والشافعي والجمهور * وذهبت طائفة الى أن النهي باق منهم مالاك وأحمد
واسحاق حكاها الخطابي عنهم قال وهو مروى عن عمر وابن عباس رضي الله عنهم وذكر ابن
عباس هذا الحديث لنا استفتى دليل على أنه يمتنع النهي ولم يلبثه التامع والصواب الجزم بالاباحة
للتصريح بالنسخ اهـ (قال مقيده وفقه الله تعالى) نقل العيني عن امامنا مالك بقاء النهي عن الانتباز
في الاواني المذكورة في الحديث ليس على إطلاقه بل ظاهر نصوص المالكية الكراهة في ذلك
فقط فالنهي الباقي عند مالك نهى الكراهة فقط سدا للذريعة على أصل مذهبه وكراهة

٨٥٩ مَنْ (١) بَاعَ تَخْلًا قَدْ أُبْرَتْ فَذَمَرَتْهَا لِلْبَائِعِ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِطَ الْمُبْتَاعُ

النهي عن الانتباز في الدباء وشبهه صرح بها خليل في مختصره عاطفا على المسكروحات بقوله ونهذ بكبداء وصرح شروحه بأن الكاف أدخلت الحتم والنقيير والمزفت والمقيروعلواو السكرافة في الجميع بخوف تسجيل الاسكار لما يثبت فيها اذ شأنها ذلك بخلاف غيرها من الاواني فلا يكره لانتفاء العلة وقد نص صاحب بداية المجتهد على أن ابن القاسم روى عن مالك كره الانتباز في الدباء والمزفت ولم يكره غير ذلك * وفي قوانين ابن جزي مانصه الانتباز جائز الا في الدباء والمزفت فيكره وقيل أيضا يكره الانتباز في الحتم وهو الفخار وفي النقيير من الخشب وأجازه أبو حنيفة في جميع الاواني اه وقد تقدم حديث المتن في حرف الهزة في الجزء الاول من رواية ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ أسركم بأربع وأنها كم عن أربع الخ وأعدته هنا في حرف الميم لما في متنه من الزيادة النافعة وبالله تعالى التوفيق * وهو المأدب الى سواء الطريق

(١) قوله (من باع تخلًا قد أبرت) النخل اسم جنس يذكر ويؤنث وجمعه نخيل وأبرت يضم الهزة وتشد الباء الموحدة يقال أبرت النخل أبرته تأييرا كملته أعلمه تعلما ويروى بالتخفيف يقال أبرت النخل أبره أبراً بوزن أكلت الشيء أكله أكلًا وجملة قد أبرت صفة لقوله تخلًا والتأبير التلقيح وهو أن يشق طلع الاناث ويؤخذ من طلع النحول فينذر فيه ليكون ذلك باذن الله أجود مما لم يؤبر وألقى بالنخل سائر الثمار وتأبير كلها تأبير بمضاه بتبعية غير المؤبر للمؤبر لما في تتبع ذلك من العسر والعادة الاكتفاء بتأبير البعض والباقي يتشقق بنفسه وينبت ربيع الذكور اليه وقد لا يؤبر شيء ويتشقق الكل والحكم فيه كالؤبر اعتبارا بظهور المقصود وطلع الذكور يتشقق بنفسه ولا يشقق غالبا (فدمرتها للبائع) لا للمشتري وتترك في النخل الى الجذاذ وعلى البائع السقي لحاجة الثمرة لانها ملكه ويحجر عليه ويمكن من الدخول للبستان لسقي ثماره وتمهدها ان كان أمينا والانصب الحاكم أمينا للسقي ومؤنته على البائع وتسقى بالماء الممدلسقى تلك الاشجار وان كان للمشتري فيه حق كما هو ظاهر كلام الشافعية وقد جعل صلى الله عليه وسلم الثمن مادام مستكثفا الطبع كالولد في بطن الحامل اذا بيعت كان الحمل تابعا لها فاذا ظهر تميز حكمه ومعنى ذلك أن كل ثمرة بارز برى في شجرة اذا بيعت أصول ذلك الشجر لم يدخل هذا الثمن في البيع (الا أن يشترط المبتاع) أي المشتري أن الثمرة تكون له ويوافقه البائع على ذلك فتكون للمشتري (فان قلت) اللفظ مطابق فمن أين يفهم أن المشتري اشترط الثمرة لنفسه (أجيب) بأن تحقيق الاستثناء يبين المراد وبأن لفظ الافتعال بدل أيضا عليه يقال كسب لعياله واكتسب لنفسه واستدل بهذا الاطلاق على أنه يصح اشتراط بعض الثمرة كما يصح اشتراط كلها وكأنه قال الا أن يشترط المبتاع شيئا من ذلك وهذه هي النكتة في حذف المقول وقال ابن القاسم لا يجوز له شرط بعضها * ومفهوم الحديث أنها اذا لم تؤبر تكون الثمرة للمشتري الا أن يشترطها البائع وكونها في الاول للبائع صادق بأن يشترط له أو يسكت عن ذلك *

(رواه) البخاري (١) ومسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن رسول

الله ﷺ

٨٦٠ من (١) بن مسعود

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب البيوع
في باب من
باع نخلا قد
أبرت أو أرضا
منزوعة الخ
وفي أول كتاب
الشروط في باب
إذا باع نخلا
قد أبرت *
ومسلم في
كتاب البيوع
في باب من باع
نخلا عليها ثم
الخ بروايات

وقال أبو حنيفة هو للبائع سواء أبرت أم لم تؤبر وللمشتري أن يطالبه بقلمها عن النخل في الحال ولا يلزمه أن يصبر إلى الجذاذ فإن اشترط البائع في البيع ترك الثمرة إلى الجذاذ فالبيع فاسد لانه شرط لا يقبضه المقدم قال أبو حنيفة وتعلق الحكم بالآبار أما للتبني به على ما لم يؤبر أو لغير ذلك ولم يقصد به نفي الحكم عما سوى المذكور ولو اشترط المشتري الثمرة ففي له * وقال مالك لا يجوز شرطها للبائع (والحاصل) أن مالك والشافعي استعملا الحديث لنفاذ دليله وأبا حنيفة استعمله نفاذا ومثولا لكن الشافعي يستعمل دلالاته من غير تخصيص ويستعمل مالك خصصة (وبيان ذلك) أن أبا حنيفة جعل الثمرة للبائع في الحالين وكأنه رأى أن ذكر الآبار تنبيه على ما قبل الآبار وهذا المعنى يسمى في الأصول معقول الخطأ واستعمله مالك والشافعي على أن المسكوت عنه حكمه حكم المنطوق وهذا يسميه أهل الأصول دلائل الخطأ هكذا عزاه القسطلاني لصاحب عمدة القاري * وقد بسطت الكلام على ما أخذ الأئمة في ذلك عند حديث * من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فثمرتها للبائع الخ في هذا الفصل الذي هو فصل الاحاديث المصدرة بمن من حرف الميم بما فيه كفاية فليرجع إليه من أراد إيضاح مذاهب الأئمة ووجه احتجاج كل منهم لما قال به وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله (من بنى مسجدا) المسجد هو المكان المعد للصلاة والتسكير فيه للشيوخ فيدخل فيه الكبير والصغير ووقع في رواية أنس عند الترمذي صغيرا أو كبيرا وزاد ابن أبي شيبة في حديث الباب من وجه آخر عن عثمان ولو كمنحصر قطاة وهذه الزيادة أيضا عند ابن حبان والبراز من حديث أبي ذر وعند أبي مسلم الكجي من حديث ابن عباس وعند الطبراني في الأوسط من حديث أنس وابن عمر وعند أبي نعيم في الحلية من حديث أبي بكر الصديق ورواه ابن خزيمة من حديث جابر بلفظ كمنحصر قطاة أو أصغر وحمل أكثر العلماء ذلك على المباينة لأن المكان الذي تنحصر القطاة عنه لتضع فيه بيضها وترقد عليه لا يكفي مقداره للصلاة فيه ويؤيده رواية جابر هذه وقبل بل هو على ظاهره والمعنى أن يؤيد في مسجد قدرا يحتاج إليه ولو كثيرا كزيادة عثمان ابن عفان رضي الله عنه في المسجد النبوي أو قدرا قليلا يحتاج إليه تكون تلك الزيادة هذا القدر الذي هو منحصر القطاة أو يشترك جماعة في بناء مسجد فتقع حصص كل واحد منهم ذلك القدر وهذا كله بناء على أن المراد بالمسجد ما يتبادر إلى الذهن وهو المكان الذي يتخذ للصلاة فيه كما تقدمت الإشارة إليه وقوله بنى يشتمل بوجود بناء حقيقة ويؤيده ما في رواية أم حبيبة رضي الله عنها من بنى لله بيتا أخرجه سمويه في فوائده بإسناد حسن وما في رواية عمر من بنى مسجدا

يَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ بَنَى اللَّهُ لَهُ مِثْلَهُ فِي الْجَنَّةِ (رواه) البخاري (١) ومسلم
 عن عثمان بن عفان رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

يلد كرفيه اسم الله أخرجه ابن ماجه وابن حبان وأخرج النسائي نحوه من حديث عمرو بن عتبة
 فشكل ذلك مشعر بأن المراد بالمسجد المكان المتخذ لاموضع السجود فقط لكن لا يمتنع ارادته
 اذ بناء كل شئ بحسبه فيدخل في بناء المسجد مساجد البادية التي يحوطونها ويكتسونها وربما
 ظاهروا ان لم تكن في محل له ظل ثم وصف الراوى البناء بقوله (يبتغى به وجه الله) تعالى أى
 يطلب به رضا الله تعالى والراوى هنا هو بكير بالتصغير بن عبد الله ابن الاشجج بسانده الى
 عثمان رضي الله عنه كما في الصحيحين من طريقه بلفظ قال بكير حسبت أنه قال * يبتغى به وجه
 الله * قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري هذه الجملة لم يحزم بها بكير في الحديث ولم أرها
 الا من طريقه هكذا وكأنها ليست في الحديث بلفظها فان كل من روى حديث عثمان من جميع
 الطرق اليه لفظهم من بنى الله مسجدا فكأن بكيرا نسبها فذكرها بالمعنى مترددا في اللفظ الذي
 ظنه فان قوله لله بمعنى قوله يبتغى به وجه الله لا اشتراكهما في المعنى المراد وهو الاخلاص اه
 فصرح كلام الحافظ أن اللفظ الوارد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من رواية عثمان رضي
 الله عنه هو * من بنى الله مسجدا بنى الله له مثله في الجنة * وجواب قوله من بنى الخ قوله
 (بنى الله) عز وجل (له) بيتا (مثله) فيسمى البيت حلة كونه (في الجنة) لكن في السمة والحسن
 أوسع وأجل فهو مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقد روى الامام
 أحمد بأسناد ابن من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعا من بنى الله مسجدا بنى الله
 له بيتا أوسع منه أو المراد بالجزاء أبنية متعددة اي بنى الله له عشرة أبنية مثله اذ الحسنه بعشر
 أمثالها والاصل أن جزاء الحسنه الواحدة واحد بحكم العدل والزيادة عليه بحكم الفضل . ومن
 الاجوبة المرضية أيضا كما في فتح الباري أن المثلية هنا بحسب السكينة والزيادة حاصلة بحسب
 السكينة فكمن من بيت خير من عشرة بل من مائة أو أن المقصود من المثلية أن جزاء هذه
 الحسنه من جنس البناء لامن غيره مع قطع النظر عن غير ذلك مع أن التفاوت حاصل قطعا
 بالنسبة الى ضيق الدنيا وسعة الجنة اذ موضع شبر فيها خير من الدنيا وما فيها كما ثبت في الصحيح
 وقد روى أحمد من حديث واثلة بلفظ بنى الله له في الجنة أفضل منه وللطبراني من حديث أبي
 أمامة بلفظ أوسع منه وهذا يشعر بأن المثلية لم يقصد بها المساواة من كل وجه وقال النووي يحتل
 أن يكون المراد أن فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا وقوله في الجنة
 يتلقى ببني أو هو حال من قوله مثله وفيه إشارة الى دخول فاعل ذلك الجنة اذ المقصود
 بالبناء له أن يسكنه وهو لا يسكنه الا بعد الدخول والله أعلم اه (قال مقيد وفقه الله تعالى)
 بناء المساجد لله تعالى مما يلحق المؤمن من حسناته بعد موته كما تقدم في النظر التي تنفع
 الانسان بعد موته عند حديث * ما من مسلم يفرس غرسا أو يزرع زرعاً الخ في هذا الجزء

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الصلاة
 في أبواب
 المساجد في باب
 من بنى مسجدا
 وأخرجه مسلم
 في كتاب
 المساجد ومواضع
 الصلاة في باب
 فضل بناء
 المساجد والحلث
 عليها بروايتين
 أو أكثر
 وفي كتاب
 الزهد في باب
 فضل بناء
 المساجد بثلاث
 روايات وكل
 هذه الروايات
 عن عثمان بن
 عفان رضي
 الله تعالى عنه

٨٦١ مَنْ (١) تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى شُماً فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسُمُهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَحْبُأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا (رواه)

وفي الجزء الثاني في مبحث حديث كل معروف صدقة فمن ذلك ما أخرجه ابن ماجه وابن خزيمة عن أبي هريرة قل قل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مما يلحق المؤمن من حسناته بعد موته علما نشره أو ولدا صالحا تركه أو مصحفا ورثه أو مسجدا بناه أو بيتا لابن السبيل بناه أو نهرا أجرأه أو صدقة أخرجها من ماله في صحته فتلحقه بعد موته اه الى غير ذلك مما سبق وقد ذكر العيني في شرح حديث المتن . نحووا من ثلاثة وعشرين حديثا في فضل بناء المساجد من رواية ثلاثة وعشرين صحابيا فراجعها فيه ثقف على عرجيها ولولا خوف السامة لنقلت عبارته بحروفها فلنكتف بما قدمناه من الاحاديث في ذلك والله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من تردى) أى أسقط نفسه (من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا مخلدا) بفتح اللام المشددة (فيها أبدا) ان لم يعف الله عنه والخلود في هذه المسئلة وما بعدها في هذا الحديث قال القاضى عياض وغيره يحمل على المستحل أو يعنى بالخلود طول الاقامة لا الابد * قال الابن وقد يكون كناية عن كون عقوبته أشد من عقوبة قتله أجنبيا لانه واقع الذنب مع وجود الصارف كنونا الشيخ وكذب الملك والصارف حب الانسان نفسه بالجبله ثم يبقى تخصيصه بمن قتل نفسه لظنه أن العدو يقتله اه (ومن تحسى) بالحاء المهملة المفتوحة والسين المهملة المشددة أى تجرع (سماً فقتل) به (نفسه) والعياء بالله (فسمه في يده يتحساه) أى يتجرعه (في نار جهنم خلدا مخلدا فيها أبدا) قد تقدم ضبط مخلدا والمراد بالخلود فيما قبله (ومن قتل نفسه بمحديدة) كسكين أو سيف أو غيرها (فحديده في يده يخبأ) بفتح الياء التحتية والجيم الخفيفة والهمز مقصورا وأصله يوجبى فحدثت الواو لوقوعها بين ياء وكسرة ثم فتحت الجيم لاجل الهزة قال في القاموس وجاء باليد والسكين كوضعه ضربه كتوجأه وقال في المعاييج هو مضارع وجأ مثل وهب وهب اه واذا بنى للمجهول بعد الواو فيقال وجأ أى بطن (بها في بطنه في نار جهنم خلدا مخلدا فيها أبدا) قد تقدم ما المراد بالخلود في سابقه نسأل الله السلامة من دخولها وبما يجر اليه بفضل الله تعالى ولطفه وتوفيقه * قال القاضى عياض * والحديث حجة لملك في أنه يقتص من القاتل بمثل ماقتل به اقتداء بعقاب الله تعالى في الآخرة وبحكمه صلى الله عليه وسلم في اليهودي الذي رض

البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
 ٨٦٢ مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلَوْ رِثْتَهُ وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا فَلَا يَتْنَاهُ (رواه البخاري^(٢))

رأس الجارية بين حجرين أن يرض رأسه بين حجرين وأيضا فلحكمه صلى الله عليه وسلم
 في العرينين وأيضا فلأن المقوبة بالمثل أجزر والحدود إنما شرعت للزجر قال الابي لا يحتاج
 به في المسئلة لانه قياس على فعل الله تعالى ولا يصح لان أفعاله سبحانه غير معللة وإنما القياس
 على أحكامه اه (تتبعه) قال الابي وإذا خرق العدو سفينة للمسلمين جاز لهم طرأ أنفسهم
 لانهم فروا من موت الى موت ولم يرد ذلك ربيعة الا لمن طمع بنجاة فلا يقتل نفسه وليصبر
 لاسر الله تعالى وكان الشيخ يعنى ابن عرفة يجوز لمن قطعته يده ظلما ترك المداواة حتى يموت
 وأمه على قاطعه والظالم أحق أن يحمل عليه ويحتاج بمسئلة عدم اعطاء السلاية شيئا بخلاف
 من قطعته يده في حق فهذا لا يجوز له ترك المداواة وإن تركها حتى مات فهو من معنى قتل
 النفس اه قال السنوسى بعد نقله مائنه يعنى أنه كما جاز له أن يمسك ماله عن الظالم ولا
 يمكنه من الانتفاع به وإن كان في تمكنه منه صون نفسه من القتل وغيره فكذلك يجوز
 أن يمسك ماله من المداواة ونفع الظالم بعرف مصيبة القتل عنه وإن كان أيضا في المداواة
 صون نفسه من الموت ونحوه ولا يفرق بأن صون النفس لم يتحقق في تمكن الظالم من المال
 بخلاف الداء لانه نقول كذلك الدواء لا يتحقق منه ذلك اه وقول واللفظ له لى للبخاري
 وأما مسلم فلفظه فيه تقديم وتأخير وهو * عن أبي هريرة قل قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم * من قتل نفسه بمحديدة لمحديدة في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا مخلدا
 فيها أبدا ومن شرب سها فقتل نفسه فهو يتحسأ في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا ومن تردى
 من جبل فقتل نفسه فهو يتردى في نار جهنم خالدا مخلدا فيها أبدا * وقوله يتوجأ أى يظمن
 وهو بالهدى ويجوز تسهيله أيضا والله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق
 (١) قوله (من ترك مالا) أى من مات وترك بعد وفاته مالا (فلورثته) هذا لفظ
 البخاري ولفظ مسلم فلورثة أى فذلك المال الذى تركه يكون لورثته على حسب ميراثهم
 المعلوم شرعا وفى هذا الحديث كما قاله عياض أن لا ميراث بالتبني ولا بالخلف وأن الشرع
 أبطلهما كما بين في آية الوارث (ومن ترك كالا) بفتح الكاف وتشديد اللام أى تقلا
 فالكل أصله الثقل ثم استعمل في كل أمر متعب والمراد به هنا العيال كما في النهاية وغيرها
 ويدخل في الكل الذين شفعى الحديث أن من مات وترك عيالا أو ديناً فأمره الى النبي صلى
 الله عليه وسلم في حياته الى خلفائه من بعده وإلى أسراء المؤمنين من بعد الخلفاء الراشدين
 وإلى هذا الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام (فاليئا) أى فأمره يرجع اليها فتوفى دينه وتقوم
 بمصالح عياله * وإعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل الفتح يؤتى بالرجل الميت عليه
 الدين فيسأله هل ترك لدينه من قضاء فإن حدث أنه ترك وفاء لدينه صلى الله عليه والا ترك الصلاة

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الطب
 في باب شرب
 السم والدواء
 به وبما يخاف
 منه والحديث *
 ومسلم في
 كتاب الايمان
 بالكسر في
 باب غلظ تحميم
 قتل الانسان
 نفسه الخ
 بتقديم وتأخير
 من طرق
 (٢) أخرجه
 البخاري
 في كتاب
 الاستعراض
 وأداء الديون
 الخ في باب
 الصلاة على
 من ترك ديناً
 وفي كتاب
 الفرائض في
 باب ميراث
 الاسير *
 ومسلم في
 كتاب الفرائض
 في باب من
 ترك مالا
 فلورثته بروايات

(١) أخرجه
البيخارى في
كتاب الاطعمة
في باب العجوة
وفي كتاب
الطب في باب
الدواء بالعجوة
للسجبر روايتين
* وأخرجه
مسلم في
كتاب الاشربة
في باب فضل
تمر المدينة
بثلاث روايات

ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
٨٦٣ مَنْ تَصَبَّحَ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعَ تَمَرَاتٍ عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ فِي ذَلِكَ
الْيَوْمِ سَمٌّ وَلَا سِحْرٌ (رواه (البيخارى (١) واللفظ له ومسلم عن سعد

عليه وقال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم الخ
الحديث الذى رواه مسلم ونفذه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى
بالرجل الميت عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه من قضاء فإن حدث أنه ترك وفاء صلى عليه
والا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن
توفى وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فهو لورثته * أخرجه مسلم في صحيحه في باب من
ترك مالا فلورثته من كتاب الفرائض وقوله عليه الصلاة والسلام صلوا على صاحبكم قال فيه
القاضى عياض يؤول ترك الصلاة بأنه تدابنه في غير مباح وقيل فيمن تدابن طالما ان ذمته
لا تقي بدينه وقيل هذا كان في بدء الاسلام ثم نسخ حين فتحت الفتوحات وصار لكل من
المسلمين حق في بيت المال وفرض لهم فيه سهم الفارمين ويدل عليه الحديث وقيل فعله تأديبا
للمديانين ليقولوا من الدين ويجتهدوا في خلاص ما تدابنوا خوف أن تذهب أموال الناس اه
وقوله أنا أولى بالمؤمنين الخ موافق لقوله تعالى النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم الآية لكنه
لا يرثهم والى ذلك الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام في حديث البيخارى اقرؤا ان شئتم النبي
أولى بالمؤمنين من أنفسهم * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق
(١) قوله (من تصبح) هو بفتح التاء المثناة الفوقية ثم صاد مهلة مفتوحة ثم موحدة
مشددة أى من أكل صباحا قبل أن يأكل شيئا (كل يوم سبع تمرات عجوة) بتكوين
تمرات وعجوة مجرورين بحال الثانى عطف بيان أو صفة للأول وتكوين الاول ونصب الثانى
الذى هو عجوة على التمييز وبإضافة تمرات الى عجوة اضافة بيانية وقيدت التمرات في رواية بتمر
المدينة وفي أخرى بتمر عواليها فيحتمل الاخذ بالتحديد ويحتمل التعميم وهو أكثر فائدة
وعليه فيكون التقييد بذلك خرج مخرج الغالب اذ ذاك (لم يضره) بضم الضاد المعجمة
وتشديد الراء من ضره يضره بتشديد الراء * وفي رواية لم يضره بكسر الضاد وسكون الراء
من ضاره يضره ضميرا اذا أضره (في ذلك اليوم سم) بتثنية السين والفتح أكثر وجمعه
سوم مثل فلس وفلوس وسهام أيضا مثل سهم وسهام والسم هو الشيء القاتل غالبا (ولا
سحر) بكسر السين المهملة * وفي قوله من تصبح الخ تقييد تناول التمرات السبع بذلك أى
بكونها صباحا على الريق وأصل الصبوح والاضطباح تناول الشراب صباحا ثم استعمل في
الاكل ومقابل الصبوح التيقوق والاضطباح وبهذا التقييد لا تحصل الفائدة المذكورة فان
تناول التمرات لئلا مثلا وقد تقدم تقييد التمرات في رواية بكونها من تمر المدينة أى عجونها

أو عجوة عواليها وفي رواية لمسلم عنه عليه الصلاة والسلام قال * من أكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح لم يضره سم حتى يمسي * ففي هذه الرواية عموم تمر المدينة في هذه القائمة إذ لم يحدد ذلك بالعجوة فيها بل قال مما بين لابتيها وفي رواية لمسلم أيضا عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في عجوة العالية شفاء وإنها تزيق أول البكرة * ورواه أحمد بلفظ في عجوة العالية أول البكرة على ريق النفس شفاء من كل سحر أو سقم وفي سنن أبي داود من حديث جابر وأبي سعيد الخدري مرفوعا * العجوة من الجنة وهي شفاء من السم ووقع في رواية النسائي من حديث جابر بهذا اللفظ أيضا قال الخطابي كون العجوة تنفع من السم والسحر إنما هو بركة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لتمر المدينة لا الخاصة في التمر وذلك النوى تخصيص عجوة المدينة وعدد السبع من الأمور التي علمها الشارع ولا نعلم نحن حكمها فيجب الإيمان بها قال فهو كأعداد الصلوات ونصيب الزكوات وقد جاء هذا العدد في مواطن كثيرة من الطب كحديث صبوا على من سبغ قرب وقوله للمنفذ الذي وجهه للحاوت بن كلدة أن يلبه بسبع تمرات اهـ (قال مقيد وفقه الله تعالى) كون تمر المدينة لا يضر معه السم ولا السحر لا ينبغي على من نور الله بصيرته أن سبب ذلك بركة سكنى النبي صلى الله عليه وسلم فيها ودفنه بها ودعاؤه لها بالبركة الثابت في الصحيح ومن ذلك أن غبارها شفاء من كل داء وفي رواية شفاء من الجنام وقد ثبت أنه عليه الصلاة والسلام كان لا يثأر عن غبارها كما فعله في رجوعه من غزوة تبوك فلا وجه لبحث في كون الوقاية من السم والسحر مستعمل القسدر المذكور من عجرتها أو عجوة عواليها أو من مطلق تمرها لأجل خاصية في تمرها وشبه ذلك مما لا طائل بعده ولا احتياج لذلك كله مع تحقق عموم بركتها جميعا بسبب سكناء صلى الله عليه وسلم بها وكونها دار نزول الوحي ومنها فتح سائر البلاد إلى غير ذلك من بركاتها الواضحة * وأنوارها الالامعة الثلاثة * فالذي ينبغي الاعتماد عليه هو أكل سبع تمرات مما بين لابتيها حين يصبح الآكل بنية التعصم من السم والسحر وشبههما ولو لم تتيسر له العجوة خاصة اعتادا على الحديث الصحيح الذي رواه مسلم حسبها تقدمت إليه الإشارة ولا شك أن من نوى ذلك بأكل سبع تمرات من مطابق ما بين لابتيها من التمر يحصل مراده إن شاء الله لهذا الحديث والحديث إنما الأعمال بالنيات المنقذ عليه وغير هذا لا ينبغي التعويل عليه * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فأقرب رواياته للفظ البخاري عن سعد بن أبي وقاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * من أصبح بسبع تمرات عجوة لم يضره ذلك اليوم سم ولا سحر * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الزكاة
في باب الصدقة
من كسب
طيب وأخرجه
معاني كتاب
التوحيد في باب
قول الله تعالى
تخرج الملائكة
والروح اليه
الخ وأخرجه
مسلم في
كتاب الزكاة
في باب قبول
الصدقة من
الكسب الطيب
وتريتها بروايات

٨٦٤ مَنْ (١) تَصَدَّقَ بِعَدْلِ تَمْرَةٍ مِنْ كَسْبٍ طَيِّبٍ وَلَا يَقْبَلُ اللَّهُ إِلَّا
الطَّيِّبَ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُهَا يَمِينِهِ ثُمَّ يُرِيهَا لِصَاحِبِهَا كَمَا يُرِي أَحَدُكُمْ فَلَوْهُ
حَتَّى تَكُونَ مِثْلَ الْجَبَلِ (رواه) البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن أبي

(١) قوله (من تصدق بعدل) هو بكسر العين ما عاود الشيء من غير جلسه وفتحها
ما عاد له من جنسه تقول عندى عدل دراهمك من الثياب وعدل دراهمك من الدراهم وقال
البصريون العدل والعدل لغتان (تمرة) بمثناة فوقية ثم ميم ساكنة أى بقيمتها أى الثمرة
كما قاله الخطابي وغيره ويقال هذا عدله بفتح العين أى مثله فى القيمة وبكسرهما أى مثله فى
المنظر وزعم ابن قتيبة أن العدل بالفتح المثل واحتج بقوله تعالى * أو عدل ذلك صبيانا والعدل
بالكسر القيمة (من كسب طيب) أى حلال (ولا يقبل الله) تعالى (إلا الطيب) هذه جملة
معتضة بين الشرط والجزاء تأكيذا لتقرير المطلوب فى النفقة (فإن الله) وفى رواية وإن
الله بالواو (بتقباها) بالياء التحتية ثم تاء مثناة فوقية (بيمينه) قال الخطابي جرى ذكر اليمين
ليدل به على حسن القبول لأن عرف الناس أن أيمانهم مرصدة لما عز من الأمور وقيل
المراد سرعة القبول وقال الطيبي لما قيد الكسب بالطيب أتبعه التمين لمناسبة بينهما فى الشرف
ومن ثمة كانت يد النبي اليمنى صلى الله تعالى عليه وسلم للظهور ويقال لما كانت الشمال حادة
تنقص عن اليمين ببطء وقوة عرفنا الشارع بقوله وكأنا يديه يمين فى رواية أخرى فأتى
النقص عنه تعالى فالخاص أن الجارحة على الله تعالى مستحيلة ومثل هذا الحديث من أحديث
الصفات لاهل السنة فيه طريقان فطريقة السلف التوفيق فيه مع اعتقاد تنزيه الله تعالى عن
مشابهة المخلوقات وطريقة الخلف تأويل بحمله على ما صح فى لغة العرب من مجاز وكناية مع
اعتقاد التنزيه أيضا وأما ما عييه كثير من الجهلة اليوم من حمل الآيات المتشابهة وأحاديث
الصفات على ظاهرها المذموم شرعا وعقلا فى حق الله تعالى ويزعمون مع ذلك أنهم على طريق
السلف فهو زندقة والحاد تعالى الله عن زعمهم علوا كبيرا فهم خارجون عن الطريقين أى
طريق السلف وطريق الخلف نسأله تعالى التوفيق لا قوم طريق والحتم بالإيمان والاسلام *
بجوار النبي عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام * (ثم يريها لصاحبها) بمضاعفة الاجر
أو المزيد فى السكينة (كما يري) بضم التحتية ثم راء مهملة مفتوحة ثم باء موحدة مكسورة
بعدها ياء ساكنة من رياء يريه ترسية (أحدكم) بالرفع فاعل يربى (فلوه) بفتح الفاء وضم
اللام وفتح الواو المشددة على وزن عدو وبكسر الفاء وسكون اللام وتخفيف الواو وبضم الفاء
وضم اللام وتشديد الواو على وزن سو قال فى القاموس الفلوه بالكسر وكمدو وسمو الجعش
والهز فطما أو بلنا السنة والجمع أفلاء وملأوى وفى اليونانية فلوه بفتح الفاء وسكون اللام
وفتح الواو (حتى تكون) بالمشناة الفوقية أى حتى تكون الثمرة (مثل الجبل) لتثقل فى

هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٦٥ مَنْ (١) تَعَمَّدَ عَلَى كَذِبًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (رواه)

ميزانه أو المراد أن ثوابها يكون مثل الجبل وفي رواية القاسم عند الترمذى حق ان اللقمة لتصير مثل أحد وضرب المثل بالمهر لانه يزيد زيادة بينة ولان الصدقة تناج العمل وأحوج ما يكون النتائج الى التريسة اذا كان فطيما نسأل الله تعالى التوفيق لبذل الصدقات باخلاص وأن يهيئ الله لنا الحلال وبوقتنا للتصدق منه حتى نضع الصدقة في موضعها * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال * لا تصدق أحد بجرة من كسب طيب الا أخذها الله بيمينه فغيرها كما يرى أحدكم فلو أو قنوصه حتى تكون مثل الجبل أو أعظم * وباقه تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من تعمد على كذباً) لفظ من موصول متضمن معنى الشرط والتالى صلته وقوله (فليتبوا) جوابه وهو أمر من التبوء أى فليتخذ (مقعداً من النار) أى فليتخذها مباءة ومسكناً والعباد بالله تعالى قال الخطاى وأصله من مباءة الابل وهى أعطائها ثم قيل انه دعاء بلفظ الأمر وقيل هو خبر بلفظ الأمر معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه وتدل عليه الرواية الاخرى * من يكذب على يابج النار ومعنى الحديث أن هذا جزاؤه الا أن يعفو الله ثم ان جوزى بالنار فلا يخلد فيها ان لم يكن مستعلاً بالكذب عليه صلى الله عليه وسلم * والحديث عام فى جميع أنواع الكذب لان النكرة فى سياق الشرط كالكفرة فى سياق النفي فى افادة العموم . والكذب عند أهل السنة الاخبار بالشئ على خلاف ما هو عليه سواء كان ذلك عمداً أو سهواً * وهذا الحديث يشهد لانقسام الكذب الى العمد وغيره لقرتب الوعيد فيه على من تعمد الكذب عليه صلى الله عليه وسلم فدل على أن من كذب عليه غير متعمد ذلك يسمى كاذباً لكنه غير معاقب بما يقتضيه هذا الوعيد الشديد واشترط النظام وأتباعه من المعتزلة العمد فى الكذب وهو باطل لان العمد انما هو شرط فى حصول الاثم بالكذب لا فى تسميته كذباً ويرد على المعتزلة تقييد الكذب بالعمد فى هذا الحديث اذ لو اقتصم الكذب بالعمد لم يكن لتقييده به فائدة ولا شئت أن الكذب عمداً كله حرام الا ما استثنى وقد قدمت الكلام على أقسام الكذب فى الجزء الثانى عند حديث لم يكذب ابراهيم الخ وبتأ كد نحرىم الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم لانه فى الحقيقة كذب على الله تعالى عن ذلك علواً كبيراً لان النبي عليه الصلاة والسلام لا ينطق عن الهوى * ان هو الا وحى يوحى * والجهود على أن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم من أعظم الكبائر وقد ذهب أبو محمد الجوينى والد امام الحرمين الى كفر من كذب متعمداً على النبي صلى الله

البخارى (١) ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

عليه وسلم ورده عليه ولده امام الحرمين وقال انه من هفوات والده وتبعه من بعده فضعفه
وانتصر له ابن المنذر بأن خصوصية الوعيد توجب ذلك اذ لو كان يغطي النار لكان كل
كاذب كذلك سواء كان كاذبا عليه عليه الصلاة والسلام أو عن غيره فاعلم الوعيد بالخلود قال
ولهذا قال فليتبوأ الخ وذلك هو الخلود وانتصر له أيضا بأن الكاذب عليه في تحليل حرام مثلا
لا ينفك عن استحلل ذك الحرام أو الحمل على استحلاله واستحلل الحرام كفر والحمل على
الكفر كفر * وأحيب * عن الاول بأن دلالة التوبة على الخلود غير مسامة ولو سلمت
فلا نسلم أن الوعيد بالخلود مقتضى للكفر بدليل متعمد القتل احرام * وأحيب * عن الثاني
بأننا لا نسلم أن الكذب عليه ملازم لاستحلاله ولا لاستحلل متعلقه فقد يكذب عليه في
تحليل حرام مثلا مع قطعه بأن الكذب عليه حرام وأن ذلك الحرام ليس يستحل عنده
وذلك مثل ارتكاب عصاة المؤمنين الكبائر مع اعتقادهم حرمتها وبقر من الكذب عليه
صلى الله عليه وسلم أو هو عين الكذب عليه اللحن في حديثه فليكن المؤمن على تحفظ عظيم
من ذلك كذا للنووي وغيره (قال السنوسي) في شرح مقدمة صحيح مسلم يشهد لما ذكره
النووي في اللحن مانق له ابن الصلاح بسنده عن الاصمعي أنه كان يقول ان أخوف ما أخاف
على طالب العلم اذا لم يعرف النحوان يدخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب
على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار لانه لم يكن يلحن فهما رويت عنه ولحن في كذبت
عليه * قال الشيخ ابن الصلاح فحق على طالب الحديث أن يتعمد من النحو واللفظ ما يخلط
به من شين اللحن والتعريف ومعرتهما رويانا عن شعبة قال من طالب الحديث ولم يبهز العربية
فذل مثل رجل عليه برنس ليس له رأس أو كما قال * وعن حماد بن سامة قال مثل الذي
يطلب الحديث ولا يعرف النحو مثل الخمار عليه محلاة لاشعر فيها * وأما التضعيف فسبيل
السلامة منه الاخذ من أفواه أهل العلم والضبط اهـ (قلت) والى ما تمحصل به السلامة من
التضعيف ونحوه أشار العلامة القصار بقوله

من يأخذ العلم عن شيخ مشافهة * يكن عن الزيف والتعريف في حزم

ومن يكن آخذاً للعلم عن صحف * فعلمه عند أهل العلم كالعدم

(قال العلامة العيني) في شرح صحيح البخارى عند شرح هذا الحديث مانصه وقول الحميدي صاحب
الجمع بين الصحيحين ان حديث أنس هذا ما انفرد به مسلم غير صواب اهـ ومثله في شرح النووي
اصحح مسلم في شرح مقدمته (قال مقيده وفقه الله تعالى) الاشبه ان يكون وهم الحميدي بأن
يقول أنه بما انفرد به البخارى لا مسلم لان البخارى أخرجه في كتاب العلم في داخل صحيحه بخلاف
مسلم فإنه أخرجه في مقدمة صحيحه لكنه باسناد صحيح ليس في أحد رجاله مقال وهذا الحديث هو أحد
ألفاظ حديث * من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار * وهو حديث متواتر وسأني بسط

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب العلم
في باب آثم من
كذب على
النبي صلى الله
عليه وسلم
ومسلم في
مقدمة صحيحه
في باب التعديل
من الكذب
على رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
وسأني من
روايتهم بمعناه
حديث من
كذب على
متعمداً الخ
وحديث
لا تكذبوا
على الخ من
روايتهم معاً

(١) أخرجه
البخاري في

كتاب الوضوء
في باب

الاستنثار في
الوضوء ومسلم

في كتاب
الطهارة في

باب الايتار
في الاستنثار

والاستجمار
بروايتين أو

أزيد

٨٦٦ مِنْ (١) تَوَضَّأَ فَلَيْسَ تَنْتَنِيْزٌ وَمَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُؤَوِّزْ (رواه) البخاري (١)

عن أبي هريرة ومسلم عنه وعن أبي سعيد الخدري كلاهما رضى الله عنهما عن

رسول الله ﷺ

السلام عليه ان شاء الله عند ذكره في هذا الحرف بحول الله تعالى وقوته وبالله تعالى التوفيق * وهو المهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من توضعاً) كلمة من، وموصولة تتضمن معنى الشرط وقوله (فليستنثر) جواب الشرط فلذلك دخلته الفاء لومعنى قوله فليستنثر أى فليخرج الماء من أنفه بعد الاستنشاق مع اخراج ما في الأنف من مخاط وشبهه لما في ذلك من تنقية مجرى النفس الذي به تلاوة القرآن وبزاله ما فيه من الاذى فصح مجرى الحروف وفيه طرد الشيطان لما رواه البخاري في صحيحه في كتاب بدء الخلق اذا استيقظ أحدكم من منامه فتوضأ فليستنثر ثلاثاً فان الشيطان يبيت على خيشومه * والخيشوم أعلى الأنف ونوم الشيطان عليه اما حقيقة أو هو على الاستعارة لان ما ينم من القبار ورطوبة الخياشيم في ثقب الأنف قدارة توافق الشياطين فهو على عادة العرب في نسبتهم المستنثب والمستنثب الى الشيطان أو ذلك عبارة عن تكسيه عن القيام ولا مانع من حمله على الحقيقة وهل ميته على الخيشوم يضم التناهي أو هو مخصوص بمن لم يفعل ما يحترس به منه في منامه كقراءة آية الكرسي أو اذا نال الله تعالى منه بمنه وكرمه ووقفنا لقراءتها قبل كل نوم حتى لا يكون له علينا سبيل والاستنشاق والاستنثار سنتان عندنا وعدهما بعض علمائنا سنة واحدة * قال القسطلاني * وظاهر الامر في قوله فليستنثر لا وجوب فيلزم من قال بوجوب الاستنشاق لورود الامر به كأحمد واسحاق وغيرها أن يقول به في الاستنثار وظاهر كلام صاحب المغني من الحنابلة أنهم يقولون بذلك وأن مشروعية الاستنشاق لا تحصل الا بالاستنثار وقول النبي ان الاجماع قائم على عدم وجوبه يردده نصر يريح ابن بطال بأن بعض العلماء قال بوجوبه وقال الجمهور ان الامر فيه للتدب مستدلين له بما أخرجه الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من قوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي من توضعاً كما أمر الله فأحال على الآية وليس فيها ذكر الاستنشاق اهـ (ومن استجمر فليؤثر) اعراب هذه الجملة مثل اعراب الجملة التي قبلها قال المازري قال المروى الاستجمار مسح محل البول والغائط بالجار وهي الحجارة الصغار ومنه جار مكة وجرت رميت الجار * قال عياض قال ابن القصار ويموز أن يكون اشتقاقه من الاستجمار بالبخور الذي تطيب به الرائحة لانه يزيل الرائحة القبيحة واختلف قول مالك وغيره في هذا الاستجمار المذكور في الحديث فقبل يعني به ما تقدم من مسح المحل وقبل هو من البخور بأن يجعل منه ثلاث قطع أو يؤخذ منه ثلاث صمغات يستعمل واحدة بعد أخرى والاول أظهر قال القرطبي تطهر محل الاذى يسمى

٨٦٧ مَنْ (١) تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ

استنجاء واستجمارا واستطابة الا أن الاستجمار يختص بالاحجار والآخران يكونان بالماء والاحجار * وقوله فليوتر احتج به الشافعية وأبو الفرج وابن شعبان كما نسبوه الابن لعياض على أن المطلوب الانقاء مع الثلاث قالوا لان السياق دل على أنه لم يرد الواحدة اذ لو أرادها لقال فليستجمر، واحدة واذا لم يردوا فأول الاوتار بمده الثلاث وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام أولا يجحدكم ثلاثة أحجار * ومالك والجمهور انما يراعون الانقاء والوتر مستحب * (قال مقبده وفقه الله تعالى) وقد تقدم في أول حرف الهزة حديث بمعنى هذا الحديث من رواية أبي هريرة باتفاقهما وهو * اذا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجْعَلْ فِي أَنْفِهِ مَاءً ثُمَّ لِيَسْتَنْثِرْ وَإِذَا اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من تَوَضَّأَ إلخ) * سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن روايه عثمان ابن عفان رضى الله عنه أنه دعا باناء فأفرغ على كفيه ثلاث مرار فغسلهما ثم أدخل يمينه في الاناء فغمض واستنثر ثم غس وجهه ثلاثا وبديه الى المرققين ثلاث مرار ثم مسح برأسه ثم غسل رجليه ثلاث مرار الى السكعين ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * أى من تَوَضَّأَ وضوءاً مثل وضوئى هذا إلخ ومعنى قوله (من تَوَضَّأَ نَحْوَ وَضُوءِي هَذَا) * أى من تَوَضَّأَ وضوءاً مثل وضوئى هذا الذى رأى نحوه عياناً ونحوه هنا بمعنى مثل كما هو صريح لفظ هذا الحديث في كتاب الرقاق (ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه) يثنى من الدنيا كما رواه الحكيم الترمذى في كتاب الصلاة له وحيفئذ فلا يؤثر حديث نفسه في أمور الآخرة ولا التفكير في معاني ما ينلوه من القرآن ولا ما يهجم من الخطرات فبعرض عنه فهو معفو عنه لعدم كسبه له الملوح له التمييز بيجدث نفسه نعم هو بلا ريب دون من سلم من ذلك وقد كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يجهز جيشه في صلاته * قال القسطلانى * قال البرماوى في شرح الصمد بلفظ تأويله أى تأويل تجهيز عمر جيشه في صلاته لتكونه لا تعلق له بالصلاة اذ السائغ انما هو ما يتعلق بها من فهم المثل فيها أو غيره كما قرره الشيخ عز الدين بن عبد السلام وقال في الفتح المراد ما تسترس النفس منه ويمكن المرء قطعه لان قوله يحدث يقتضى تنكسباً منه اه وقد علمت أن ما يهجم من الخواطر والوساوس ويتعذر دفعه معفو عنه لكنه دون من سلم من السكك لانه عليه الصلاة والسلام انما ضمن الغفران في هذا الحديث لمن لم يحدث نفسه يثنى من الدنيا وذلك انما يحصل بمجاهدة النفس وكفها عن ذلك وتفرغ القلب للحضور ولا ريب أن المتجردين عن شواغل الدنيا الذين غلب ذكر الله على قلوبهم يحصل لهم ذلك * وروى عن سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه أنه قال ماقت في صلاة لحديث

غُرِّ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (رواه) البخارى (١) ومسلم عن عثمان بن عفان
رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٦٨ مَنْ (٢) جَاءَ مِنْكُمْ أَلْجُمَّةَ فَلْيَغْتَسِلْ (رواه) البخارى (٣) ومسلم

نفسى فيها بشيرها قل الزهري رحمه الله تعالى رحم الله سيداً ان كان للمؤمن على هذا ماظننت
أن يكون هذا الا في نبي اه وجواب من الشرطية قوله (غفر له) بضم الغين مبنياً للمفعول
وفي رواية غفر الله له (ما تقدم من ذنبه) أى من الصفات ما لم تؤت كبيرة وذلك الدهر كله
كما في رواية لسان وزاد ابن أبى شيبة وما تأخر * وبلغت تعالى التوفيق * وهو الهادى
الى سواء الطريق *

(١) قوله (من جاء منكم الجمعة) أى من أراد منكم الحجى إليها وان لم تزلمه كالرامة
والعبد والمسافر (فليغتسل) استئنافاً مؤكداً وقد علم من تقيد الغسل بالحجى أن الغسل للصلاة
لا لليوم * قال عياض * هو حجة لكافة في أن الغسل لحضور الجمعة لا لليوم فمن لم يحضرها
فلا غسل عليه وقال أبو ثور وبعض السلف انما هو لليوم * وكون الغسل للصلاة لا لليوم
هو مذهب مالك والشافعى وأبي حنيفة رحمهم الله * قال القسطلانى * فلو اغتسل بعد الصلاة
لم يكن لجمعة ولو اغتسل بعد الفجر أجزاء عند الشافعية والحنفية خلافاً للمالكية والاوزاعى
وفي حديث اسماعيل بن أمية عن نافع عند أبى عوانة وغيره كان الناس يغدون في أعمالهم
فاذا كانت الجمعة جاؤا وعليهم ثياب متغيرة فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال * من جاء منكم الجمعة فليغتسل فأقاد سبب الحديث * واستدل به المالكية في أنه يتم
أن يكون الغسل متصلاً بالذهاب لثلاث بقوت الغرض وهو رعاية الحاضرين من التأذى بالروائح
حال الاجتماع وهو غير مختص بمن تزلمه قالوا ومن اغتسل ثم اشتغل عن الرواح الى أن بعد
ماينهما عرفا فانه يبعد الغسل لتزويل البهمة منزلة الترك وكذا اذا نام اختياراً بخلاف من غلبه
النوم أو أكل أو كلا كثيراً بخلاف القليل اه ومعنضى النظر أنه اذا عرف أن الحكمة في
الامر بالغسل يوم الجمعة التنظيف برعاية الحاضرين كما مر فن خشى أن يصيبه في أثناء
النهار مايزيل تنظيفه استحب له أن يؤخر الغسل لوقت ذهابه كما مر عن المالكية وبه صرح
في الروضة وغيرها . ومفهوم الحديث أن الغسل لا يشرع لمن لا يحضرها كالمسافر والعبد وقد
صرح به في رواية عثمان بن واقد عند أبى عوانة وابن خزيمة وحبان في صحاحهم والفظه *
من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ومن لم يأتها فليس عليه غسل ورواه البيهقي بسند
صحيح بهذا اللفظ أيضاً * وهو الاصح عند الشافعية وبه قال الجمهور خلافاً لاكثر الحنفية اه
واختلف في الغسل أو واجب هو في كل جمعة أم مستحب أم سنة وحكي الخطأ في الوجوب عن
مالك وطامة السلف وجاء عن مالك مايدل على أنه عنده مستحب والمعروف من قوله وقول

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الوضوء
في باب الوضوء
ثلاثاً ثلاثاً وفى
باب الضميمة
فى الوضوء وفى
كتاب الصوم
فى باب السواك
الطه واليايس
للعالم وفى
كتاب الرقاق
فى باب قول
الله تعالى يا أيها
الناس ان وعد
الله حق الخ
الآية وأخرجه
مسلم فى
كتاب الطهارة
فى باب صفة
الوضوء وكاله
برواتين أو
أزيد
(٢) أخرجه
البخارى فى
كتاب الجمعة
فى باب هل
على من لم يشهد
الجمعة غسل من
النساء والعبيان
وغيرهم وفى
باب الخطبة
على المنبر *
وأخرجه مسلم
فى أول كتاب
الجمعة بروايات

عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

معظم أصحابه أنه سنة وحمل مالك وموافقه صيغة الاسرى في هذا الحديث على الندب أى السنة وحملوا حديث * حق على كل مسلم أن يغتسل الخ الحديث وحديث * غسل الجمعة واجب على كل محتلم على التأكيده كما تقول حقه واجب على أى متأكد على * واحتجوا على ذلك أيضا بحديث . من نوضاً فيها ونعمت ومن اغتسل فالفضل أفضل * وأن عمر رضى الله عنه لم يرد الداخل لأن يغتسل وهو عثمان رضى الله عنه وكان عدم رده له بمحض الصحابة رضى الله عنهم فلم ينكروا عدم رده وجل الفقهاء والاصوليين يدعون مثل ذلك اجاباً وحجة لان السكوت كالنطق (تنبيهان) * الاول * للجمعة شرط وجوب وشرط أداء قال الابن فشرط الوجوب ما يتوقف عليه تمام الخطاب بالتكليف كالاسلام والذكورية والحرية والمصر أو السكون منه على ثلاثة أميال والاقامة * وشرط الاداء ما يتوقف عليه الامتثال كالامام والمسجد والخطبة وقال ابن عبد السلام شرط الوجوب مالا يطلب به المكلف كالبلوغ والذكورية * وشرط الاداء ما يطلب به كالخطبة * والجماعة عند مالك شرط وجوب وجعلوا ابن الحبيب شرط أداء ولابن عبد السلام ما نصه الجماعة التى تتقرب بهم القرية في الامن والخوف شرط في وجوبها على أهل البلد ولا يشترط حضورها في كل جمعة لحديث العير أى الذى قدم من الشام حين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطب قائماً يوم الجمعة فذهب الناس اليها * فانه لم يبق معه الا اثنا عشر ويذهب أن يختلف عدد الجماعة بحسب الجهات فالبلاد السائلة من الذين يكفى فيها الجماعة اليسيرة اهـ (الثاني) اختلاف هل من شرط امام الجمعة أن يكون والياً يقضى بينهم أم لا * قال عياض * قل مالك والشافعى وأحمد واسحق ليس من شرط امام الجمعة أن يكون والياً يقضى بينهم وشرط ذلك الحنفية وقالوا ان عزل صلوا ظهرا حق يقدم وال غسيره وحكى يحيى بن عمر نحوه عن مالك وأصحابه وأنها لا تمتنع الا بالامام الذى يخاف مخالفته ونحوه لمحمد بن مسلمة وقال لا خلاف أن للنظر في اقامتها للمولى اذا حضر * قال الابن * الامام أحد شروط الاداء * ابن بشر ويشرط فيه ما يشترط في امام الصلاة ولا يشترط فيه أن يكون الامام الذى تؤدى اليه الطاعة أو مولى من قبله وقد قل مالك رحمه الله تعالى لله تعالى فروض في أرضه لاسيف يسقطها وليها امام أو لم يلها * منها الجمعة قل فان منهم الامام من اقامتها وقد روا على اقامتها فعلموا واشترط محمد بن مسلمة ويحيى بن عمر أن يكون الامام الذى تؤدى اليه الطاعة قال يحيى وتخاف مخالفته قل محمد بن مسلمة أو مولى من قبله أو بجما عليه * وسبب الخلاف في هذا أنه صلى الله عليه وسلم أقام الجمعة وهو امام الطاعة وبصر وهو المدينة وبجامع فيجتمعا أن يكون جميع ذلك اتفاقاً ويجتمعا أن يكون بقصد اهـ فيؤخذ من هذا أن الامام مالمسكا لا يشترط وجود امام الطاعة في الجمعة ان كان فى القوم من يقوم بمصالحهم وهذا هو مذهب الشافعية أيضا كما صرح به القسطلاني

في شرح صحيح البخارى عند حديث كلهم راع وكلهم مسئول عن رعيته في كتاب الجمعة اذ أن السلطان عندهم ليس شرطاً لصحتها اعتباراً بسائر الصلوات وهذا مقتضى مذهب امامنا مالك وبه قال احمد في رواية عنه وقال الحنفية انه شرط وهو رواية عن أحمد أيضاً لقوله عليه الصلاة والسلام * من ترك الجمعة وله امام جائر أو عادل لاجع الله شمله رواه ابن ماجه والبخار وغيرهما ، فشرط فيه أن يكون له امام ويقوم مقامه نائبه وهو الأمير أو القاضي (قال مقبده وفقه الله تعالى) مقتضى نصوص المالكية الفقهية أن جماعة المسلمين تقوم مقام السلطان عند فقدده في كل شيء اذ التكليف انما هو بحسب الامكان وينبني على ذلك أن الجمعة اليوم غير ساقطة عن أهل المدن الكبار التي من شأن أهلها أن تتقرب بهم تلك المدن كقصر القاهرة مثلا مادامت شعائر الاسلام أو غالبها قائمة فيها اذ لا تصير دار حرب مادام الأمر كذلك كما حققه متأخرو فقهاؤنا . ووجوب الجمعة ولو لم يكن للمسلمين خليفة هو صريح قول الامام مالك السابق في نقل الأبي وهو قوله * لله تعالى فروص في أرضه لاسيف يسقطها وليها امام أولم يلها منها الجمعة الخ. وهو أيضا ظاهر قول خليل في مختصره * وجماعة تتقرب بهم قرية أولا بلاحد والافتجوز باثني عشر باقين لسلامها الخ * فلم يشترط في وجوبها وجود خليفة للمسلمين وقول خليل وبامام مقيم المراد به الامام الذي يحسن اقامتها ويعلم وقتها وهو امام الصلاة فهو شرط وجوب فيها وشرط أداء كما لابن رشد وعياض . وقبل شرط أداء فقط وظواهر النصوص تدل على أنها لا تنقطع باحتلال العدو لبلاد الاسلام وحكمه عليها مادام لم يجمع منها كغيرها من سائر الفرائض لاسيما من غلبوا عليه ومنعوه من الهجرة لأنه صار كالسكره ومقامه تحتهم حيث لا يس جرحه في حقه كما في الدرر المكنونة في نوازل مازونة ونحوه في المياري في نوازل الدماء والحدود . وفي حاشية الزواني على التاودي على تحفة ابن عاصم عند قوله * . والحكم العدل على قضائه * الخ ناقلا عن سيدي عبد الله العبدوسي في رسم يأتي من بلد النصارى بشهادة المؤمنين الساكنين ببلد النصارى مانصه (ان كانت سكانهم هناك اختيارا منهم فلا شك ان ذلك كبيرة عظيمة توجب اسقاط شهادتهم لأن القام بين أظهر الكفار مع القدرة على الهجرة عنهم حرام باجماع * قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا برىء من كل مسلم مقيم مع المشركين * فأما ان منعوا من الخروج عنهم الا بترك أموالهم من غير خوف على أنفسهم ولا على أهلهم فانه يجب عليهم الخروج بتسليم أموالهم ان كانوا يقولون لهم منها ما ييلفهم الى أرض الاسلام وأما ان كانوا يخافون على أنفسهم أو على أهلهم فانهم يجوز لهم القام عندهم ولا يكون جرحه في شهادتهم اه) ثم ذكر في جواب للمازري عن نحو هذه المسئلة مانص المراد منه (فن ظهر عدالته وشك في وجه اقامته فالأصل عذره لأن أكثر الاحتمالات تشهد لعذره فلا تترك لاحتمال واحد الا أن يكون هناك قرائن تدل على الاختيار اه) قال وهذا أولى من جواب صاحب المياري بعدم جواز شهادة عدولهم وعدم قبول خطاب قضائهم مطلقا لقول بعضهم ان بلاد الاسلام لا تصير دار حرب بمجرد استيلائهم عليها بل حتى تنقطع اقامة شعائر الاسلام عنها ، وأما مادامت شعائر الاسلام أو غالبها قائمة فيها فلا تصير دار حرب اه ومن صرح بأن بلاد الاسلام لا تصير دار حرب باحتلال العدو مادامت شعائر الاسلام أو غالبها قائمة فيها الشيخ (٢٢ — زاد — راجع)

الدسوق في حاشية شرح البردبر لمختصر خليل عند قوله في أول فصل الجمعة باستيطان بلد الخ ولفظه (واعلم انه متى كانت البلد مستوطنة والجماعة مستوطنة وجبت عليهم وصحت منهم مطلقا ولو كانت تلك البلد تحت حكم الكفار كما لو تغلبوا على بلد من بلاد الاسلام وأخذوها ولم يجمعوا المسلمين المتوطنين بها من اقامة الشعائر الاسلامية فيها كما هو ظاهر اطلاقهم اه) وفي حاشيته أيضا عند قول خليل في كتاب الجهاد لا أحرار مسلمون قدموا بهم مانص المراد منه (وأما ما أخذوه من بلادنا بعد استيلائهم عليها بالقهر وقدرنا على نزعهم قبل أن يذهبوا به لبلادهم فانه يتزع منهم لأن بلاد الاسلام لا تصير دار حرب بمجرد استيلائهم عليها بل حتى تنقطع اقامة شعائر الاسلام عنها ، وأما مادامت شعائر الاسلام أو غالبها قائمة فيها فلا تصير دار حرب) اه منه بلفظه (قال جامعه وفقه الله تعالى وأعانه) ومما يوضح قولى السابق وظواهر النصوص تدل على أنها أى الجمعة لا تسقط باحتلال العدو لبلاد الاسلام وحكمه عليها مادام لم يمنع منها الخ ماسأبئنه لك ان شاء الله .

في مبثين : (المبحث الأول) في الكلام على معنى التقري المذكور من شروط الجمعة عند الفقهاء وبيان الأمن المشروط فيه (المبحث الثانى) في بيان اختلاف حتى عدم الأمن المعتبر في وجوب الجمعة شرعا (أما المبحث الأول) ففيه أقول . وعلى الله تعالى اعتمادى في كل مقول ومقول : قال الخطاب على مختصر خليل ومعنى قوله تقري بهم قرية أى يمكنهم الثواء أى اقامة آمنين مستغنين عن غيرهم في الدفع عنهم اه ثم قال : وقال ابن فرحون في شرح ابن الحاجب وذلك يختلف بالنسبة الى الجهات في كثرة الأمن والحرف ، ففي الجهات الآمنة تقري بالفر اليسير بخلاف غيرها مما يتوقع فيه الخوف اه وقال ابن عبد السلام وأما الموضع الذى يمكن فيه الثواء فنحنى أن يختلف الحكم فيه باختلاف الجهات فالبلاد التى سلعت من القن تقري القرية فيها بجماعه بسيرة في الخصوص وغيرهم بخلاف ذلك اه وقال الأبن معنى يمكنهم الثواء يدفعون عن أنفسهم اه والثواء بمعنى الإقامة بثناء المثلة وبالمد . ثم قال الخطاب بعد ماسقاه عنه بكلام طويل ما نص المراد منه : وعلم من هذا ان حكم القرية المذكورة يعنى قرية كان تسلم عليها قبل هذا حيث حصل لهم الأمن بمحلتهم وأمكنهم المقام بموضعهم وجبت عليهم الجمعة . وعلم منه أيضا معنى التقري وهو ان يمكنهم الإقامة آمنين مستغنين عن غيرهم . وتقدم قول الباجي ان الذى يجب أن يعتمد عليه من الدليل أن الاثنى عشر عدد يصح منهم الافراد بالاستيطان فصح أن تعتقد بهم الجمعة وانه معلوم أن الثلاثة والأربعة لا يمكنهم أن تقري بهم القرية كما تقدم جمع ذلك في كلامه وقال ابن باجى وأما الاستيطان فقال الباجى هو الإقامة بنية التأيد ونقله ابن فرحون وابن الغرات وغيرهم اه منه بلفظه . ثم قال في التنبيه اشأنى مانصه : قال ابن ناجى القوى عندنا بأفريقية بما في الواضحة عن مطرف وابن الماجشون يقيمها الثلاثون وما قاربها وقال ابن حبيب مثل قوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمع ثلاثون بيتا والبيت مسكن الرجل الواحد . واختلف في معنى قوله وما قاربها فكان شيخنا الشيبى يقول كالسبعة والعشرين لا أقل . وكان شيخنا يعنى البرزلى يقول كالخمة والعشرين والاقر هو الأول وبه أقول . واختلف هل يعتبر في العدد من لاتعب عليهم كالمسافرين والعبيد أم لا على قولين وهذا اذا كمل بهم عدد الجماعة لا أنهم كلهم عبيد أو مسافرون اه قال البساطى في المغنى

لا تحزى الأرملة والحسنة إلى العشرة واختلف هل يعتبر في ذلك أن تنقرى بهم قرية حيث يستفنون عن غيرهم في الأمور الكثيرة لا النادرة وبحيث يدفعون كذلك وهو المشهور أو يعتبر العدد على قولين وعلى الثاني اختلف في كمية ذلك في الواضحة لادونها ، وفي المختصر ما يؤخذ منه المحسون وفي اللمع عشرة وفي غيره اثنا عشر اه فقول الخطاب في تصوير معنى القرى : حيث يستفنون عن غيرهم في الأمور الكثيرة لا النادرة وبحيث يدفعون كذلك وهو المشهور مثله قول العلامة الشيخ حجازي على شرح مجموع الأمير ونصه بأن تمكنهم الإقامة صيفا وشتاء مع الدفع عن أنفسهم في الأمور الكثيرة لا النادرة وذلك يختلف باختلاف الجهات من كثرة الخوف والفتن وقتلها اه ومثله أيضا قول العدوي في حاشية الرسالة أي ان شرط الجمعة أن تكون من جماعة تستغنى وتأمينهم قرية بأن تمكنهم الإقامة فيها صيفا وشتاء والدفع عن أنفسهم في الأمور الكثيرة لا النادرة وذلك يختلف بحسب الجهات من كثرة الخوف والفتن إلى أن قال والعقد انه متى ما كان يمكنهم الإقامة على الأيد مع الأمن والقدرة على الدفع عن أنفسهم صحت الجمعة وإن لم يحضر منهم الا اثنا عشر غير الامام باقين لسلامها وبه يعلم أن المراد بامكان الإقامة والدفع عن أنفسهم والاستغناء عن الغير الغالب لا النادر كما هو صريح قول صاحب الميسر الصغير على مختصر خليل بحيث تمكنهم الإقامة والدفع عن أنفسهم مستغنيين عن غيرهم غالبا اه بلفظه فاذا علمت أن كلامهم اعما يتوجه للأمور الغالبة لا النادرة كما هو الله عدة والشأن في شريعتنا المطهرة كما أشار له ناضم القواعد المالكية بقوله .
وغالبا غاب على ماندرا وهو شأن شرعا فكثرا

فاعلم انه لا يرفع وجوب الجمعة الخوف من الجيوش الكثيرة المحتلة لبلاد الاسلام لاسيما ان لم يتعوا من اقامتها لأن هذا يوجد في المدن الكبيرة . ففي ضوء الشموع لحقمة المحققين محمد الأمير الكبير مانصه : قوله تنقرى بهم قرية بأن يدفعوا عن أنفسهم الأمور الغالبة ولا يضر خوفهم من الجيوش الكثيرة لأن هذا يوجد في المدن اه بلفظه وأقره الصاوي في حاشية شرح أقرب المسالك على طريق الارتضاء له وبه يتضح أن اشتراط الأمن من احتلال العدو ليس هو المقصود من تعبير الفقهاء باشتراط الأمن في وجوب الجمعة فاشتراط الأمن من احتلال العدو الكثير العدد والعدد كمالهم في هذا الزمن غير صواب وإن قال به بعض العلماء المحققين من أهل الديانة وكان إليه ميل أخينا العلامة الكبير الشيخ محمد الخضر رحمه الله تعالى فكان يتركها تارة محتجا بظاهر تعبيرهم باشتراط الأمن ويكون رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصلها بمكة المصرفة لعدم أمنه بها ولما وصل المدينة وحصل له ولأصحابه الأمن صلاحها وتارة يصلها رحمه الله وكنت أباحه في ذلك كثيرا وكان من آخر فضله صلاته الجمعة بالمدينة المنورة رحمه الله تعالى وتقبل منا ومنه (قلت) ولا يخفى على العالم الذكي أن وجه اشتراط أمن القرى في وجوب الجمعة اعما هو خوف شغل الدائل على قرية تصلى فيها لأهلها عن اقامتها بقتالهم فلذلك اشتراط شرعا حصول القرى المستنزم للأمن المعبر شرعا وهو الأمن غالبا الحاصل بالدفع ان احتيج له لا ينعوا الجاه ومسألة احتلال العدو المتغلب لا يقاس عدم الأمن منها على عدم الأمن الناشئ عن عدم تنقرى القرية بقله من يمكنه الدفع عنها لحصول الفرق الواضح بينهما لأن العدو المحتل ترقب عدم الأمن من منعه لنا عن اقامتها بعيد بحسب المشاهدة والاستقراء التام لأن

العدو المحتل وإن كان يده الملع لنا عادة منها لم يسبق له فعل ذلك في الماضي لا لعدم بضئه لدينا ولا لحزفه منا ولكن إنما يؤخر منعنا منها ومن غيرها من الصلوات والديانات ليستأصل ديننا كله بالتدريج والمخالطة وتحبيب الكفر الى جهلتنا (فبهذا ظهر الفرق) بين عدم الأمنين لأن الأمن من هجوم سائل اللصوص على قرية غير تامة التقرى غير واقع دائما بخلاف الأمن من منع العدو المحتل من اقامتها لها فانك قد علمت أنه لم يسبق له وليس من مصلحته التي يطلبها باحتلاله وهي استئصال جميع ديننا بالتدريج واستبعاد جميع المسلمين . وحينئذ فلا وجه لتركنا لفرض أوجبه الله تعالى علينا بنص الكتاب العزيز في قوله تعالى يأيتها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون وبخصوص الأحاديث الآتى ان شاء الله تعالى بعضها كحديثه صلى الله عليه وسلم الذى رواه ابن ماجه وفيه فن تركها في حياتي أو بمدى وله امام عادل أو جائر استخفافا بها وجحودا لها فلا جمع الله شمله ولا بارك له في أمره ألا ولا صلاة له ولا زكاة له ولا حج له ولا صوم له ولا بر له حتى يتوب الحديث وحينئذ فإدام العدو لم يمنع من اقامتها تعين وجوبها على السكائن من المسلمين تحت حكم العدو مع توفر شروطها الباقية كنعين سائر الصلوات والديانات الواجبة (وأما المبحث الثاني) وهو بيان اختلاف جهتي الأمن المعتبر في وجوب الجمعة شرعا فهو بعد قياس عدم أمننا من منع العدو لنا من اقامة الجمعة على عدم أمن النبي صلى الله عليه وسلم من منع الكفار له بمكة من اقامتها حيث لم يصلها بمكة وكتب الى مصعب ابن عمير قبل الهجرة وكان مصعب بالمدينة أن يصلى الجمعة بعد الزوال ركعتين وأن يخطب قبلهما فجمع مصعب في بيت سعد بن خيثمة بانئى عشر رجلا وقد روى أنهم كانوا أربعين كما نسب السهلى للدارقطنى من حديث مالك عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله ابن عباس قال آذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجمعة قبل أن يهاجر ولم يستطع أن يجمع بمكة ولا يندى لهم فكتب بذلك الى مصعب بن عمير فهو أول من جمع حتى قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فآظهر ذلك عليه الصلاة والسلام ورواه السيوطى في الدر المنثور باخراج الدارقطنى عن ابن عباس بزيادة تعلم بالوقوف عليه وأخرج الطبرانى عن أبى مسعود الأنصارى قال أول من قدم من المهاجرين المدينة مصعب بن عمير وهو أول من جمعها يوم الجمعة جمع بهم قبل أن يقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وم اثنى عشر رجلا اه ووجه بعد هذا القياس هو اختلاف جهتي الأمن المعتبر شرعا في وجوب الجمعة في الصورتين لأن عدم أمن النبي صلى الله عليه وسلم من منع الكفار لمن اقامتها بمكة كان أمرا محققا واقعا قطعا ولذلك لم يصلها بمكة أصلا وعدم أمننا الآن من منعهم لنا من اقامتها بعد انتشار شريعتنا واستمرارنا عليها وهم يشاهدون ذلك من كل من كان منا تحت احتلالهم ولا شك في أنهم يكرهون اظهار شعائر ديننا كالجمعة والأعياد ويودون كفرنا أمر غير محقق الحصول بسرعة كما شوهد ولن يزال مشاهدا ان شاء الله لقوله تعالى ليظهره على الدين كله فنحن وان لم نأمن بالقطع من منعهم لنا من اقامتها فعدم أمننا حينئذ أمر متوهم لا محقق حسب ما بيناه من المشاهدة ولعله لأجل طلبهم استئصال ديننا كافة بالتدريج كما سبق فلا يقاس على عدم أمن النبي صلى الله عليه وسلم من منع الكفار له من اقامتها بمكة المحقق الوقوع مع اختلاف جهتي

عدم الأمن لأن جهة عدم أمن رسولنا عليه الصلاة والسلام كان من ابتداء اقامتها بركة وجهة عدم أمننا من منع العدو لنا من اقامتها الآن أما هو بعد انتشار حكمها وعمارة ذمم المسلمين بوجوبها فلا تبرا ذمهم من ذلك الوجوب المحقق الا بفعلها ولا يسقط وجوبها عدم الأمن المتوهم أو المشكوك لان اليقين لا يرفع بالملك والذمة لا تبرا بعد عمارتها الا بمحقق (فان قيل) متحقق يقينا أن العدو القادر لا بد أن يمنع السلم مما يخالف دينه كالجمعة كما دل عليه القرآن والاحاديث (فالجواب) انا لا نترك ما فرضه الله علينا حتى نمنع منه ونقاتل عليه مادامنا مكلفين به وكوننا لا نتركها مادامنا مكلفين بها لقدرتنا على اقامتها هو صريح ما تقدم نقل الأبي له عن الامام مالك في التنبيه الثاني من التنبيهين المذكورين قبل البعثين حيث قال الابي قال يعنى ما لك فان منعهم الامام من اقامتها وقدرنا على اقامتها فعلوا اه فاذا كان وجوبها لا يسقطه منع الامام السلم لنا منها وان قدرنا على اقامتها مع منعه لنا فعلنا كما هو قول امامنا مالك فن باب أخرى أن لا يرتفع وجوبها عنا اذا منعنا منها العدو المحتل وتعين اقامتها علينا ان قدرنا ولو بقتاله على معنا منها وان عجزنا عن قتاله جهادا لا عزاز الدين واجتفاء مرضاة الله تعالى فلا أقل من أن ندافع عن أنفسنا حتى نؤدى ما فرضه الله تعالى علينا من صلاة الجمعة التي هي من أعظم شعائر الدين (لطيفة) مناسب ذكرها هنا وهي سؤال العلامة الدائق الشيخ أفلاطون بن محمد الجكني ثم الرمضاني رحمه الله تعالى ملغزا في وجوب صلاة الجمعة على المسلمين وتأخر فعل النبي عليه الصلاة والسلام لها في بيتين وهما

أيا فقهاء العصر أى قريضة تأخر عن ايجابها فعلها النبي
ومن قبل صلاحها من الصعب عصبة ولم يك اذ ذاك النبي يثرب
فأجبت سؤاله بقول

هي الجمعة الغراء كانت صلاحها عليهم بفرض للشروط يثرب
ولم تتوفر تلك أيام كونه بركة اذ حزب الضلال بشيب
وحيث أتى المختار طيبة حنت عليه فصلاها بتقدمه النبي
عليه صلاة الله مادام شرعه هو المنهج الاعلى على كل مذهب

وحاصل ما أشار اليه صاحب البيت أن الجمعة شرعت بركة المرفة وأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصلها بها وصلها بالمدينة النورة جماعة من الصحابة رضى الله عنهم بأمره قبل صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لها فلما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة صلاحها في مسجد راثوناء بوزن عاشوراء مسجد بنى سالم بن عوف قبل أن يصل الى داخل المدينة وهذا المسجد بين المدينة وقباء بواد هالك وقد زرته وصليت بحجراه التي أدرته مبنيا ولا أدري ما حدث له بعد توطنى لمصر (فان قلت) قولك في جوابك لبيتى اللز . ولم تتوفر تلك أيام كونه * بركة الخ أى لم تتوفر شروط فرضها عليه صلى الله عليه وسلم يشعر بأن الخوف من العدو الكثير القادر على المنع منها مسقط لوجوبها وذلك خلاف ما تقدم لك من تعين وجوبها علينا الآن. (فالجواب) هو ما تقدم لنا من الفرق بين عدم الامتين بأن عدم أمن رسولنا عليه الصلاة والسلام ومن بقي معه من أصحابه رضى الله عنهم كآبى بكر وعلى

رضى الله عنها من منع الكفار لهم من اجتهاد اقامتها عند زواجر في عدم وجوب تكليفهم بها اذ شرط التكليف الامكان بحسب الزمان والمكان كما قال الناظم

وانما التكليف بالامكان بحسب الزمان والمكان

ومجرد حصول الامن له عليه الصلاة والسلام من العدو بوصول المدينة صلاها بخلاف عدم الامن من منع العدو المحتل لبلاد الاسلام للمسلمين منها الآن فانه على فرض تقديره كان بعد تقرر وجوبها في ذم المسلمين وان ذمهم لانبرأ من ذلك الوجوب الا بمحقق كما تقدم آتفاستوفي (فقد تحصل) من مجموع ما حذرناه هنا بفاية التأمل والتدقيق ، والتوقف كثيرا طلبا للتحقيق ، أن اقامة الجمعة مطلوبة على سبيل الوجوب من المسلمين في هذا الزمان مع احتلال العدو كسائر شمائر الاسلام وانه لا يسقطها خوف ترفع منهم لنا منها حيث أراد العدو ذلك لأن خطاب الله بالمسلمين في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع الآية لا يزال منسجبا على من تأخر من هذه الامة كمن تقدم منها فلم يقيد بزمان عن زمان ولا بفريق من المسلمين عن فريق لان الامر في قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله أى فاهضوا الى خطبة الامام والصلاة معه كما في تفسير ابن عباس وكما أخرجه ابن أبي شيبة في معنى فاسعوا الى ذكر الله من أن المراد بذكر الله موعظة الامام يتناول جميع الاشخاص في جميع الازمة والامكنة الا مكانا لم تتوفر فيه شروطها كعدم تفرق القرية السابق بيان معناه أو كاهل البوادي الذين لا مسجد مبنيا لهم ونحوهم ولان الاحاديث الآت ذكر بعضها في التنبيه الأول صريحة في عدم انقطاع الخطب باقامتها الى يوم القيامة . ثم اعلم أن وجوب الجمعة على المسلمين الساكنين تحت حكم العدو لا ينافي شرعا وجوب الهجرة عنهم على كل من قدر عليها ووجد لها سبيلا وسيأتى لنا ان شاء الله تعالى تحقيق الكلام على الهجرة في هذا الزمان عند حديث ويحك ان الهجرة شأنها شديد الخ في حرف الواو (تنبيهات) (الاول) في الحث على صلاة الجمعة ولو في هذا الزمان والترهيب من تركها لغير عنقر . فقد روى مسلم وابن ماجه وغيرهما عن أبي هريرة وابن عمر رضى الله عنهم انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على أعواد منبره : ليتنهن أقوام عن ودعهم الجمعات أو ليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين ورواه ابن خزيمة بلفظ تركهم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدرى . وقوله ودعهم الجمعات هو بفتح الواو وسكون الدال أى تركهم الجمعات . وعن أبي الجعد الضمرى وكانت له صحبة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاونا بها طبع الله على قلبه رواه احمد وأبو داود والنسائى والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحهم والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم . وفي رواية لابن خزيمة وابن حبان من ترك الجمعة ثلاثا من غير عنقرهو متافق وأخرج احمد باسناد حسن والحاكم وقال صحيح الاسناد عن أبي قتادة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير ضرورة طبع الله على قلبه وروى الطبرانى في الكبير باسناد حسن عن كعب ابن مالك رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليتنهن أقوام يسمعون النداء يوم الجمعة ثم لا يأتونها أو ليطعن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين وعن أنسمة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم من ترك ثلاث جمعات من غير عند كتب من الغافلين رواه الطبراني في الكبير من رواية جابر الجعفي وله شواهد وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال من ترك الجمعة ثلاث جمع متواليات فقد نبذ الاسلام وراء ظهره رواه أبو يعلى موقوفاً بإسناد صحيح وأخرج البيهقي عن محمد بن عبد الرحمن بن زرارَةَ قال سمعت عمر ولم أر رجلاً منا به شبيهاً قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع النداء يوم الجمعة فلم يأتها ثم سمعه فلم يأتها ثم سمعه فلم يأتها طبع الله على قلبه وجعل قلبه قلب منافق وروى الترمذى عن ابن عباس انه سئل عن رجل يصوم النهار ويقوم الليل ولا يشهد الجمعة ولا الجمعة قال هو في النار والعياذ بالله وقد روى الطبراني والأصبهاني وغيرهما عن سمرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احضروا الجمعة وادنوا من الامام فان الرجل ليكون من أهل الجنة فيتأخر عن الجمعة فيؤخر عن الجنة وانه لمن أهلها اه وروى ابن ماجه عن جابر رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فقال يا أيها الناس توبوا الى الله قل أن تموتوا وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشفلوا وصلوا الذي بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له وكثرة الصدقة في السر والعلانية ترزقوا وتنصروا وتنجبروا واعلموا أن الله افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا في يومى هذا في شهرى هذا في عامى هذا الى يوم القيامة فمن تركها في حياى أو بعدى وله امام عادل أو جائر استخفاف بها وجحوداً بها فلا جمع الله له شمله ولا يارك له في أمره الا ولا صلاة له الا ولا زكاة له الا ولا حج له الا ولا صوم له الا ولا ير له حتى يتوب فمن تاب تاب الله عليه ورواه الطبراني من حديث أبى سعيد الخدرى أخضر منه وأخرج الامام احمد وسعيد بن منصور والنسائى وابن أبى حاتم والطبراني وابن مردويه عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتندى ما يوم الجمعة قال الله ورسوله أعلم قالها ثلاث مرات ثم قال في الثالثة هو اليوم الذى جمع فيه أبوك آدم أفلا أحدثكم عن يوم الجمعة لا يظهر رجل فيحسن طهوره ويلبس أحسن ثيابه ويصيب من طيب أهله ان كان لهم طيب والا فإلاء ثم يأتى المسجد فيجلس وينصت حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة ما بين الجمعة الى الجمعة ما اجتنبت الكبائر وذلك المدهر كله . (فاذا تأملت) ما جلبناه هنا من أحاديث التهيب لتارك الجمعة مع الحديث الأخير المرغب فيها المصرح بكفارة صلاتها لما بين الجمعة والجمعة من الصفائر وضمت الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث جابر اعلموا ان الله افترض عليكم الجمعة في مقامى هذا في يومى هذا في شهرى هذا في عامى هذا الى يوم القيامة فمن تركها في حياى أو بعدى وله امام عادل أو جائر النخ وقوله في الحديث الأخير الذى هو حديث سلمان وذلك الدهر كله (علمت) أنه لاسبيل الى جواز تركها بتأويل ضعيف لا تشهد له الأدلة القطعية احتجاجاً بطواهر عبارات الفقهاء المخالفة لظاهر قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع الآية ولا يقدح في وجوبها في هذا الزمان عدم الرضا عن ديانة الحكام كيفما كانوا كما تشهد له الأدلة القطعية وفيما ذكرنا منها كفاية لمن وفقه الله تعالى وأولاه العناية (لطيفة) تناسب الاحتجاج بظاهر الآية المذكورة وهى ما أخرجه ابن أبى شيبة وابن المنذر فقد أخرجا عن عيمون ابن أبى شعيب قال أردت الجمعة في زمن الحجاج فتهيت للذهاب ثم

قلت أين أذهب أصلى خلف هذا فقلت مرة أذهب ومرة لا أذهب فاجمع رأيي على الذهاب فتنادى مناد من جانب البيت يأيتها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وما يؤيد عدم جواز تركها طول الدهر ووجوب المبادرة بها في كل زمان ما أخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن ابن جريج قال قلت لعطاء هل تعلم من شيء يحرم اذا أذن بالأولى سوى البيع قال عطاء اذا نودى بالأولى حرم اللغو والبيع والصناعات كلها هي بمنزلة البيع والرفاد وأن يأتي الرجل أهله وأن يكتب كتابا قلت اذا نودى بالأولى وجب الرواح حيث قال نعم قلت من أجل قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة قال نعم فليدع حيث كل شيء وليرح اه فهذا كله مما يقوى قلب المؤمن على أداء فرض الجمعة وعلى أن وجوبها مستمر الى أن يأتي وعد الله تعالى ويزيل عنه الفك هل الواجب عليه الجمعة أو الظهر والله تعالى أعلم (النتية الثاني) قال الرهوني في كتاب الجمعة من حاشيته على الزرقاني قلا عن المازري مانصه : اختلف العلماء في الفرض يوم الجمعة فعندنا أن الواجب بالزوال صلاة الجمعة لا الظهر وهو أحد قولي الشافعي وله قول آخر أن الواجب بالزوال الظهر ولزم اسقاطها بالجمعة فالجدة للقول بأن الواجب الجمعة الاتفاق على أنه مأثور بفعلها وأنه غير محير بين فعلها وفعل الظهر وذلك يقتضي تعيين وجوبها وأن الوقت لها ومحال أن يكون الوقت للظهر ويحرم فعل الظهر في هذا تناقض لا يصح . وأما من قال ان الواجب الظهر فانه قاس يوم الجمعة على سائر الأيام وأيضا من فاتته الجمعة انتقل الى الظهر فلولم يكن الظهر فرض الوقت لما انتقل اليه وانما أمر بفعل الجمعة اسقاطا لفرض الوقت الذي هو الظهر كما يؤمر من رأى في وقت الظهر غريفا أن يسعى في اتاذه ويترك الظهر وان كان الوقت لها وتظهر ثمرة الخلاف فيمن صلى الظهر قبل صلاة الامام الجمعة اه (قال مقيد وفقه الله تعالى) حاصل ما في حاشية الرهوني وغيره من متأخري فقهاءنا أنه لا خلاف في منع تعدد الجمعة في مصر الصغير وأما مصر الكبير ففيه ثلاثة أقوال المنع رعاية لفعل الاولين وطلباً لجمع الكلمة وهو المشهور وعليه جرى في المختصر فقال والجمعة للعتيق . والجواز ليعني ابن عمر والتفصيل لابن القصار ان كان ذا نهر أو ماني معناه مما فيه مشقة جاز وهل محل الخلاف عند فقد الضرورة والاجاز اتفاقا وهو ظاهر كلام أئمة المذهب أو محله عند وجودها والا منع اتفاقا وهو ظاهر قول اللخمي عن الشيخ ونصه : اقامتها في مسجدتين أولى اذا كثرت الناس وبعد من يصلى في الاثنية من الجامع لانهم لا يأتون بالصلاة حيث شئت على حقيقتها وقد يكون الامام في السجود وهم في الركوع اه وما اقتضاء كلامه من الاختصار على اقامتها مسجدتين هو ظاهر كلام القاضي عبد الوهاب في المونة وفي كلام ابن بشير ما يشير الى جواز الثالثة أو أكثر بحسب الحاجة وهذا هو السلب والاقيس وان كان قولاً خارج المذهب وبه أتى جمع من الأئمة كما في المعيار وجرى به عمل الناس في أمهات الامصار بمشارق الارض ومغارها فجاوز التعدد بحسب الحاجة هو الذي اعتمدته المحققون من متأخري فقهاء المالكية قال الرهوني بعد نقل قول العلامة خليل صاحب المختصر في توضيحه لا أظنهم يختلفون في جواز التعدد في مثل مصر وبغداد اه بكلام مانصه فالعنى الذي اقتضى جواز التعدد بمصر ونحوها هو ضيق الجامع الواحد وما في حكمه ممن يصلى الجمعة بهما فاذا وجد هذا في غيرها جاز التعدد بحسب الحاجة وقد نص العلماء

على أنه يؤخذ من النص معنى يعمله كما يؤخذ منه معنى يخصه وعلى الحاجة المذكورة يحمل قول ناظم العمل المطلق

وأُلغ فيها شرط أن تتعدا في المصر بل يجوز أن تعدا

وكذا قول القلشاني في شرحه لمختصر ابن الحاجب وقد مضى العمل في حاضرة تونس وغيرها من كبار الحواضر بالتعدد وشاهد ذلك أكابر العلماء واستمر أمرهم عليه فلا ينبغي التشوُّش على الناس بذكر تشهير المنع واختلاف العلماء رحمة والمحمد لله اه منه بلفظه قال العلامة سيدي محمد الطالب ابن العلامة سيدي حمدون بن الحاج في حاشيته على شرح المرشد المعين بعد تلخيص كلام الرهوني المذكور مانعه فإن حكم التعدد صار منهم كالاجماع بعد تقرر الخلاف وهو رافع له عند بعض الاصويين اه المراد منه (إذا علمت) ما جرى من الخلاف في صلاة الجمعة إذا تعددت صلاتها في المساجد ببلد واحد هل تصح الجمعة في غير التيق أولاً تصح مع أن معتد مذهب الشافعي وجوب صلاة الظهر بعدها في مثل مصر وبغداد وشبههما من البلاد الكبيرة التي تتعدد فيها صلاة الجمعة بالمساجد بل قال الجلال السيوطي في رسالته ضوء الشعة المذكورة في كتابه الحاوي ليس للشافعي نص بجواز التعدد أصلاً لافي الجديد ولا في القديم وقاعدة مذهبا المالكي مراعاة الخلاف الخارج مع أن خيليا صرح في منته يطلان الصلاة خلف الفاسق بناء على اشتراط عدالة الامام وإن كان المتمد كراهتها خلفه فقط . وكان الواجب عليها الآن اعتقاد وجوب صلاة الجمعة لقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع الآية والجماعة فيها فرض لاسنة وحال أئمة الصلاة الآن على ما هو معلوم من حلق لحام غالبا وهو فسق بلا ريب وإن لم هل بتعلقه بالصلاة مع عدم توق كثير منهم اليوم المحرم كاعتياب الناس قد صرح صاحب الميسر الصغير في بيان أمثلة الفسق بمجاعة بأن منه من يقتاب الناس ومن لا يقتي الحرام كما ذكره القاب فجعل هذين من الفسق بمجاعة (فاعلم) أنه يتأكد علينا الآن احتياطا في هذا الزمان ان نصلي الظهر بعد صلاة الجمعة طلبا لتحقيق براءة ذمنا من فرض هذا الوقت الذي هو الظهر في الواقع حيث لم يكن امام الصلاة مستوفيا شروط الامامة في هذه الحالة تفرع لنا صلاة الظهر احتياطا للاشتباه الحاصل لنا في صحتها بسبب الاتهام بالفاسق بمجاعة لأن من اتهم بالشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه كما في حديث الصحيحين وقد قال المقرئ في اضاءة الدجنة

وذو احتياط في أمور الدين من فر من شك الى يقين

ولأن الذمة لانبرا من هذا الفرض الا يتحقق أدائه على الوجه المشروع وحيث لم يكن امام الجمعة مرضيا في دينه تحقيقا فلم يؤد فرضها على الوجه المشروع فصلاة الظهر بعدها احتياطا حيث لم يكن مرضيا في دينه اما ان تكون واجبة ان مشينا على قول خليلي في مختصره بطلان الصلاة خلف الفاسق أو تكون مندوبة ان مشينا على القول بكراهة الصلاة خلفه لتعذر السلامة من فسق أئمة المساجد بالوصف المذكور في هذا الزمان غالبا مع أن مراعاة خلاف الشافعية أو غيرهم من قواعد مذهبنا المالكي كما أشار اليه ناظمها بقوله

وهل يراعى كل خلف قد وحد أو المراعى هو مشهور عهد

وقد علمت أن المتمد في مذهب الشافعية وجوب صلاة الظهر بعدها في مثل مصر عند تعدد

المساجد (ولا يقل) حيث أن اتصالنا ست فرائض لأن صلاتنا الظهر بهذا الوصف بمنزلة من صلى إحدى الفرائض الخمس ثم طرأ له الشك في صحة صلاته لسبب من الأسباب قبل خروج الوقت فتجب عليه إعادتها حيث لا يقال أنه صلى ست فرائض لأن صلاته منوطة بنية التي محلها قلبه وقد ثبت في الصحيحين قوله عليه الصلاة والسلام أنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى الحديث وهذا المسمى لم ينو أنها صلاة سادسة بل نوى أنه صلى احتياطاً لتحصيل أداء صلاة مفروضة عليه في هذا الوقت بسبب كونه لم يتحقق براءة ذمته بصلاته خلف العاسق بمجارحة وإن كان المعتمد صحة صلاته خفها لم يتعلق فسقه بالصلاة وقول بل نوى أنها صلاة مفروضة عليه في هذا الوقت الخ أى نوى تأكيد ذنب صلاة الظهر التي هي فرض عليه على القول بطلان صلاة الجمعة خلف الامام العاسق بمجارحة وقد علمت أن وجوب الاحتياط في مثل هذا من قواعد الشرع وقد كنت نظمت آياتاً في هذا الموضوع يحسن ذكرها هنا لمناسبة المقام لذكرها وهي

تشرع خوف أن تكون باطله	خلف الأئمة الصلاة الفاضلة
صلاتنا الظهر وذا الحكم السحب	على من اتهم بمن ليس يجب
لقبح دينه كمن تساهل	بما من الدين ضرورة جلا
كحالفى اللحية بالادمان	خلاف شرع المصطفى العدنانى
فستحله بلا دليل	ذوردة بالنص من خليل
أما الذى فعله تأويل	مراغبا فيه دواما قيلا
فليس كافرا ولكن يحرم	ذاك عليه وبهذا يحزم
حسبا أبده الدليل	من الصحيحين فذا القيل
مع ثبوت السنة المظهره	وعمل الرسول ثم البره
من سائر الصحابة الأعلام	وتابعى الصحب على الدوام
والعلماء بالسلام أولى	في ذا ولو يقلدون قولاً

وانما قلت والعلماء بالسلام أولى الخ لأنهم هم الذين يلزمهم أن لا يستحسنوا إلا ما حسنه الشرع وجعله زينة مشروعة وبما حسنه اللحية لما رواه الحاكم في المستدرک من قوله عليه الصلاة والسلام سبعان من زين الرجال باللحية والنساء بالذوائب فيه التصريح بأنها زينة الرجال وذلك هو الموافق لحكمة خلق الله تعالى لها فيهم دون النساء ومن المشاهد أنها كحلية لوجه الرجل الملتصق وقد كان بعض السلف يبنى من نبت له لحية لأنه يصير بها سن أهل الوقار ومجالسة أكابر الرجال وعلماء عصرنا عكسوا الأمر واستحسنوا حلقها تبعاً للنفهاء دون تحسين الشرع إلى أن صار ذو الشبهة الحائق لها كأنه أمرذ لولا أن ظهور رموس الشيب يفضحه كل ساعة ولا يخفى أنه إذا انضم لحلقها الضحك ممن لم يحلقها كان في ذلك أعظم الاستهزاء بصفات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأنهم كانوا كلهم ذوي لحى كما صرح به الأحاديث التي منها حديث وصف النبي صلى الله عليه وسلم بأنه كان كث اللحية وغيره وفي القرآن أصرح دليل على أن هرون عليه الصلاة والسلام كان ذالحية لأهل عن قبضة يد أخيه موسى عليه الصلاة والسلام لقول الله تعالى أخبرا عن قوله في قصته معه يابنؤم

لا تأخذ بلحقي ولا برأسي وقد سألتني بعض أهل العصر في أثناء تدريسي بالمسجد الأقصى هل يوجد في لفظ القرآن ما يدل على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا ذوى لحى فأجبتة أولا بأن كل ماصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في النحاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يدل عليه لفظ القرآن لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الاوحى يوحى فقال لى لا أريده بهذا المعنى والالزام بل أريد لفظ آية دالة على ذلك ولو لبعض الأنبياء ففتح الله على باستحضار هذه الآية فأجبتة بها فافتتح وأعجب ذلك جميع الحاضرين . هذا وقد تقدم لى في الجزء الأول من هذا الكتاب عند حديث خالفوا المشركين احفوا انشوارب وأوفروا اللحى ان حلقها لا يجوز للرجل الا لعذر كالندوى وان تعمد حلقها فيه الأدب وترد به الشهادة ولكنى كنت كتبت هناك بعد هذا أن الاول لمن أتى بحلقها ولم يستحسن غيره خوفا من ضحك العامة منه أن يقلد قويلة ضعيفة بكرهاة حلقها كرهاة تنزيه لا تنافي أصل الجواز فيها ابن حجر في فتح البارى عن القاضى عياض وعلها بعض متأخرى الشامية ولم أقصد بذلك مثل هذا الا الارشاد لان تقليد قول بالكرهاة أولى من ارتكاب المحرم دائما بمجرد هوى النفس واستحسان عوائد أهل هذا العصر ثم ذكرت هناك أن العلماء يفتح في حقهم حلقها أزيد من غيرهم فيلغنى أن كثيرا من العصريين وطلبة العلم المتساهلين في الدين صاروا يحتجون بما ذكرته من التخفيف في شأن حلقها وينسون لى أنى أجزته فكان هذا تخالفا لقصدى وخفت أن يكون وسيلة لتقليد العامة لى في اباحة أمر يخالف لسنة رسول الله وسنة من قبله من الرسل عليه وعلى جميعهم الصلاة والسلام فعزمت على الرجوع عن ذلك التخفيف عند إعادة طبع ذلك الجزء مرة أخرى وسأبين هناك ان شاء الله من أدلة التحريم مالا مزيد عليه وعلى كل حال فانى أشهد الله تعالى على رجوعى وتوبى عن ذكر ذلك القول وتنبيه العامة له وكل من تاب من شئى تماطى سببه قد فعل ما هو واجب عليه كما أشار اليه صاحب مراقى السعود بقوله .

من تاب بعد أن تماطى السببا	فقد آتى بما عليه وجبا
وان بقى فسأبه كن رجع	عن بث بدعة عليها يتبع
أو تاب خارجا مكان النصب	أو تاب بعد الرمى قبل الضرب

وقولى في أول الآيات الأولى الصلاة الفاضلة أعنى بها صلاة الجمعة لما ورد فيها من الفضل والترغيب من الشارع مما يطول ذكره هنا وقولى فاذا قبل أشير به الى تضعيف القويلة المذكورة لبعض المتأخرين بكون حلقها مكروها فقط لمخالفته لحديث الصحيحين وغيرها ومخالفته لعمل السلف الصالح رضوان الله عليهم . ثم اعلم أن الجارى على قواعد مذهبنا اذا صلينا الظهر احتياطا للشك في صحة الصلاة خلف الفاسق بخارجة هو أن نصليها أفذاذا لاجماعه اذ لم يرد نص بذلك يعتمد عليه ولما فيه من اظهار الطعن على الامام وكسر خاطره ولما فيه أيضا من اظهار عدم الاعتداد بهذه الصلاة التى جمعت عيدا من أعياد المسلمين . وشعيرة مؤسسة على قواعد الدين . ونص الكتاب يتادى بوجودها في كل زمان وكل حين . فيتعين أن يصليها الانسان منفردا احتياطا لبراءة ذمته لاجماعه وهكذا الحكم عند غير الشافعية من أولى المذاهب المتبعة كما حققه شيخنا الورع الدائق الربانى الشيخ يوسف النبهانى رحمه الله في رسالته حسن الشرعة في مشروعية صلاة الظهر اذا

تعددت الجمعة وقد نقل الشيخ سيدي محمد بن الدني قنون في حاشيته على الرهوني عن أبي المواهب الشرافي مانص المراد منه ومن مسائل الاختلاف في الجمعة قول الأئمة الأربعة انه لا يجوز تعدد الجمعة في بلد الا اذا كثروا وعسر اجتماعهم في مكان واحد وقال الطحاوي يجوز تعدد الجمعة في البلد الواحد بحسب الحاجة ولو أكثر من جمعتين وقال داود الجمعة كسائر الصلوات يجوز لاهل البلد أن يصلوها في مساجد ثم قال بعد توجيه كل (فان قلت) فمأوجه اعادة بعض الشافعية الجمعة ظهرا بعد السلام من الجمعة (فالجواب) أن وجه ذلك الاحتياط والخروج من شبهة منع الأئمة التعدد أو خوف وقوع التعدد بغير حاجة كما هو مشاهد في أكثر مساجد مصر وغيرها فقد صار الميمان الذين يقرءون على قبور الاموات أو الابواب بفلوس يخطون ويصلون بالناس الجمعة من غير تكبير مع أن مذاهب الأئمة تقتضي أن جواز التعدد مشروط بالحاجة فكان صلاحها ظهرا في غاية الاحتياط وان كانت الجمعة صحيحة على مذهب داود فافهم اه وفي رسالة الشيخ يوسف النبهاني المذكورة في بحث له مانصه وبعد هذا كله فكيفما كان الامر اذا تعددت الجمعة لحاجة أو لغير حاجة فلا ضرر ولا منقصة على المسلم بصلاة الظهر بعدها بل له النفع العظيم والثواب الكثير ثواب الفرض على القول بوجوبها أو ثواب الذب مراعاة للخلاف اه المراد منه بلفظه . وقال فيها قبل هذا وقد تبين أن صلاة الظهر اذا لم تكن فرضا بعد الجمعة اذا تعددت فلا أقل من أن تكون سنة مراعاة لخلاف من منع التعدد مطلقا كإمامنا الشافعي رضي الله عنه فعلى كل حال هي معروعة ومأجور فاعلها في جميع المذاهب نعم صلاحها جماعة مخصوصة بالشافعية وهي فرض كفاية عندهم كما قاله الشمس الرملي وغيرهم يصلونها منفردا اه بلفظه (التنبيه الثالث) قال القرافي في الذخيرة مانصه فرغ في الجواهر صلاة الجمعة فرض على الاعيان لقوله تعالى اذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله والامر للوجوب وقال بعض أهل العلم على الكفاية ومنشأ الخلاف هل المقصود اصلاح القلوب بالمواعظ والحشوع فيعم أو اظهار الشائست وهو حاصل بالبعض فيخص اه بلفظه وفي الميسر الصغير عند قول خليل وتهجير مانصه وأما نفس السعي اليها فواجب لقوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله اه بلفظه (التنبيه الرابع) قال الشيخ الامام العلامة تقي الدين أبو بكر بن محمد الحصري الحسيني الدهشقي الشافعي المتوفى سنة ثمانمائة وتسع وعشرين في شرحه لمن أنى شجاع المسمى كفاية الاخيار في فصل شرائط وجوب الجمعة مانصه فلا تنقذ (يعني الجمعة) بالاناث ولا بالصبيان ولا بالعبيد ولا بالمسافرين ولا بالمستوطنين شفاء دون الصيف وعكسه والغريب اذا أقام ببلد واتخذ وطنه صار له حكم أهله في وجوب الجمعة وان لم يتخذ بل عزمه الرجوع الى بلده بعد مدة يخرج بها عن كونه مسافرا قصيرة كانت أو طويلة كالاجر والمثقة والتي يرحل من بلده من قلة الماء أو خوف الظلمة قاتلهم الله ثم عزمه يعود اذا اخرج أمره فهو لاهل لانهم الجمعة ولا تعتقد بهم على الاصح اه منه بلفظه (قلت) وما ذكره ليس بعيدا من مذهبنا المالكي لان الإقامة القاطعة للسفر دون قصد الاستيطان لا تجب بها الجمعة عندنا الا تبعا لاهل البلد فلا يعد صاحبها من الاثني عشر وان صحت امامته نظرا لوجوبها عليه تبعا للمسافر مادام مسافرا لا تجب عليه الجمعة في مذهبنا ومثله المرأة والعبد وان حضر كل منهم صلاحها لان عنهم قائم بهم حاله

حضورهم فلم الخروج من المسجد كما أشار اليه على الاجهوى بقوله :

وما على أنى ولا أهل السفر والمبد فعلها وإن كل حضر

فإن صلاحها المسافر المالك المقيم تبعاً لأهل البلد مع جزمه بالعود إلى وطنه متى زال المنع عنه العود
فلا يتأني ذلك كونه مسافراً حقيقة وعرفاً وحيث فلا فرق بين مذهبنا وبين ما ذكره الحصني الثاني إلا
أنها تحجب عندنا على المسافر بالقامة القاطنة للسفر تبعاً لأهل البلد وما ذكره الحصني ظاهره أن الأصح
عندهم أنها لا تحجب عليه مادام ناوياً العود إلى وطنه حيث زال مانعه والله تعالى أعلم (التبيين الخامس) في
حكم الاقتداء بالبدعي في الجملة أو غيرها من الصلوات المفروضة فالحكم عندنا معشر المالكية فيمن اقتدى
ببدعي كحروري نسبة لحرواء قرية من قرى الكوفة من الخراج خرج أهلها عن طاعة علي رضي
الله عنه وكفروا الناس بالذنب وقد اختلفت أقوال العلماء في تكفيرهم فمن العلماء من كفرهم ومنهم
من جمل الأصح عدم تكفيرهم أعادته في الوقت الاختياري وقيل بعيد أبداً إلا أن يكون الإمام والياً
ذكره ابن الحاجب وغيره ومثل الحروري المعتزلي والقدري بفتح القاف ونحوهما من يشك في كفره
بخلاف من يقطع بكفره كمن ينفي كونه تعالى عالماً ومن يقول أنه يعلم الأشياء جملة دون تفصيلها ومن
يفسر القرآن برأيه كما قاله عبدالقاري الزرقاني وجعل شيخنا العلامة الشيخ أحمد بن أحمد بن الهادي
التنقيطي أقلياً في شرحه لمختصر خليل المسمى بالمعنى هذا الخلاف المذكور في البدعي المختلف في تكفيره
لا في البدعي المقطوع بعدم كفره حيث قال بعد ذكر إعادة الاختياري لمن اقتدى بالبدعي المختلف
في تكفيره مانعه : أما المقطوع بعدم كفره كمن بدعه خفيفة كفضل على أبي بكر فلا إعادة
على من اقتدى به وبعبارة الشيخ مصطفى في صاحب البدعة الخفيفة كما في الرهوني كتفضيل على علي
سائر الصحابة اه وفي الرهوني قال ابن الحاجب وفي المبتدع كحروري والقدري ثالثاً تعاد في الوقت
ورابعاً تعاد أبداً ما لم يكن والياً بناء على فسقهم أو كفرهم ولما كان والياً والشافعي والقاضي فيهم قولان اه
وفي قل ابن عرفة بيان وجه قول ابن الحاجب ما لم يكن والياً حيث ذكر رواية ابن حبيب عن مالك
من أتم بأحد من أهل الأهواء أعاد أبداً إلا إماماً أو والياً أو خليفة لتمام ابن عمر بالحجاج ونجدة
الحروري اه وقد نقل الرهوني عن ابن رشد تعليل استثناء الوالي أو الخليفة حيث قال في نقله عنه
وقيل أنه يعيد في الوقت وبعده وهو ظاهر قول محمد بن عبد الحكم وقاله ابن حبيب إلا في الوالي أو خليفته
على الصلاة لما في ترك الصلاة خلفه من الخروج عليهم وما يخشى في ذلك من سفك الدماء اه المراد منه
بلفظه . وقال الإمام العيني الحنفى في شرح صحيح البخارى في باب إمامة المفتون والمبتدع بعد نقل
البخارى لقول عثمان بن عفان رضي الله عنه حيث سئل وهو محصور عن الأتباع بإمام الفتنة فقال الصلاة
أحسن ما يعمل الناس فإذا أحسن الناس فأحسن معهم وإذا أساءوا فاجتنب أساءتهم اه مانعه وأما
الصلاة خلف الخوارج وأهل البدع فاختلف العلماء فيها فأجازتها طائفة منهم ابن عمر إذ صلى خلف الحجاج
وكذلك ابن أبي ليلى وسعيد بن جبير ثم خرجا عليه وقال النخعي كانوا يصلون وراء الأمراء ما كانوا وكان
أبو وائل يجمع مع المختار بن عبيد وسئل ميمون بن مهران عن الصلاة خلف رجل يذكر أنه من
الخوارج فقال أنت لا تصلي له إنما تصلي لله عز وجل وقد كنا نصلي خلف الحجاج وكان حرورياً أزرقياً
وروي أشهب عن مالك لأحب الصلاة خلف الإباضية والواصلية ولا السكينة معهم في بلد وقال ابن

(١) أخرجه البخارى في فضائل اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في الباب السادس

٨٦٩ من (١) جرّة ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة . رواه (١) البخارى واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

منها في فضائل أبي بكر الصديق وفي كتاب اللباس في باب من جر ازاره من غير خيلاء وفي باب من جر ثوبه من الخيلاء ولفظه هنا من جر ثوبه بحيلة لم ينظر الله إليه يوم القيامة ورواه بنحوه في أول كتاب اللباس في باب قول الله تعالى قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده وفي كتاب

القاسم أرى الاعداء في الوقت على من صلى خلف أهل الدع وقال اصغ بعيداً وقال الثوري في القدرى لاندموده وقال أحمد بن حنبل لا يسلي خلف أحد من أهل الاهراء اذا كان داعياً الى هواء ومن صلى خلف الجهمية والرافضية والقدرية بعيد وقال أصحابنا تكره الصلاة خلف صاحب هوى وبدعة ولا يجوز خلف الراضى والجهمى والقدرى لانهم يعتقدون أن الله لا يعلم الشيء قبل حدوثه وهو كفر والمشبه ومن يقول بخاق الله الآن وكان أبو حنيفة لا يرى الصلاة خلف المبتدع ومثله عن أبي يوسف وأما الفاسق بجوارحه كالزاني وشارب الخمر فزعم ابن حبيب أن من صلى خلف من يعرب الخمر بعيداً أبدأ إلا أن يكون والياً وقيل في رواية يصح وفي المحيط لوصلى خلف فاسق أو متدع يكون محرراً لثواب الجماعة ولا ينال ثواب من صلى خلف النقي وفي المبسوط يكره الاقتداء بصاحب البدعة اه منه بلفظه (قال مقبده محمد حبيب الله أمانته الله على الإيمان . بجوار رسول الله عليه الصلاة والسلام وكفاه شرف في الزمان .) هذا الذي لحصناه وحررناه في حكم صلاة الجمعة في هذا الزمان وحكم من تسلي خلفه هو المتعين على كل مسلم متدين (وحاصله) القطع بوجوب فرضيتها مادام المسلمون لم ينعوا منها ولم يعجزوا عن الدفع عنهم بكل حيلة تمكنهم وأن تصلى خلف من ولده المسلمون لامامتها مع الاحتياط ما أمكن بطلب الاتم شروطاً فلا تم والاوزع فالاوزع والاعلم فالاعلم والعزم متى ان شاء الله تعالى تأليف رسالة تشتمل على ما حررته ها مع زيادات وايضاح وتحريير بليغ وأسماها ان شاء الله (أعام الله . بدوام ايجاب الجمعة) تسكون ان شاء الله تعالى مستوفية لأدلة وجوبها على الدوام ، مادام المسلمون في دار الاسلام ، وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من جر ثوبه خيلاء) أى لاجل الخيلاء أى كبرا والخيلاء بالند ولفظ مسلم . من الخيلاء . (لم ينظر الله إليه) نظر رحمة أى لم يرحمه (يوم القيامة) والثوب شامل للازار والرداء والقميص والسراريك أو غيرها من كل ما يسمى ثوباً زاد البخارى (قال أبو بكر يارسول الله ان أحد شقي ازارى يسترخى إلا أن أتعاهد ذلك منه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لست ممن يصنعه خيلاء) هذا لفظه في كتاب اللباس ولفظه في كتاب المنافع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لست تصنع ذلك خيلاء * ففقه أنه لا حرج على من انجر ازاره بغير

الادب * وأخرجه مسلم في كتاب اللباس والزينة في باب تحريم جر الثوب خيلاء ويان

٨٧٠ من ^(١) جَهَزَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَا وَمَنْ خَلَفَ غَازِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجْزِيهِ فَقَدْ غَزَا . رواه ^(١) البخارى واللفظ له ومسلم عن زيد بن خالد الجهنى عن رسول الله ﷺ

حد ما يجوز
ارخاؤه اليه
بسروايات
الموافق للفظ
الغارى منها
الا فى لفظ

من الخلاء

رواية واحدة

(١) أخرجه

البخارى فى

كتاب الجهاد

فى باب فضل

من جهز

غازيا أو خلفه

بخير* ومسلم

فى كتاب

الامارة فى

باب فضل

اعانة الغازى

فى سبيل

الله بمركوب

وغيره وخلافته

فى أهله بخير

بروايتين

قصد مطلقا وهل كراهة ذلك للتحريم أو للتثنية فيه خلاف وخص يوم القيامة بعدم نظر الرحمة لانه اليوم الذي تشخص فيه الابصار ويستند فيه احتياج الناس الى نظر الله تعالى اليهم وانقارهم الى رحته التى وسعت كل شىء وهذا الحديث أخرجه أبو داود فى اللباس والنسائى فى الزينة وفيه فضيلة لابى بكر رضى الله عنه حيث شهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له بما يثابى ما يكره لقوله انك لست ممن يصنع خيلاء وعدم نظره تعالى نظر رحمة لمن يحرمه خيلاء عام يتناول الرجال والنساء لكن زاد النسائى والترمذى وصححه فقالت أم سلمة فكيف تصنع النساء بذيولهن فقال يرخين شبرا فقالت اذن تتكفف أقدامهن قال يرخين ذراعا لا يزدن عليه وعند أبى داود عن ابن عمر قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لامهات المؤمنين شبرا ثم استردنه فزادهن شبرا فكن يرسلن الثياب فنزعهن ذراعا قال القسطلانى ففيه قدر الفراع المأذون فيه وانه شبران بشر اليد المعتدلة (قال مقبده وقفه الله تعالى) وفي هذا القدر تجدد لذييل المرأة المال للستر المنار له بقول خليل فى مخضره وذيل امرأة مطال لستر الخ وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من جهز غازيا) بتشديد الهاء من التجهيز أى من هيا للغازى أسباب سفره بشىء قليل أو كثير من ماله أو من مال الغارى (فى سبيل الله بخير) أى من هيا وأحضر خيرا كانا ما كان للغازى ولو ابرة يخط بها ثيابه أو خيطا أو غير ذلك (فقد غزا) يعنى أن له مثل أجر الغازى وان لم يغز حقيقة من غير أن ينقص من أجر الغازى شىء ووجه ذلك أن الغازى لا يتأتى منه الغزو الا بعد أن يكفى ذلك العمل فصار المجهز له كمن يباشره الغزو ولكنه يضاعف الاجر لمن جهزه من ماله ما لا يضاعف لمن دله أو أعانته اعانة مجردة عن بذل المال . نعم من تحقق عبزه عن الغزو وصدقت نيته يفغى أن لا يختلف فى أن أجره يضاعف كاجر العامل المباشر كما ورد فيمن نام عن حزيه لأن من صدقت نيته وعاقه عائق دلت الاحاديث على أنه يعطى على قدر نيته مثل ما يعطاه من عمل دون نقص عنه كما دل عليه ما أخرجه البخارى فى صحيحه فى غزوة تبوك بعد باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم الحجر باسناده المتصل عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع من غزوة تبوك فدنا من المدينة فقال ان بالمدينة أقواما ما سرتهم مسرا ولا قطعتم وادبا الا كانوا معكم فقالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال وهم بالمدينة

حبسهم العذراء فقد دل هذا الحديث على أن من حبسه العنصرع جزم نيته على السير في الجهاد أو
فى أى عمل من أعمال البر له أجر من عمل ذلك العمل بسبب جزمه بنيته على فعل ذلك العمل الصالح
فهو دليل على أن السير فى الأعمال الصالحة يحصل بالروح لا بمجرد البدن فقط بل ورد فى
الحديث أن نية المؤمن خير من عمله ويكفيك ما فى هذا الحديث الصحيح الذى رواه البخارى فى هؤلاء
الذين هم بالمدينة وقد بلغت بهم نيتهم مبلغ أولئك العاملين بأبدانهم وهم على فرشهم فى بيوتهم فالسابقة
الى الله تعالى وإلى الدرجات العلى انما تكون بالنيات والهمم لا بمجرد الأعمال فان صاحبها العمل فقد
تم المراد للعامل وان منعه عن ذلك عذر صحيح كما فى هذا الحديث فقد حصل له أجر نيته فضلاً
من الله تعالى والأحاديث فى هذا المعنى كثيرة وأسس العلماء من معانها قاعدة هى أن كل من نوى
خبراً فقلب عنه بمنزلة تحقيق كفتلة وسفر ومرض وغير ذلك من الأعراض المانعة عما نواه المسلم حصل
له أجره كما أشار إليه صاحب روضة السرين بقوله

ومن نوى للخير لكن قد غلب عنه فأجر مانوى له جلب
كفتلة وسفر ومرض وكبر وغير ذا من عرض

(ومن خلف) بتخفيف اللام (غازياً فى سبيل الله بخير) أى قام بعده فى أهله وفى كل من
يتركه بعده بأن تاب عنه فى مراعاة أهله وقضاء ما رهم فى زمان غيبته وفعل لهم ما أمكنه بما كان
يفعله الغازى (فقد غزا) أى حصل له أجر الغزو من غير أن ينقص من أجر الغازى شيء لأن
فراغ الغازى للغزو واشتغاله به بسبب قيام غيره بأمر عياله كان مسبباً عن فعل ذلك الذى خفه فى
أهله بخير قال الشيخ محي الدين النووى معناه أنه حصل له أجر سبب الغزو وهذا الأجر يحصل
بكل حهاز قل أو أكثر ولكل خالف له فى أهله بخير من قضاء حاجة لهم أو اتفاق عليهم أو ذب
عنهم وغير ذلك ويختلف الثواب بقدر قلة ذلك وكثرته قال الابن عبد شريح ومن خلف غازياً فى
أهله فقد غزا قلت الا ظهر باعتبار اللفظ مساواته فى الثواب اه فى هذا الحديث نظير حديث من
فطر صائماً كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيء رواه أحمد فى مسنده والترمذى
وابن ماجه وابن حبان من رواية زيد بن خالد رضى الله عنه وهو صحيح كما قاله السيوطى وفى حديث
عمر بن الخطاب مرفوعاً من جهز غازياً حتى يستقل كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع رواه ابن
ماجه وفى الطبرانى الأوسط برجال الصحيح مرفوعاً من جهز غازياً فى سبيل الله فله مثل أجره ومن
خلف غازياً فى أهله بخير أو أفق على أهله فله مثل أجره وأخرج الطبرانى عن معاذ بن جبل رضى
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهز غازياً أو خلفه فى أهله بخير فانه معنا
وأخرج أحمد فى مسنده والطبرانى فى الكبير عن سهل بن حنيف رضى الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من أعان مجاهداً فى سبيل الله أو غازياً فى عسرتة أو مكاتباً فى رقبته أظله
الله فى ظله يوم لا ظل الا ظله ولذا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يفز أعطى سلاحه علياً
أو أسامة رضى الله تعالى عنهما كما أخرجه الطبرانى فى الكبير والأوسط عن جبلة بن حارثة رضى الله
عنه وفى صحيح ابن حبان عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مرفوعاً من أظل رأس غاز أظله
الله يوم القيامة الحديث قال الفسطلافى فى شرح صحيح البخارى فان قلت هل من جهز غازياً على

٨٧١ مَنْ ^(١) حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ . رواه البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله

الحج في باب
فضل الحج
المبرور وفي
أواخر كتاب
الحج في باب
قول الله تعالى
فلا رفث
ولا فسوق
وفي الباب
الذى يليه
أيضا *
وأخرجه
مسلم في أواخر
كتاب الحج
في باب فضل
الحج والعمرة
ويوم عرفة
بثلاث روايات
اثنان منها
بلفظ من حج
فلم يرفث ولم
يفسق الخ
وواحدة بلفظ
من أتى هذا
البيت فلم
يرفث ولم
يفسق رجع
كما ولدته أمه

الكمال ويختلفه بخير في أهله له أجر غازين أو غاز واحد أجاب ابن أبي جرة بأن ظاهر اللفظ يفيد أن له أجر غازين لأنه عليه الصلاة والسلام جعل كل فعل مستقلا بنفسه غير مرتبط بغيره وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى في الجهاد وقول (واللفظ له) أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في الرواية الأولى من روايته (من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا) ولفظه في الرواية الثانية (من جهز غازيا فقد غزا ومن خلف غازيا في أهله فقد غزا) وكلاهما برواية زيد بن خالد الجهنى كرواية البخارى أيضا وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من حج لله) وفي رواية للبخارى في آخر كتاب الحج في باب قول الله تعالى فلا رفث ولا فسوق والباب الذى بعده من حج هذا البيت وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق الخ وفي رواية له من أتى هذا البيت وهى تشمل الاثنان للحج أو للعمرة وتوافقها رواية للدارقطنى بسند فيه ضعف من حج أو اعتمر فلم يرفث الخ وقوله في رواية البخارى من حج لله صريحة في أن هذا الفضل العظيم الآتى ليس لنفسي من أخلص حجه لله تعالى وإن كان لفظ من حج كافيا في قصد أن الحج لله لأن من أتى البيت دون قصد حج بنية جازمة لا يوصف بأنه حج البيت في عرف الشرع (فلم يرفث) بتثليث الفاء في المضارع والماضى لكن الأفصح الضم في المضارع والفتح في الماضى أى لم يجمع أو يفحش أو يخاطب الرجل امرأته فيما يتعلق بالجماع قل ابن سيده الرفث الجماع وقد رفث اليها ورفث في كلامه يرفث رفثا وأرفث أفعش والرفث التعريض بالكباح اه وقال الأزهرى الرفث كلمة جامعة لكل ما يريد به الرجل من المرأة وكان ابن عباس يخصه بما خوطب به النساء . (ولم يفسق) هو بضم السين المهملة من باب قعد وتكسر السين لفة حكاهما الأخفش أى ولم يأت بسبيحة ولا معصية قال سعيد بن جبير في قوله تعالى فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج الرفث اتيان النساء والفسوق السباب قال الأبي الفسوق السبثات وقيل قول الزور وقيل الذبح للأصنام وقيل ما أصاب من محارم الله تعالى من الصيد كذا نقله عن المازرى والجدال المراءى أى مع الرفقاء وقد ذكر الجدال في الآية ولم يذكر في هذا الحديث اعتمادا على الآية ويحتمل أن يكون ترك الجدال قصداً لأن وقوعه لا يؤثر في ترك مقفرة ذنوب الحاج اذا كان المراد به المجادلة في أحكام الحج لما يظهر من الأدلة أو المجادلة بطريق التعميم لا تؤثر أيضا لأن الفاحش منها داخل في عموم الرفث والحسن منها ظاهر في عدم التأثير والمستوى الطرفين لا يؤثر أيضا قاله في فتح البارى والفاء في قوله فلم يرفث للعطف على الشرط الذى هو قوله من حج ثم ذكر جواب الشرط بقوله (رجع) وهو بمعنى صار أى صار من ذنوبه (كيوم ولدته أمه)

عنه عن رسول الله ﷺ

يجر يوم على الاعراب ويفتحه على البناء وهو المختار في مثله لأن صدر الجملة المضاف اليها مبنى قال ابن مالك في الألفية

* وابن أو اعرب ما كاذ قد أجريا * واختر بنا متلو فعل بنيا *

أى رجع مشابها لنفسه فى أنه يخرج بلا ذنب كما خرج بالولادة بلا ذنب وهو يشمل الصفات والكبائر والتباعد قال الحافظ بن حجر وهو من أقوى الشواهد لحديث العباس بن مرداس المصرح بذلك وله شاهد من حديث ابن عمر فى تفسير الطبرى اهـ . لكن قال الطبرى انه بالنسبة الى المظالم محمول على من تاب وعجز عن وفائها وقال الترمذى هو مخصوص بالمعاصى المتعلقة بحقوق الله خاصة دون العباد وقال الأبى قال ابن العربى هذه الطاعات لا تكفر الكبائر وإنما تكفرها الموازنة أو التوبة ولكن هذه الطاعات ربما أثرت فى القلب فعملت على التوبة ويحتمل أن يكون الثواب بالجنة بعد المؤاخذه بمقدار الذنب قال الأبى بعد نقل هذا الكلام قوله ويحتمل أن يكون الثواب بالجنة بعد المؤاخذه بمقدار الذنب لا يصح لأنه لا فائدة اذن للعبادة الخاصة اذ كل العصاة كذلك على مذهب الأشعرية واختار ابن بزيعة أن هذه الطاعات تكفر الكبائر قال ويدل على ذلك حديث مباهاة الملائكة عليهم السلام بالحاج لأن الملائكة عليهم السلام مطهرون مطلقاً ولا يباهى المطير مطلقاً الا بمطهر مطلقاً فاقائل يعنى عنه بحجه وكذلك غير القتل من الكبائر قال هذا مقتضى خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر عن الله تعالى ولله سبحانه أن يعوض المظلوم أضعافاً وله أن لا يعوضه اذ لا حرج عليه سبحانه وتعالى فى أحكامه ولا حكم لسواه ويعضد هذا قوله تعالى « ومن دخله كان آمناً » هذا ظاهر اللفظ ولا يخاطب الله سبحانه الخلق الا بظاهر من الأمر فلا يعطل ظاهر بياض وقد روى ابن المبارك حديثاً عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وقف بعرفة وقد كادت الشمس أن تغرب فقال يا بلال أنصت لى الناس فقال بلال أنصتوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنصت الناس فقال معشر الناس أتانى جبريل آتياً فأقرأنى من ربى السلام وقال ان الله قد غفر لأهل عرفات وضمن عنهم التبايعات فقال عمر يا رسول الله أهذا لنا خاصة فقال هو لكم وإن أتى بعدكم الى يوم القيامة فقال عمر كثر خير الله وطاب قال (فان قلت) قد جاء أن الجهاد يكفر كل شيء الا الدين فما بال الحج يكفر كل شيء على مقتضى هذه الأحاديث (قال قلت) أسرار الله تعالى لا يطلع عليها غيره فنقف مع ما فهمنا ولا سبيل الى الخروج عنه قال الابن الجارى على مذهب الأشعرية فى أنه تجوز مغفرة الكبائر دون توبة صحة تكفير الحج لها اهـ (قل مقيده وفقه الله تعالى) ومما يشهد لحديث المتن فى المعنى ما رواه الترمذى من حديث ابن مسعود « تابوا بين الحج والعمرة فانهما يفيان الفقر والذنوب كما يننى الكير خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحج المبرور ثواب دون الجنة » وقد روى الحاكم من حديث جابر سئل النبي صلى الله عليه وسلم ما بر الحج قال اطعم الطعام وطيب الكلام هكذا رواه وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وحديث المتن رواه النسائى وابن ماجه وقولي (واللفظ له) أى للبخارى وأما مسلم فلنقله فى أقرب رواياته للفظ البخارى (من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كمولده أمه) وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق

٨٧٢ مَنْ (١) حَلَفَ بِمِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا مُتَعَمِّدًا فَهُوَ كَمَا قَالَ
وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِمَحْدِيدَةٍ عَذَّبَ بِهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ . رواه البخارى (١)

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الجنائز
في باب ما جاء
في قاتل النفس
وفي كتاب
الأدب في
باب من كفر
أخاه بشيء
تأويل فهو
كما قال بزيادة
وفي كتاب
الآيما
والنذور في
باب من حلف
بملة سوى
ملة الاسلام
بها كذلك *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الآيما بكسر
الهمزة في باب
بيان غلط
تحريم قتل
الإنسان نفسه
وأن من قتل
نفسه بشيء
عذب به في
النار الخ
ثلاث روايات

(١) قوله (من حلف بملة) بالنون (غير) بالجر صفة للملة (الاسلام) أى من
حلف بملة غير ملة الاسلام كاليهودية والنصرانية كأن قال وحق اليهودية ما فعلت أو أن فعلت
كذافاً أنا يهودى حالة كونه (كاذباً) أى كاذباً في تعظيم تلك الملة التى حلف بها أو كاذباً فى
المحلو ف عليه لكن عورض بكون المحلوف عليه يستوى فيه كونه صادقاً أو كاذباً اذا
حلف بملة غير ملة الاسلام والتفصيل بكذا يجرى على الغالب لأن الصادق كالكاذب كما
قررناه لكنه أخف كراهة فى المكروه والكاذب زاد بحرمة الكذب والذم حقيقة
انما هو من جهة كونه حلف بتلك الملة الباطلة معظماً لها حالة كونه (متعمداً) فيه دلالة
لفعل الجمهور أن الكذب هو الخير غير المطابق للواقع سواء كان عمداً أو غير عمد اذ
لو كان شرطه العمد لا يقبضه هنا (فهو كما قال) أى فيحكم عليه بالذى قاله ونسب لنفسه
كقوله فأنا يهودى أو نصرانى وظاهر هذا الحديث أن يحكم عليه بالكفر بمجرد هذا
القول ويحتمل أن يعلق ذلك على الخلل ما روى بريدة مرفوعاً عن أنس بن مالك من الاسلام
فان كان كاذباً فهو كما قال وان كان صادقاً يرجع الى الاسلام سالماً والحق التفصيل فان
اعتقد تعظيم ما ذكر كفر وعليه يحمل قوله عليه الصلاة والسلام من حلف بغير الله فقد
كفر رواه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وان قصد حقيقة التعليق فينظر
فان كان أراد أن يكون منصفاً بذلك كفر لأن ارادة الكفر كفر وان أراد البعد
عن ذلك لم يكفر لكن هل يحرم عليه ذلك أو يكره تنزيها قال القسطلاني . الثانى
هو المشهور ويلقى ندباً لا اله الا الله محمد رسول الله ويستفقر الله ولا تتمقده يمينه
ويحتمل أن يكون المراد به التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم بأنه صار يهودياً
وكأنه قال فهو مستحق لمثل عذاب المخوف بملتهم ومثل هذا قوله عليه الصلاة
والسلام من ترك الصلاة فقد كفر أى استوجب عقوبة من كفر لأن من تركها
غير مستحل لتركها لا يكون كافراً وإنما يصح بذلك تعصياناً شديداً للهِم الا اذا
استهان بذلك ودام عليه فالذى عليه المحققون كسعد الدين الفتازانى أنه يكفر بذلك
كما أشار اليه شيخنا الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنقيطى اقلنا فى الواضح المين بقوله
والسعد قال فيمن استهاننا بالذنب أن كفره قد بانا
كفله له ولا يبالى به كأنه من الحلال

ثم قال (ومن قتل نفسه بمحديدة) أى بألة قاطعة كالسيف والسكين ونحوهما
وفي كتاب الآيما والنذور ومن قتل نفسه بشيء وهو أعم (عذب بها) أى
بالحديدة كما فى رواية الكشميهنى وهى الموافقة لما فى المتن هنا أى الحديدة ولغير
الكشميهنى عذب به بالتذكير وبواقعه ما فى كتاب الآيما والنذور من قوله بشيء
(فى نار جهنم) وفيه أن الجزاء من جنس العمل فهو من باب مجازاة العقوبات

واللفظ له ومسلم عن ثابت بن الضحاك الأنصاري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٧٣ من (١) حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ يَقْتَضِعُ بِهَا مَالَ أَمْرِي مُسْلِمٌ هُوَ فِيهَا فَاجِرٌ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ (رواه البخاري (١) ومسلم

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير

في تفسير سورة آل عمران في باب

ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً وفي

كتاب الأيمان والتذوق في باب عهد

الله وفي باب قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد

الله الآية مثل ما أخرجه في بابها في

كتاب التفسير وفي كتاب المساقاة في باب الخصومة

في البئر والقضاء فيها وفي كتاب الخصومات

في باب كلام الخصوم بعضهم في بعض وفي كتاب الزهري

في باب اذا اختلف الراهن

الأخروية للجنات الدنيوية ويؤخذ منه أن جنابة الانسان على نفسه كجنابته على غيره في الاثم لأن نفسه في الحقيقة ليست ملكاً له بل هي لله فلا يتصرف فيها الا بما أذن له فيه . ولا يخرج بذلك من الاسلام ويصلي عليه عند الجهور خلافاً لأبي يوسف حيث قال لا يصلي على قاتل نفسه وهذا الحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ويستفاد من هذا الحديث ما ذكره العيني بما نصه: احتج بالحديث المذكور أبو حنيفة وأصحابه على أن الحالف باليمين المذكور ينقذ يمينه وعليه الكفارة لأن الله تعالى أوجب على المظاهر الكفارة وهو منكر من القول وزور والحلف بهذه الأشياء منكر وزور وقال النووي لا ينقذ بهذه الأشياء يمين وعليه أن يستغفر الله ويوحده ولا كفارة عليه سواء فعله أم لا . وقال هذا مذهب الشافعي ومالك وجهور العلماء واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم من حلف فقال باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ولم يذكر في الحديث كفارة قلنا لا يلزم من عدم ذكرها فيه نفي وجوب الكفارة وقال ابن بطال في قوله ومن قتل نفسه بحديدة أجمع الفقهاء وأهل السنة على أن من قتل نفسه لا يخرج بذلك عن الاسلام وأنه يصلي عليه وأئمه عليه كما قال مالك ولم يكره الصلاة عليه الا عمر بن عبد العزيز والأوزاعي والصواب قول الجماعة لأن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سن الصلاة على المسلمين ولم يستثن منهم أحداً فصلى على جميعهم قلت قال أبو يوسف لا يصلي على قاتل نفسه لأنه ظالم لنفسه فيلحق بالباغي وقاطع الطريق وعند أبي حنيفة ومحمد يصلي عليه لأن دمه هدر كما لو مات حتفه اه * وقولي (واللفظ له) أي للبخاري وأمامسلم فلنظفه في أقرب رواياته للفظ البخاري (من حلف بيمين غير الاسلام كاذباً متعمداً فهو كقاتل ومن قتل نفسه بشيء عذبه الله به في نار جهنم) وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله (من حلف على يمين صبر) بالاضافة وبدونها وقوله صبر بفتح الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة أي الزم بها وجس عليها وأصل الصبر الحبس أو يحبس نفسه ليحلف واطافة يمين لصبر لما بينهما من الملازمة قال محي الدين النووي ويمين الصبر هي التي يحبس الحالف نفسه عليها وقال الحنفى أضيفت اليمين للصبر أي الحبس لأنه يترتب هليها اذا حلف المدعى أو المدعى عليه كذبا عند القاضي وحكم بحبس من توجه عليه الحق ظاهراً وقال عياض في معنى يمين صبر أي أكره حتى حلف أو حلف جراً واقداماً لقوله تعالى فاصبرهم على النار (يقتطع) بالالف وهو في موضع الحال وفي رواية الكشميهني ليقطع أي لأجل أن يقطع (بها مال امرئ مسلم) أودمى أو ماهد أو حلفاً من حقوقهم (هو فيها) أي في اليمين (فاجر) غير جاهل ولا ناس ولا منكره بل كاذب (لقي الله وهو عليه غضبان)

واللفظ له عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
 ٨٧٤ مَنْ حَلَفَ مِنْكُمْ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ

اسم فاعل من الغضب والمراد لازمه كالغضب والانتقام وفي رواية لمسلم وهو عنه
 معرض قال القاضي عياض الاعراض والغضب والسخط في الحادث عبارة عن تغير
 الحال لارادة ايقاع السوء بالغير وكل على الله سبحانه محال فالثلاثة كناية عن ارادة
 الله تعالى تعذيبهم أو عن تعذيبهم أو عن ذمهم فترجع الى صفات الذات أو الى
 صفات الفعل وترجع من صفات الذات الى الارادة أو الكلام قال الأبي صفات
 الذات ما قام بها أو اشتق من معنى قائم بها كالعلم وعالم وصفة الفعل ما اشتق من معنى
 خارج عن الذات كخالق ورازق فانها من الخلق والرزق وإذا ردت الى صفة الذات
 فالتى في كتب المتكلمين انها ترجع منها الى الارادة وزاد القاضي هنا انها ترجع
 الى الكلام من قوله اذا كانت كناية عن الذم لأن الذم كلام اه * وقول واللفظ
 له أى لمسلم وأما البخارى فجميع رواياته لا بد أن تجد فيها مخالفة مع لفظ مسلم
 ولو بحذف كلمة كقوله هو فيها فاجر هذا في جميع روايات ابن مسعود ومن أقرب
 رواياته للفظ مسلم روايته في كتاب التفسير في باب ان الذين يشتركون بعهد الله الآية
 فنقطه فيها من رواية ابن مسعود رضى الله عنه (من حلف على يمين ليقتطع بها
 مال امرئ مسلم لئى الله وهو عليه غضبان) فلم يخالف لفظ مسلم الا في حذف
 هو فيها فاجر وان أثبتتها في غير هذا الموضع من رواياته أو في لفظ يقتطع فانه هنا
 بنقط ليقتطع لكن للبخارى في هذا الباب بعينه باسناده من رواية الأشعث بن قيس
 الكندى رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل لفظ مسلم حرفا
 بحرف * وفي الصحيحين بعد هذا الحديث واللفظ للبخارى فأترل الله تصديق ذلك
 ان الذين يشتركون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لاخلق لهم في الآخرة الى
 آخر الآية قال فدخل الأشعث بن قيس وقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن يعنى
 (عبد الله بن مسعود) قلنا كذا وكذا قال في أترلت كانت لى بئر في أرض ابن
 عم لى قال النبي صلى الله عليه وسلم بينك وأمينه قلت اذن يحلف يارسول الله فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر النخ حديث الثن ولفظ مسلم بنحوه
 وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق *

(١) قوله (من حلف منكم) أى من قدر الله تعالى عليه منكم الحلف بغير
 الله تعالى (فقال في حلفه) بفتح المهملة وكسر اللام أى يمينه لما تموده من حلف
 أهل الجاهلية (باللات) بالوحدة في أوله وهو صنم ثقيف بالطائف أو لغريش
 بنخلة وهو بتشديد اللام صخرة بالطائف وعن ابن زيد انه بيت بنخلة وان قريشا
 كانت تعبده وقد روى البخارى عن ابن عباس في قوله تعالى اللات والعزى كان

والمرتن الخ
 وفي كتاب
 الشهادات في
 باب سؤال
 الحاكم المدعى
 هل لك بينة
 قبل اليمين وفي
 الباب التالى
 لما بعد هذا
 الباب وفي
 باب يحلف
 المدعى عليه
 حيثما وجبت
 عليه اليمين
 وفي الباب
 الذى بعد
 باب اذا تأسرع
 قوم في اليمين
 وأخرج
 مسلم في كتاب
 الايمان بكسر
 الهمزة في باب
 وعبد من
 اقتطع حق
 مسلم يمين
 فاجرة بالنار
 ثلاث روايات
 أو أكثر .

وَالْعَزَىٰ فَلَيْقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

اللات رجلا يلت سويق الحاج وهو موقوف على ابن عباس وهذا الرجل قيل هو عمرو بن لحي وقيل صرمة بن غم فلما مات عبدوا الصخرة التي كان يلت عندها إحلالا له وسموها باسمه وقال الزجاج قرئ اللات بتشديد التاء زعموا أن رجلا كان يلت السويق ويبيعه عند ذلك الصنم قسمى الصنم اللات بتشديد التاء كذا في العين قال والأكثر بتخفيف التاء وكان الكسائي يقف عليها بالهاء الله وهذا قياس والأجود في هذا اتباع المصحف والوقف عليها بالتاء اهـ (قال مقيد وفقه الله تعالى) قوله وهذا قياس والأجود الخ من أين له أن القياس الوقف عليها بالهاء بل القياس والواجب المتعين عند القراء السبعة ما عدا الكسائي الوقف عليها بالتاء اتباعا للمصحف كما هو القاعدة المشار لها بقول صاحب الدرر اللوامع

فصل ولكن متبعا متى تهف سنن ما أثبت رسما أو حذف

وما من الهاءات تاء أبد لا وما من الموصول لفظا فصلا

واتما وقف عليها الكسائي بالهاء طردا لمذهبه فيها وفي مرضات وفي ذات بهجة وفي ولات حين مناص ولم يوافق غير من السبعة على ذلك في هذه اللفظة ولا في غيرها من المذكورات حتى أبو عمرو وابن كثير وان واقفاه في كل ما كتب بالتاء من الهاءات المؤنثة وم وجهت به مخالفة أبي عمرو وابن كثير للكسائي في وقفه على اللات اسم الصنم بالهاء كوننا اذا وقفنا عليها بالهاء أشبهت لفظ الوقف على اسم الله جل وعلا وعلى هذا فوقف الكسائي عليها بالهاء ليس لكونه أقيس بل لاتباع الرواية فقط وتواترها في قراءته وحيث تواترت في قراءته فيسلك في الوقف عليها من طريق قراءته مارواه أئمة القراء والسلف الصالح وان ضعف القياس الوقف عليها كما أشار الى نحو ذلك صاحب الدرر اللوامع بقوله بعد البيتين المذكورين

فاسلك سبيل مارواه الناس منه وات ضعفه القياس

ثم قال عاطفا على اللات (والعزى) بضم العين المهمة وتشديد الزاى المفتوحة بعدها ألف التأنيث المقصورة فهي فعل من العز وهي تأنيث الأعز كالأفضل والأفضل وهي اسم صنم قيل صخرة وقيل بيت وقيل شجرة لطفان يعبدونها كما قاله مجاهد وهي التي بعث اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها وجعل يضربها بالفأس ويقول

يا عز كفرانك لا سبحانه انى رأيت الله قد أهانك

وقال أبو شامة في شرح الشاطبية قال أبو علي قال أبو عبيد اللات والعزى ومناة أصنام من حجارة اهـ (فليقل) متداركا لدينه (لا اله الا الله) لأن الحلف إنما هو بالله تعالى فاذا حلف باللات والعزى أو بأحدهما أو بمناة أو بغير هذه من الأصنام فقد ساوى الكفار في ذلك الحلف وان لم يقصد مساواتهم فأمره الشارع أن يتدارك ذلك بكلمة التوحيد التي هي لا اله الا الله أى مع عديتها وهي محمد رسول الله ليكون ذلك مبرئا له من الشرك لأنه قد ضاهى بحلفه بالأصنام الكفار حيث أشركها بالله تعالى في التعظيم اذ الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به والتعظيم حقيقة يختص بالله تعالى فلا يضاهى به المخلوق

وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَ أَقَامَرُكَ فَلْيَتَصَدَّقْ (رواه البخاري) (١) وأخرجه واللفظه ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

قال ابن العربي من حلف بهما جادا فهو كافر ومن قال جاهلا أو ذاهلا يقول كلمة التوحيد تكفر عنه ذلك وترد قلبه عن السهو الى الذكر ولسانه الى الحق وتنفى عنه ماجرى به من اللغو اه * واختلف في الأمر في قوله فليقل فليل للوجوب وهو وجيه ان كان حلفه بهما لكونهما معبودتين لأنه صار كافرا . وقيل للندب ان كان حلفه بهما جرى منه لغير ذلك كما يقول الرجل وحياتك لأفعلن كذا فأمره حينئذ إنما هو لنشبهه بمن يعبداه (واعلم) أن الحلف بالأصنام لا يتعدى عينا انفاقا لكنه عند أبي حنيفة على الحالف بها كفارة لأن الله تعالى أوجب على المظاهر الكفارة لكون المظاهر منكرا من القول وزورا والحلف بالأصنام كذلك وقال مالك والثافعي لا كفارة فيه محتجين بظاهر هذا الحديث لأنه لم يذكر فيه كفارة ولو كانت واجبة لذكرها وثما هو حجة لنا معشر المالكية أيضا موافقة الحنفية لنا على سقوطها في قوله واليهودية والنصرانية (قال الابن) في شرح صحيح مسلم مانصه * قال المازري : والحلف بما لا يجوز من هذا النوع لا كفارة فيه وأوجبها أبو حنيفة فيه وفي قوله هو يهودي أو نصراني ولم يوجبها في قوله واليهودية والنصرانية ولا في قوله هو مبتدع أو بريء من النبي صلى الله عليه وسلم واحتج بأن الله أوجبها على المظاهر وعلل وجوبها بأنه قال منكرا من القول وحجتنا عليه هذا الحديث لانه لم يذكر فيه كفارة وموافقتنا لنا على سقوطها في قوله واليهودية وما بعدها اذ لا فرق فيه فانه اذا قال واليهودية فقد عظم مالا حرمة له واذا قال ان فعلت كذا فيهودى فقد عظم الاسلام والجميع لا يجوز الحلف به اه ثم قال الابن بعده وكما لا كفارة عليه في قوله هو يهودي فكذلك لا كفارة عليه في قوله هو سارق أو زان أو عليه غضب الله أو دعا على نفسه ان فعل وليستغفر الله في الجميع وقال أبو حنيفة والقياس والاستحسان أن يلزمه كفارة يمين وحجتنا عليه أن الاصل براءة الذمة وأيضا فقد جرى مثل هذه الالفاظ في الاحاديث وليس في شيء منها تعرض للكفارة اه ثم قال (ومن قال لصاحبه تعال) ففتح اللام أمر من التعالي وهو الارتفاع يقول منه اذا أمرت تعال يارجل بفتح اللام والمرأة تعالي والمرأتين تعاليا وللنساء تعالين وكلها بفتح اللام (أقامرك) بالجرم جواب الأمر يقال قامره يفامره قارا اذا طلب كل واحد أن يغلب صاحبه في عمل أو قول ليأخذ مالا جملا للقال وهو حرام بالاجماع (فليصدق) أى بشيء كما في رواية لسم ليكفر عنه ما اكتسبه من اثم دعائه صاحبه الى معصية القمار المحرم بالاتفاق وقرن القمار بذكر الحلف باللات والعزى لكونهما معامن فعل الجاهلية قال القرطبي والظاهر وجوب هذه الصدقة ولا حادها

(١) أخرجه البخاري في كتاب الادب في الباب الذي بعد باب من كفر أخاه من غير تأويل فهو كما قال وفي آخر كتاب الاستئذان في باب كل هو باطل اذا شغله عن طاعة الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك الخ وفي كتاب التفسير في باب أفرأيت اللات والعزى من سورة والنجم وفي كتاب الأيمان والذوق في باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت * وأخرجه مسلم في أول كتاب الأيمان بفتح الهمزة في باب من حلف باللات والعزى فليقل لا اله الا الله بروايتين أو ثلاث

بل يتصدق بما يصدق عليه الاسم أى اسم الصدقة قال عياض وقال المخالف يعنى بعض الخفية انما أراد في الحديث بالصدقة كفارة يمين وقال الخطابي يتصدق بما أراد أن يقامر عليه قال في فتح الباري أى بالمال الذى كان يريد أن يقامر به وليس في الحديث ما يدل على شيء من الأمرين لأن الأمر بها جاء بعد ذكر القامرة فهى كفارة تختص بالقامرة لأنها كفارة يمين وحبثنا على الخطابي أنه لا تختص الصدقة بما أراد أن يقامر عليه بل لأنه لما نوى بذل مال في وجه غير جائز كانت كفارة بنية أن يتصدق بمال يخرج في طريق البر ومسالك الشرع كما أمر أن يقول لا اله الا الله تكفيراً لتلك الكلمة فيكفر القول بالقول والفعل بالفعل والحديث حجة لا عليه الجمهور من أن العزم مؤاخذ به بخلاف الخواطر اهـ بقول الأبي عن القاضي عياض واعترض الحافظ في فتح الباري ما للقاضي عياض من قوله ان العزم على المعصية ذنب يكتب على صاحبه ويؤاخذ به بخلاف الحافظ الذى لا يستقر بأن ما في الحديث هنا ليس مجرد عزم فقط بل في الحديث التصريح بالقول الداعي الى المعصية حيث قال تعالى أقامرك فداؤه الى المعصية والقمار حرام باتفاق فقد حصل القول مع العزم على المعصية (قال مقبده وفقه الله تعالى) ويمكن الجواب عن القاضي عياض بأنه اكتفى بكون العزم وحده على المعصية كفعل المعصية بماقرب عليه ولو لم ينضم اليه قول اذ لم يتوقف في كونه كالفعل من العلماء غير القاضي الباقلان وغيره جزم بأنه كالفعل فلذلك جزم عياض بأن العزم وحده كاف في المؤاخذة به فلم يلتفت لاضتمام القول اليه لأن غاية ما يفيد تأكيد العزم والحكم بالاثم حاصل بالعزم المصمم قبل القول (تنبيه) الحلف بالآباء حرام . وقد ورد التصريح به في حديث الصحيح عن ابن عمر قال سمعت عمر يقول قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم وحكم غير الآباء من سائر الخلق كحكم الآباء في النهي وفي حديث ابن عمر عند الترمذى وقال حسن وصححه الحاكم أنه سمع رجلاً يقول من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك والتعبير بذلك للبالغة في الزجر والتغليظ وهل النهي للتحريم أو لكراهة التنزيه والقولان مرجحان عندنا معتر المالكية وعند الحنابلة التحريم وجمهور الشافعية أنه للتنزيه وقال امام الحرمين المذهب القطع بالكراهة وقال غيره بالتفصيل فان اعتقد فيه من التعظيم ما يعتقد في الله حرم الحلف به وكفر بذلك الاعتقاد وأما اذا حلف بغير الله تعالى لاعتقاده تعظيم المحلوف به على ما يليق به من التعظيم فلا يكفر بذلك ولا تنعقد يمينه وتخصيص حديث ابن عمر بالآباء لوروده على سبب هو أن النبي صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه فذكر الحديث وقيل قد خص بالآباء لكون الحلف بهم كان غالباً عليهم لما في الرواية الأخرى وكانت قريش تحلف بآبائهم ويدل على التميم قوله من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت فلو حلف بغيره تعالى سواء كان المحلوف به يستحق التعظيم كالأنبياء والملائكة والعلماء والصالحين والكعبة والآباء والملوك أو كان لا يستحق التعظيم كالأحاديث من الناس أو يستحق التحقير والا ذلال كالشياطين والأصنام لم تنعقد يمينه (قال القسطلاني) قال الطبري من حلف بالكعبة أو آدم أو جبريل ونحو ذلك لم تنعقد يمينه ولزمه الاستغفار لأقدامه على ما نهى عنه ولا كفارة في ذلك (نعم) استثنى بعض الحنابلة من ذلك الحلف بيننا محمد صلى الله عليه وسلم فقال تنعقد به اليمين وتجب الكفارة بالحنث به لأنه صلى الله عليه وسلم أحد ركني الشهادة الذى لا تتم الا به.

٨٧٥ من^(١) حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا (رواه البخاري^(١)) ومسلم

عن ابن عمر وأبي موسى رضى الله عنهم عن رسول الله ﷺ

ولله تعالى أن يقسم بما شاء من خلقه كالليل والنهار ليعجب بها المخلوقين ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولدلائها على خالقها وأما المخلوق فلا يقسم إلا بالخالق قال
ويخرج من سواك الشيء عندي وتعلمه فيحسن منك ذاك

اه منه (قال مقبده وفقه الله تعالى) وكما يمنع الحلف بغيره تعالى كالآباء والأشراف وحياتهم لأن فيه تعظيم غير الله بمثل ما يعظم به الله تعالى يمنع الحلف بالطلاق أو العتق ولذا يؤدب من حلف بهما كما في الميسر على مختصر خليل. وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه «من حلف منكم فقال في حلقه باللات فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه نعال أقامرك فليصدق» وبالله تعالى التوفيق وهو

الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من حمل علينا السلاح) أي من قاتلنا (فليس منا) أي ان استباح ذلك أو المراد إطلاق هذا اللفظ مع احتمال ارادة أنه ليس على الملة للبلاغة في الزجر والتخويف وقوله علينا يخرج به ما إذا حمله للحراسة لأنه حينئذ يحمله للمسلمين لا عليهم قال العيني ومعنى الحديث من حمل السلاح على المسلمين لقاتلهم به بغير حق ومعنى فليس منا أي ليس على طريقتنا أو ليس متبعاً طريقتنا لأن حق المسلم على المسلم أن ينصره ويقاقل دونه لا أن يربعه بمحمل السلاح عليه لارادة قتاله وقتله وقال الكرمانى أي ليس من اتباع سنتنا وسلك طريقتنا لا انه يريد أنه ليس من ديننا قال فاما قولك في الطائفتين احدهما باغية ثم أجاب بقوله الباغية ليست متبعة سنة النبي صلى الله عليه وسلم اه وقال الابن عند شرح هذا الحديث مانصه قال القرطبي حملها عليه صلى الله عليه وسلم كفر وحملها على غيره من المسلمين وهو المراد هنا ذنب ونحن لا نكفر بالذنب فيحمل على المستحل أو يعنى على سنتنا وهدينا (قال الابن) وكان هذا جواباً لأن هديه أخص من مطلق اتباعه فلا يلزم من كونه ليس على هديه أن لا يكون من أمته اذ لا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم اه وقال النووي كان ابن عينة يكره تأويل الحديث لان عدم التأويل أزجر قال الابن ويعنى بمحمل السلاح حملها لأبى وان لم يقاقل كالحارب يحملها ولم يقاقل فلا يتناول حملها لنصرة من تجب نصرته اه وروى مسلم في باب هذا الحديث باسناد متصل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سل علينا السيف فليس منا ومعناه موافق لعنى هذا الحديث أي من حمل علينا المذكور (قال مقبده وفقه الله تعالى) ومن حمل السلاح المطلوب شرعاً حمله للدفع به عن النفس والحريم والمال وللجهاد في سبيل الله فان حمله لذلك كله من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة أصحابه بعده فلا يدخل حمله

(١) أخرجه البخاري في كتاب الديات

في باب قول الله تعالى ومن أحيائها الخ وفي كتاب الفتى في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم من حمل علينا السلاح

بروايتين

باسنادين

أولاهما عن ابن عمر وثانيتهما

عن أبي موسى *

وأخرجه مسلم

في كتاب

الايمان بكسر

الهمزة في باب

قول النبي صلى

الله عليه وسلم

من حمل علينا

السلاح فليس

منا بروايتين

أولاهما عن ابن

عمر وثانيتهما

عن أبي موسى

الأشعري

وروى في الباب

الذي بعده هذا

الحديث عن

أبي هريرة

مع زيادة ومن

غشنا فليس منا

٨٧٦ من (١) ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَعِدْ قَقَامَ رَجُلٍ

لهذه الأغراض في حمله المذموم ينص هذا الحديث لأن حمله للأغراض المذكور مطلوب شرعاً ومغرب فيه وربما وجب أن توقف حفظ النفس عليه أو الدين أو الحريم أو المال بل لا يتم الرشد شرعاً إلا به لتوقف الدفع عن المال عليه فالدفع عن المال بالسلاح أولى في تحصيل الرشد من مجرد التنمية له والحفظ دون آلة الدفع التي هي السلاح لأن من ناه حتى إذا تمت تنميته جاءه اللصوص والمخاربون وسلبوه منه حيث لم يكن له سلاح يدفع به عنه فلا يتم رشده حيثئذ ولا يسلب عنه وصف السفه ولهذا صرح العلامة المحقق أبو علي بن رجال المدائني في حاشية شرح النخبة عند قول صاحبها

الرشد حفظ المال مع حسن النظر وبغضهم له انضلاح معتبر

بأن من جملة ما يدخل في حفظ المال مداوانه والدفع عنه وسقيه ونحو ذلك وقال أن ذلك هو التحقيق (قلت) وما حققه أبو علي بن رجال يوافقه حديث مسلم من رواية أبي هريرة قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت أن جاء رجل يريد أخذ مالي قال فلا تعطه مالك قال أرأيت أن قاتلني قال قتله قال أرأيت أن قاتلني قال فأنت شهيد قال أرأيت أن قتله قال هو في النار وقد نظم معنى هذا الحديث بعض أكابر علمائنا بالقطر الشبقي بقوله

أخرج مسلم عن الثقات عن أبي هريرة عن الهادي السنن

لا تعط من يريد الأخذ مالكا وقاتله ان يرد قتالكا

فأنت ان تقتل شهيد وهو ان قتل في النار فياقتل قن

وهذا الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان بكسر الهمزة في باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد مهدر الدم والنخ وقد أخرج ابن ماجه نحو هذا الحديث من رواية أبي هريرة أيضاً وسيأتي حديث الصحيحين في هذا الحرف وهو قوله صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما وروى الترمذي وغيره عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد ثم قال هذا حديث حسن صحيح اه فهذه الأحاديث دالة على أن حمل السلاح للدفع به الجائر شرعاً أو الواجب مطلوب شرعاً بل التحقيق كما مر عن أبي علي بن رجال أنه شرط في الرشد أن لا يتم حفظ المال إلا به * وحديث من حمل علينا السلاح كإرواه الشيخان رواه أيضاً الترمذي والنسائي وابن ماجه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من ذبح) أى من ذبح أضحيته في يوم النحر (قبل الصلاة) أى صلاة العيد (فليعد) بضم أول المضارع من أعاد أضحيته لأن الذبح للتضحية لا يصح قبلها واستبدل بأمره عليه الصلاة والسلام بإعادة التضحية لقول أبي حنيفة رحمه الله بوجوبها لأنها لو لم تكن واجبة لا أمر صلى الله عليه وسلم بإعادتها عند وقوعها في غير محلها (قمام رجل) هو أبو بردة بن نيار

فَقَالَ هَذَا يَوْمٌ يُشْتَهَى فِيهِ اللَّحْمُ فَذَكَرَ مِنْ جِيرَانِهِ فَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ صَدَقَهُ فَقَالَ وَعِنْدِي جَذَعَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ شَاتِي لَحْمٌ فَرَخَصَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه البخاري^(١)) واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ.

(فقال هذا يوم يشتهى فيه اللحم) المراد بقوله هذا يوم يوم النحر وهو يوم العيد الأكبر ولعل وجه اشتباه اللحم في هذا اليوم تأخر الفطر في يوم النحر ندبا الى أن تصلى صلاة العيد فتشوف الفوس الى أكل اللحم بخلاف عيد الفطر فانه يندب الفطر قبل صلاة العيد ولو بنحو تمرات كما هو السنة لحديث بريدة المروى عند احمد والترمذي وابن ماجه بأسانيد حسنة وصححه الحاكم وابن حبان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ويوم النحر حتى يرجع فإكل من نيكلته وإنما فرق بينهما لأن السنة أن يتصدق في عيد الفطر قبل الصلاة بدفع فطرته وفطرة من تلزمه نفقته المساكين فاستحب له الأكل ليشاركهم في ذلك والصدقة في يوم النحر إنما هي بعد الصلاة من الأضحية فاستحب موافقتهم فيه أيضا وليتميز اليومان عما قبلهما من الأيام اذ ما قبل يوم الفطر من الأيام يحرم فيه الأكل بخلاف ما قبل يوم النحر (وذكر من جيرانه) بكسر الجيم جمع جار أى ذكر منهم هنة كما صرح به في رواية مسلم فلفظه وذكر هنة من جيرانه والهة بفتح الهاء والتون مخففة الحاجة والفقر (فكأن) بتشديد التون بعد الهمزة (النبي صلى الله عليه وسلم صدقه) بتشديد الدال أى صدقه فيما قاله عن جيرانه من الاحتياج (قال وعندى جذعة) أى قال أبو بردة المذكور وعندى جذعة أى من المعز وهى بفتح الجيم والذال المعجمة والعين المهملة التى طعنت فى الكنية (أحب الى) أى هى أحب الى كما هو لفظ مسلم (من شاتى) بالثنية وهو مضاف لقوله (لحم) لطيب لحما ومنها وكثرة ثمنها (فرخص له النبي صلى الله عليه وسلم) وفى الصحيحين بعد قوله فرخص له النبي صلى الله عليه وسلم قول أنس فلا أدري أبلغت الرخصة من سواء أم لا قال وانكفأ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كيثيين فذبحهما فقام الناس الى غنيمة فتوزعوا أو قال فتجزعوا هـ . وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه من كان ذبح قبل الصلاة فليعد فقام رجل فقال يا رسول الله هذا يوم يشتهى فيه اللحم وذكر هنة من جيرانه كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقه قال وعندى جذعة هى أحب الى من شاتى لحم أفأذبحها قال فرخص له ثم ذكر الزيادة المذكورة آتفا عنها وقول أنس فلا أدري أبلغت الرخصة من سواء أم لا أى الرخصة

(١) أخرجه البخارى فى كتاب العيدين فى باب الأكل يوم النحر وأخرجه بمعناه فيه أيضا فى باب كلام الامام والناس فى خطبة العيد الخ وفى كتاب الأضاحى فى باب ما يشتهى من اللحم يوم النحر وفى باب سنة الأضحية بمعناه * وأخرجه مسلم فى أول كتاب الأضاحى فى باب وقتها بثلاث روايات أصرحها فى موافقه لفظ البخارى الرواية الأولى منها

٨٧٧ من (١) ذَبَحَ قَبْلَ الصَّلَاةِ فَلْيَذْبَحْ شَاةً مَكَانَهَا وَمَنْ لَمْ يَكُنْ

ذَبَحَ فَلْيَذْبَحْ عَلَى اسْمِ اللَّهِ (رواه) البخارى (١) ومسلم واللفظ له عن

جندب بن سفيان البجلي رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه

البخارى في

كتاب الذبائح

والصيد

والتسمية على

الصيد في باب

قول النبي صلى

الله عليه وسلم

فليذبح على

اسم الله وفي

كتاب الأيمان

والنذور في

باب اذا حثت

ناسيا في الأيمان

وفي كتاب

التوحيد في

باب السؤال

بأسماء الله تعالى

والاستعاذة*

وأخرجه مسلم

في أول كتاب

الأضاحي في

باب وقتها

بمخمس روايات

من رواية

جندب

المذكور

في التضحية بالجذعة لعله قاله لكونه لم يبلغه قوله صلى الله عليه وسلم المروى في مسلم
لأنه دعوا الامانة . وخطابه عليه الصلاة والسلام في هذه القضية لواحد وقع في مثله
خلاف الأصوليين ف قيل ان خطاب الشرع للواحد يختص به وقيل انه يعم جميع المكلفين
والثاني قول الحنابلة وهذا الحديث كما رواه الشيخان رواه النسائي في الصلاة والأضاحي
وابن ماجه في الأضاحي أيضا وقوله في الحديث فانكفأ مبهومز أى مال وانعطف
وقوله الى كبشين فذبحهما فيه اجزاء الذكر في الأضحية وأن الأفضل أن يذبحها
بنفسه وهما جمع عليهما وفيه جواز التضحية بمجوانين وقوله فتوزعوها أوقال فتجزعوها
هما بمعنى . وهذا شك من الراوى في أحد اللفظين وقوله غنمة بضم الغين تصغير
غنم . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من ذبح قبل الصلاة) الخ هو بمعنى ماقبله أى من ذبح أضحيته يوم
النحر قبل الصلاة أى صلاة عيد الأضحي (فليذبح شاة) أخرى (مكانها) وفي لفظ
فليذبح مكانها أخرى (ومن لم يكن ذبح) قبل الصلاة بل آخر الذبح حتى صلينا
(فليذبح) أضحيته (على اسم الله) هو بمعنى رواية فليذبح باسم الله أى قائلا باسم
الله هذا هو الصحيح في معناه وقال القاضى عياض يحتمل أربعة أوجه أحدهما أن يكون
معناه فليذبح لله والباء بمعنى اللام والثاني معناه فليذبح بسنة الله والثالث بتسمية الله
على ذبحته اظهارا للاسلام ومخالفة لمن يذبح لغيره وقما للشيطان والرابع تبركا باسمه
وتيمنا بذكره كما يقال سر على بركة الله وسر باسم الله وقد أخرج مسلم بمعنى هذا
الحديث أيضا من رواية البراء بن عازب عنه عليه الصلاة والسلام قال من ضحى
قبل الصلاة قائما ذبح لنفسه ومن ذبح بعد الصلاة فقد تم نسكه وأصاب سنة المسلمين
وأخرج البخارى مرتين من رواية البراء أيضا هذا الحديث بنحو لفظ مسلم فهما متفقان
معنى على هذا الحديث من رواية البراء بن عازب وحيث لم يتفق لفظهما عنه صريحا
أعرضت عن جعل هذا الحديث في متن زاد المسلم واكتفيت بذكره هنا في شرحه . أما
وقت ذبح الأضحية فأحسن من جمع أقوال الأئمة فيه واختلافهم الامام النووي في شرح
مسلم ونصه : وأما وقت الأضحية فينبغى أن يذبحها بعد صلاته مع الامام وحينئذ تجزئته
بالاجماع قال ابن المنذر واجمعوا على أنها لا تجوز قبل طلوع الفجر يوم النحر واختلفوا
فيما بعد ذلك فقال الشافعى وداود وابن المنذر وآخرون يدخل وقتها اذا طلعت الشمس
ومضى قدر صلاة العيد وخطبتين فان ذبح بعد هذا الوقت أجره سواء صلى الامام أم لا

٨٧٨ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيَصْبِرْ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يُفَارِقُ الْجَمَاعَةَ
شَبْرًا فَيَمُوتُ إِلَّا مَاتَ مِيتَةً

وسواء صلى المضحى أم لا وسواء كان من أهل الأمصار أو من أهل القرى أو البوادي والمسافرين
وسواء ذبح الامام أضحيته أم لا وقال عطاء وأبو حنيفة يدخل وقتها في حق أهل القرى
والبوادي اذا طلع الفجر الثاني ولا يدخل في حق أهل الأمصار حتى يصلي الامام ويخطب فان ذبح
قبل ذلك لم يجزه . وقال مالك لا يجوز ذبحها الا بعد صلاة الامام وخطبته وذبحه . وقال أحمد لا يجوز قبل صلاة
الامام ويجوز بعدها قبل ذبح الامام وسواء عند أهل الأمصار والقرى ونحوه عن الحسن والاوزاعي واسحق
ابن راهويه وقال الثوري لا يجوز بعد صلاة الامام قبل خطبته وفي أثنائها وقال ربيعة فيمن لامام
له ان ذبح قبل طلوع الشمس لا يجزيه وبعد طلوعها يجزيه . وأما آخر وقت التضحية فقال الشافعي
تجوز في يوم النحر وأيام التشريق الثلاثة بعده ومن قال بهذا على بن أبي طالب وجابر بن مطعم
وابن عباس وعطاء والحسن البصري وعمر بن عبد العزيز وسليمان بن موسى الأسدي فقيه أهل
الشام ومكحول وداود الظاهري وغيرهم . وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد تختص يوم النحر ويومين
بعده وروى هذا عن عمر بن الخطاب وعلي وابن عمر وأنس رضى الله عنهم أجمعين وقال سعيد
ابن جبير تجوز لأهل الأمصار يوم النحر خاصة ولأهل القرى يوم النحر وأيام التشريق وقال محمد
ابن سيرين لا تجوز لأحد الا في يوم النحر خاصة وحكي القاضي عياض عن بعض العلماء أنها تجوز
في جميع ذى الحجة واختلفوا في جواز التضحية في ليالى أيام الذبح فقال الشافعي تجوز ليلا مع
السكرانة وبه قال أبو حنيفة وأحمد واسحق وأبو ثور والجمهور وقال مالك في المشهور عنه
وعامة أصحابه ورواية عن أحمد لا تجزئه في الليل بل تكون شاة لحم اه منه بلفظه على طولها
(قال مقبده وفقه الله تعالى) قول الامام النووي وقال مالك في المشهور الخ هو كذلك عن امامنا
مالك وعليه جمهور أصحابه وله قول بالجواز وبه قال أشهب والشافعي وأحمد وأبو حنيفة ولأشهب
أيضاً أنه يجوز في الهدايا لا في الضحايا قاله القرطبي ونقله عنه الإبي في شرح صحيح مسلم . وقول
واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه . من ذبح قبل الصلاة فليذبح مكانها أخرى ومن كان لم
يذبح حتى صلينا فليذبح على اسم الله . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من رأى من أميره) أى من رأى ممن كان أميراً عليه من قبل الامام أو من
قبل جماعة المسلمين التى تقوم مقام الامام الأعظم (شيئاً يكرهه) وفي رواية فكرهه (فليصبر) أى
على ما كرهه من جور وظلم والأمر بالصبر يستلزم وجوب السمع والطاعة للامام الأعظم أو أميره
النايب عنه في غير معصية الله تعالى اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ثم بين ما يلزم على مفارقة الجماعة
بترك طاعة الامام أو أميره فقال (فانه) الضمير للشأن وهو يعود على ما بعده (ليس أحد يفارق
الجماعة شبراً) أى قدر شبر (فيموت) بالرفع ويجوز النصب فيه نحو ما تأتينا فتحدثنا أى فيموت على
ذلك المذكور من مفارقة الجماعة (الامات ميتة) بكسر الميم كالفتلة بكسر الكاف وكالجلسة بيان

(١) أخرجه البخارى في كتاب الأحكام
 جَاهِلِيَّة (رواه البخارى ^(١)) والفظله ومسلم عن ابن عباس رضى
 الله عنهما عن رسول الله ﷺ

لهيئة الموت وحالته التي يكون عليها ولذلك وصفها بقوله (جاهلية) أى كاليئة الجاهلية
 في الضلالة والفرقة اذ ليس لهم امام يطاع ولا يرجعون الى طاعة أمير يعتبر شرعاً ولا يتبعون
 هدى بل كانوا مستنكفين عن ذلك مستبدين في الأمور لا يتفقون على رأى وليس
 المراد أنه يموت كافراً بذلك بل يكون عاصياً بالخروج عن طاعة أميره . وفي هذا
 الحديث أن السلطان لا يتعزل بالفسق اذ عزله سبب للفتنة واراقة الدماء وتفريق
 كلمة أهل الاسلام فالفسدة في عزله أعظم منها في بقاءه وكذا في سائر الأمراء غالباً
 وقد أجمع الفقهاء على أن الامام المتغلب تنزم طاعته ما أقام الجماعات والجهاد الا اذا وقع
 منه كفر صريح فلا تجوز طاعته في ذلك بل يجب عزله ومجاهدته على كل من قدر
 وقد نظم شيخنا وأخونا المحقق المرحوم الشيخ محمد العاقب في منظومة الجهاد ونصب
 الامام تعين طاعة الامام المتغلب بقوله
 ومن تغلب وعمت طاقته تعينت على الجميع طاعته
 وقد صرح المصنف في اضاءة الدجنة بعدم جواز عزل الامام بالفسق الا اذا كفر
 كفرأ صريحاً حيث قال
 ولا يجوز عزله ان طرأ عليه فسق أو بغى واجترأ
 ولا الخروج عنه الا ان كفر وحفر البغي هوى فيها حفر
 قال الأئمة في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث هذا نص في عدم القيام على
 الأمراء وانظر أسياف البلاد المتعارين لا تسبهم كان الشيخ (يعنى ابن عرفة) يقول
 غايتهم أنهم عصاة لأنهم لم يشقوا عصياً واذا دعا الامام الى قتالهم فان كان لاقامة حق
 وجبت طاعته والا لم تجب اهـ وقال قبل هذا في شرح حديث قبل هذا الحديث قال
 الطيبي وفيه أن من قاتل تعصباً لا لاطهار دين ولا لاعلاء كلمة الله تعالى هو على
 باطل ثم قال وهذا كقتال الأعراب بعضهم بعضاً وكقتال أهل القرى فيما بينهم
 ويتناولها أيضاً اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار اهـ (قال مقيد وفقه
 الله تعالى) ومثل ما ذكره الأئمة هو ما يقع غالباً في قبائل قطر شقيط من القتال
 الدائم للتعصب والتنافس واظهار الغلبة فهو باطل بلاريب ولا رجم غيب وهو مما
 يسهل التغرب عن الأوطان خوف الوقوع بسبب العصبية في تلك الفتنة التي هي
 طاعة للشيطان نسأل الله تعالى السلامة من شرها والموت على الايمان بجوار رسولنا
 سيد بنى عدنان عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام طول الزمان (تنبيه) يجوز
 دفع الصائل على النفس أو الحرم بل وعلى المال بعد انذار الدافع لفافهم الخطاب من
 انسان عاقل لا المجنون أو بهيمة كما يجوز ابتداء قصد قتله ان علم أنه لا يندفع الا به

في باب السمع والطاعة للامام
 ما لم تكن معصية وفي
 كتاب الفتن
 في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سترون بعدى أموراً تنكرونها الخ بروايتين
 عن ابن عباس رضى الله عنهما
 أولى الروايتين بلفظ من كره
 من أميره شيئاً الخ *
 ومسلم في كتاب الامار في باب
 الأمر بترك الجماعة عند
 ظهور الفتن وتحذير الدعاة
 الى الكفر بروايتين عن
 ابن عباس ثانيتهما لفظه
 فيها من كره من أميره شيئاً الخ

٨٧٩ مَن رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ (رواه البخاري^(١))

ومسلم واللفظ له عن أبي قتادة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التعبير
في باب من
رأى النبي صلى
الله عليه
وسلم في المنام
برواتين
أولاهما من
رواية أبي
قتادة وثانيتهما
زيادة في
آخرها من
رواية أبي

سعيد الخدري*
وأخرجه مسلم
في كتاب
الرؤيا عن أبي
قتادة بطريقين

ولا يجوز للمصول عليه جرح الصائل ان قدر على الهرب منه بلا مشقة والى ما ذكرناه ها من أحكام دفع الصائل أشار خليل المالكي في آخر باب حد شاربه المسكر من مختصره بقوله : وجاز دفع صائل بعد الانذار للقام وقصد قتله ان علم أنه لا يندفع الا به لاجرح ان قدر على الهرب منه بلا مشقة الخ . والمراد بالجواز هنا الاذن الصادق بالوجوب ان تعين الدفع على المصول عليه كما اذا لم يتوصل لنجاة نفسه الا به وفيل لا يجب حينئذ بل يجوز فقط ولا يد تارك الدفع آتما ولا قتلا لنفسه والقول بوجوب الدفع في هذه الحالة هو أظهر القولين عند بعضهم ووجهه ظاهر وهو أن حفظ النفس واجب في جميع شرائع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يمكن حفظها في هذه الحالة الا بدفع الصائل وقصد قتله ان علم أنه لا يندفع الا به . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من رأى) أى من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم (في المنام) أى في منامه (فقد رأى الحق) أى فقد رأى رؤية الحق لا رؤية الباطل قال الطيبي الحق هنا مصدر مؤكد أى فقد رأى رؤية الحق قال الفسطلاني سواء رآه على صفته المعروفة أو غيرها لكن يكون في الأولى مما لا يحتاج الى تعبير وفي الثانية مما يحتاج الى التعبير اهـ (قال مقبده وفقه الله تعالى) قد سئل العلامة المحقق أحمد بن حنبل الهيثمي كما في فتاويه الحديثية عن هذا الحديث ما حكمه فأجاب بقوله هو حديث صحيح ومعنى قوله فقد رأى الحق أى الرؤيا الحق اهـ وقوله هو حديث صحيح حق لكن كان الأولى في التعبير أن يقول هذا حديث من أصح الصحيح لأن أعلى طبقات الصحيح ما اتفق عليه الشيخان وقد علمت أن هذا مما اتفقا عليه كما درجنا عليه وبيننا موضع تخريجهما له وقوله في الحديث فقد رأى الحق أى رآه الرؤية الصحيحة الثابتة لأصناف الأحلام ولا رؤية الخبالات الباطلة وإنما كان من رآه عليه الصلاة والسلام في النوم قد رأى الحق لأن الشيطان لا يتمثل به كما سيأتى في الحديث الآتي وقد ذكر أبو الحسن عن علي بن أبي طالب في مدخله الكبير: رؤية سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم تدل على الحصب والامطار وكثرة الرحمة ونصر المجاهدين وظهور الدين وظفر الغزاة والمقاتلين ودمار الكفار وظفر المسلمين بهم وصحة الدين . هذا اذا رؤى في الصفات المحمودة وربما دل على الحوادث في الدين وظهور الفتن والبدع اذا رؤى في الصفات المكروهة اهـ (تنبيه) قد تكثر رؤيا النبي صلى

الله عليه وسلم في المنام لأهل العلم والديانة في ابتداء أمرهم واشتغالهم بحديثه صلى الله عليه وسلم تأنيسا لهم وتثبيتا لقلوبهم فاذا كمل أحدهم قلت رؤيته أياه وربما انعدمت لأن تأنيسه بسنته قد حصل وتعققت فلم يكن في الاحتياج إليها حيث ذكر كحالته في ابتداء أمره هذا ما يؤخذ من الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي واليك ما ذكره جامعها في ذلك بنصه قال (وسئل) نفع الله به مامعي حديث أخرجه الديلمي عن ابن عباس رضي الله عنهما ولفظه من استكمل ورعه حرم رؤيته في المنام (فأجاب) بقوله منشأ الأشكال فيه جعل ورعه فاعل استكمل بمعنى كمل والظاهر أن هذا ليس هو المراد وإنما الذي يتضح به المعنى أن ورعه مفعول والفاعل ضمير من والمعنى من عد ورعه كاملا حرم رؤيته في المنام أي الرؤية التي تدل على شرف رائيها بأن يراء صلى الله عليه وسلم على أوصافه المعروفة ووجه حرمانه أن ذلك الاستكمال ينبيء عن العجب بالعمل وعن غلبة أخلاق نفسه الرديئة عليه وعن عدم صدقه وإخلاصه في عبادته والا لرأى أن لا ورع له أصلا بل ولا عمل فضلا عن الورع فيه فضلا عن استكماله وإنما عوقب بذلك بخصوصه لأن صدق الرؤيا ينبيء عن صدق العمل وكذبها ينبيء عن كذب العمل فبجعلت رؤيته صلى الله عليه وسلم غير واقعة ليستدل بذلك على كذبه في ذلك الاستكمال وأنه لم يحصل له من الورع شيء (فان قلت) هل يمكن حل الحديث على المعنى الأول ويلتمس له وجه (قلت) نعم لكن يتكلف بأن يقال كنى بحرمان ما هو من لازم النوم عن حرمان النوم لأن كمال الورع الذي هو الزهد يستدعي تجنب الشبع ونحوه من قبائح الأوصاف والأخلاق ويلزم من تجنب ذلك قلة النوم حتى يصير كأنه غير موجود أو يقال حرم رؤيته في النوم لاستغنائه عنها بما هو أعلى وأفضل وهو رؤيته في اليقظة لأن التحقيق أنها ممكنة بل واقعة كما ذكره وشاهده غير واحد من أولياء الله تعالى بأن ترفع الحجب فيرويه صلى الله عليه وسلم يقظة في قبره الشريف إذ الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أحياء في قبورهم يصلون وقد يقع له صلى الله عليه وسلم تشكل فيرى ذلك التشكل منفصلا عن القبر الشريف كما وقع ذلك للعارف سيدي علي وفا بترتبهم بالفرافة أو يقال وجه حرمانه أياها أنها تقع غالباً لتأنيس الضعفاء وتبشيرهم بأنهم على حق ومن كمل ورعه صار من المتمكنين الذين لا يحتاجون لتأنيس الضعفاء وتبشيرهم بما ذكر ونظير هذا أن المريد الصادق في ابتدائه تكثر له الكرامات لتؤنس وتثبت فاذا كمل خفت أو انعدمت عنه لعدم احتياجه إليها ومن ثم قال الجنيد سيد الطائفة رضي الله عنه وعنهم: مشى قوم على الماء ومات بالعطش من هو أفضل منهم وقال ذرة استقامه خير من ألف كرامه وقال بعض الأساتذة لتأنيده له شكاً إليه أنه كان يجد كرامة ثم عدتها يابى أن الصبي إذا دخل المكتب أعطى خشخاشه يلعب بها فاذا تمرن عليه رماها وتركها فكذلك رؤيته صلى الله عليه وسلم تكون تأنيسا للمريدين في ابتداء أراذلهم فاذا كملوا بكمال تورعهم استغنوا عن ذلك التأنيس فحرم بحرمان الرؤية عن هذا الاستغناء . واعلم أن هذه كلها احتمالات والله تعالى أعلم بمراد نبيه صلى الله عليه وسلم بتقدير صحة الحديث لأن أحاديث الديلمي فيها ما فيها كما تقرر في محله والله أعلم اهـ بلفظه * وقولي واللفظ له أي سلم وأما البخاري فلفظه « من رأى فقد رأى الحق » هكذا من رواية أبي قتادة وله من رواية أبي سعيد الخدري « من رأى فقد رأى الحق فان الشيطان لا يتكلمني » وقوله فان الشيطان الخ نطق به لتسمي المعنى

٨٨٠ من رآني^(١) في المنام فسيراني في اليقظة ولا يتمثل الشيطان

بي (رواه البخاري^(٢)) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضي الله

عنه عن رسول الله ﷺ

وتلخيص الحكم ومعنى لا يتكون لا يتكون كونه مثل كوني ولا يتخذ كوني أي لا يتشكل بشكلي قاله العيني في شرح البخاري ومعناه ما يأتي في الحديث الآتي بعد هذا إن شاء الله . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله (من رآني في المنام فسيراني في اليقظة) بفتح القاف وهي الحالة المقابلة لحالة النوم ومعنى هذا الحديث فيه وجهان (الوجه الأول) هو أن معنى قوله فسيراني في اليقظة المراد به رؤيته يوم القيامة رؤية خاصة في القرب منه (والوجه الثاني) أن معناه من رآني في المنام ولم يكن هاجر في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم والدينية فسبوقه الله تعالى للهجرة إليه والتشرف ببقائه في حياته ويكون الله تعالى جعل رؤيته في المنام علامة على رؤياه في اليقظة قال في المصابيح وعلى القول الأول فقيه بشاره لرأيه بأنه يموت على الاسلام وكفى بها بشارة وذلك لأنه لا يراه في القيامة تلك الرؤية الخاصة باعتبار القرب منه الا من تحقق منه الوفاة على الاسلام حقق الله تعالى لنا ولا حباونا وأقاربنا ومشايخنا وللمسلمين الوفاة على أمم الايمان والاسلام بمجواره عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والسلام ثم قال (ولا يتمثل الشيطان بي) وهو كالتعليل لما قبله لتحقق رؤياه عليه الصلاة والسلام . لسكل من رآه في المنام ومعنى لا يتمثل الشيطان بي لا يحصل له مثال صورتي ولا ينشبه بي فكما منع الله الشيطان أن يتصور بصورته الكريمة في اليقظة كذلك منعه في المنام فلا يشبه الحق بالباطل وقد قال البخاري بعد هذا الحديث قال ابن سيرين اذا رآه في صورته أي قال محمد بن سيرين لا يعتبر رؤيته صلى الله عليه وسلم الا اذا رآه الرائي في صورته التي جاء وصفه بها في حياته ومقتضاه أنه اذا رآه على خلافها كانت رؤيا تأويل لا حقيقة . والصحيح أنها حقيقة سواء كان على صفته المعروفة أو غيرها كما قاله القسطلاني وغيره قال شيخ الاسلام زكريا الأنصاري والمشهور أنها رؤيا حقيقة ان رآه على صورته كان ادراكه لذاته الشريفة أو على غيرها كان ادراكا لمثاله وتبعية الهيئة انما هو من جهة الرائي اه ونحو هذا مانسب القسطلاني لابن العربي قال قال ابن العربي رؤيته صلى الله عليه وسلم بصفته المألومة ادراك للحقيقة ورؤيته على غيرها ادراك للغال فان الصواب أن الانبياء لا تغيرم الأرض ويكون ادراك الذات الكريمة حقيقة وادراك الصفات ادراك المثل وشذ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التمييز
في باب من
رأى النبي
صلى الله عليه
وسلم في
النام وهو مسلم
في كتاب
الرؤيا في باب
قول النبي
عليه الصلاة
والسلام من
رآني في المنام
فقد رآني

٨٨١ مَنْ رَأَى ^(١) فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ فِي
(رواه البخاري ^(٢)) عَنْ أَنَسٍ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَكُلَاهُمَا رَضِيَ
اللهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللهِ ﷺ

بعض الصالحين فزعم أنها تقع بعين الرأس حقيقة في اليقظة اه قال القسطلاني بعد
نقله لكلام ابن العربي وقد ذكرت مباحث ذلك في كتاب الواهب الدنية بالمنهج
المحمدية وقد نقل عن جماعة من الصوفية أنهم رأوه صلى الله عليه وسلم في المنام
ثم رأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا منها متخوفين فأرشدهم إلى
طريق تزيهها فجاء الأمر كذلك وفيه بحث ذكرته في الواهب اه قال ومن
فوائد رؤيته صلى الله عليه وسلم تسكين تشوق الرائي لكونه صادقاً في محبته
ليعمل على مشاهدته اه (قال مقيد وقفه الله تعالى) يتعين الوقوف على مباحث
القسطلاني التي أشار هنا لذكرها لها في كتابه الواهب الدنية مع ما كتبه الزرقاني
على تلك المباحث في الوقوف عليها فوائد جمة . وقول واللفظ له أي للبخاري وأما
مسلم فلفظه . مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَيُرَى فِي الْيَقَظَةِ أَوْ لِكَأَنَّمَا رَأَى فِي الْيَقَظَةِ لَا
يَتَمَثَّلُ الشَّيْطَانُ فِيْهِ اه وسياق تمام الكلام على رؤيته عليه الصلاة والسلام في
النوم في الحديث التالي لهذا ان شاء الله تعالى . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي
إلى سواء الطريق .

(١) قوله مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ (أي مَنْ رَأَى عَلَى أَوْصَافِي الْمَعْلُومَةِ) فَقَدْ رَأَى
رؤية حق ليست من أضغاث الأحلام قال الكرمانى (فان قلت) الشرط وانلجاء
متعدان فما معناه ثم أجاب بأنه في معنى الاخبار أي مَنْ رَأَى فَأَخْبِرَهُ بِأَنْ رُؤْيَتِهِ
حق ليست من أضغاث الأحلام وقال في شرح المشكاة أي مَنْ رَأَى فَقَدْ رَأَى
حقيقتي على كمالها لا شبهة ولا ارتياب فيها رأى قال في فتح الباري قال الطيبي أحمد
في هذا الخبر الشرط والجزاء قدل على التناهي في المبالغة ثم ذكرناه عن شرح
المشكاة بحروفه ثم قال بل هي رؤيا كاملة ويؤيده قوله في حديثي أبي قتادة وأبي
سعيد فقد رأى الحق أي رؤية الحق لا الباطل ثم قال والذي يظهر لي أن المراد من
رَأَى فِي الْمَنَامِ عَلَى أي صفة كانت فليست بشيء ويعلم أنه قد رأى الرؤيا الحق التي هي
من الله لا الباطل الذي هو الحلم ثم قال عليه الصلاة والسلام مؤيداً أن مَنْ رَأَاهُ فِي
المنام قد رآه حقيقة بما هو تعليل لذلك (فان الشيطان لا يتمثل بي) وفي هذا
الحديث وما تقدم قبله أن الله تعالى غصم مثاله صلى الله عليه وسلم أن يتمثل به
الشيطان في النوم كما غصم ذاته الكريمة منه في اليقظة قال القسطلاني (فان قيل)
كيف يكون ذلك وهو بالمدينة والرأي في المشرق أو المغرب (أجيب) بأن الرؤية

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التصير
في باب من
رأى النبي
صلى الله عليه
وسلم زيادة
ورؤيا المؤمنين
جزء من ستة
وأربعين
جزءاً من
النبوة وفي
غير ذلك *
وأخرجه
مسلم في
كتاب الرؤيا
في باب قول
النبي عليه
الصلاة
والسلام من
رَأَى فِي الْمَنَامِ
فَقَدْ رَأَى
وقد أخرج
في هذا الباب
نحوه عن
جابر رضي
الله عنه
بروايتين

أمر يخلقه الله تعالى ولا يشترط فيها عقلا مواجهة ولا مقابلة ولا مقارنة ولا خروج شعاع ولا غيره
ولذا جاز أن يرى أعمى الصين بقعة أندلس (فان قلت) كثيراً يرى على خلاف صورته المعروفة
ويراه شخصان في حالة واحدة في مكانين والجسم الواحد لا يكون الا في مكان واحد (أجيب)
بأنه يعتبر في صفاته لا في ذاته فتكون ذاته عليه الصلاة والسلام مرئية وصفاته متخيلة غير
مرئية فالادراك لا يشترط فيه تحديق الأبصار ولا قرب المسافة فلا يكون المرئي مدفوناً في الأرض
ولا ظاهراً عليها وإنما يشترط كونه موجوداً اهـ بلقطه وقد قال العلماء إنما تصح رؤيته عليه السلام
لأحد رجلين لصحابي رآه فانطبع مثاله في نفسه فاذا رآه علم أنه رأى مثاله المعصوم من الشيطان
والثاني رجل تكرر عليه سماع صفاته صلى الله عليه وسلم المنقولة في الكتب حتى انطبع في نفسه
المثال المعصوم فاذا رآه جزم بأنه رأى مثاله المعصوم من الشيطان كما يحزم الصحابي بذلك وأما غير
هذين فلا يحزم بأنه رأى مثاله بل يجوز أن يكون رأى مثاله ويحتمل أن يكون من تخيل الشيطان
ولا يفيد قول المثال أنا رسول الله ولا قول من حضر معه هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأن الشيطان يكذب نفسه ويكذب لغيره قال الأبي وموضع الاشكال قصر الرؤيا على الرجلين
وتجوزيم في رؤية غير الرجلين أن يكون ما رآه من تخيل الشيطان مع شهادته صلى الله عليه وسلم
أن الشيطان لا يمثل به ثم قال (فان قلت) اذا لم تقصر رؤياه على الرجلين فبم يعلم غيرها أنه رأى
مثاله (قلت) يجوز أن يكون باعتقاد خلق الله تعالى للرائي أن الذي رآه هو مثاله صلى الله عليه
وسلم قال وقد تقدم أن محل الادراك من النائم لا يأتي عليه النوم اهـ (قال مقيدده وفقه الله تعالى)
قد اختلفت أقوال العلماء في معنى هذا الحديث والحديثين السابقين قبله في متن زاد المسلم وقد
اقتصرت من كلامهم على ما هو الحق إن شاء الله تعالى في شرح كل من الأحاديث الثلاثة ولنعد
لتلخيص زبدة من كلام المحققين منهم في آخر شرح هذا الحديث فأقول وبالله تعالى أستعين . قال
في فتح الباري ناسياً لابن أبي جرة ما نصه ونقل عن جماعة من الصالحين أنهم رأوا النبي صلى
الله عليه وسلم في المنام ثم رأوه بعد ذلك في اليقظة وسألوه عن أشياء كانوا منها متخوفين فأرشدهم
الى طريق تفريغها فجاء الأمر كذلك (قلت) وهذا مشكل جداً ولو حمل على ظاهره لكان
هؤلاء صحابة ولأمكن بقاء الصلبة الى يوم القيامة ويعكر عليه أن جماعاً رأوه في المنام ثم لم يذكر
واحد منهم أنه رآه في اليقظة وخبر الصادق لا يتخلف وقد اشدت انكار القرطبي على من قال من
رآه في المنام فقد رأى حقيقته ثم يراها كذلك في اليقظة كما تقدم قريباً وقد تقطن ابن أبي جرة
لهذا فأحال بما قال على كرامات الأولياء فان يكن كذلك تعين المدول عن العموم في كل راء ثم
ذكر أنه عام في أهل التوفيق وأما غيرهم فعلى الاحتمال فالت خرق العادة قد يقع للزندق
بطريق الاملاء والاغواء كما يقع للصدوق بطريق الكرامة والاكرام وإنما تحصل التفرقة بينهما
بانواع الكتاب والسنة اهـ وقول الحافظ في هذا الكلام وهذا مشكل جداً ولو حمل على ظاهره
لكان هؤلاء صحابة النخ واقفه عليه جماعة حسب ما صرح به العلامة المحقق سيدي محمد بن قاسم
جسوس في شرح السمائل الترمذية ولفظه وأنكر ذلك جماعة منهم الامام بدر الدين الاهدل النيني
أحد فقهاء الشافعية في كتاب الرؤيا ومنهم صاحب فتح الباري ومنهم الامام القرطبي وغيرهم اهـ

وقول الحافظ ولو حمل على ظاهره لكان هؤلاء صحابة الخ غير مسلم لأن شرط الصحة بالمعنى المعروف شرعاً رؤيته عليه الصلاة والسلام في عالم الملك لا رؤيته في عالم الملكوت فلا تحصل بها الصحة لمن رآه مؤمناً به كما شرح به ابن حجر الهيتمي في فتاويه الحديثية والا لثبتت لجميع أمته ولفظه في فتاويه الحديثية ولا يلزم من ذلك أن الراى صحابى لأن شرط الصحة الرؤية في عالم الملك وهذه رؤية وهو في عالم الملكوت وهي لا تفيد صحة والا لثبتت لجميع أمته لأنهم عرضوا عليه في ذلك العالم فزأتم ورأوه كما جاءت به الأحاديث اه بلفظه ثم قال الشيخ جسوس والظاهر أن رؤياه صلى الله عليه وسلم في القطة تجرى على ما مر في رؤياه نوماً ومقتضى كلام الامام حجة الاسلام وغيره من الصوفية أن ما يطلع من ذلك انما هو أمر روحاني ومشاهدة قلبية ولا مدخل لعين الرأس في شيء من ذلك قال ومن ظن أنه رآه يقطة يبصره فانما رآه يبصرته ولكن مرق نوره من يبصرته الى بصره فليس عليه فطن أنه رآه يبصره على قياس ما قاله الشيخ أبو محمد عبد القادر قسماً الله به في مريد ادعى أنه رأى الله بمعنى رأسه بعد أن استخبره وانهره اه المراد منه وقد قال محمد جسوس بعد ذكر أقوال في المرئى هل هو المثال مطلقاً أو الذات الكريمة مطلقاً أو التفصيل مانسه : وقال شيخ الاسلام زكريا تبعاً لابن العربي رؤية المصطفى صلى الله عليه وسلم بصفته العلومة ادراك لذاته وبغير صفته ادراك مثاله فالأولى لا تحتاج الى تعبير والثانية تحتاج اليه ويعمل على هذا قول النووي والصحيح أنه يراه حقيقة سواء كان على صفته العلومة أو غيرها كما ذكره المازرى اه فهذه ثلاثة أقوال في المرئى هل هو المثال مطلقاً أو الذات الكريمة مطلقاً أو التفصيل قال بعضهم وثمرة اختلاف الصفات اختلاف الدلالات . فقد قال بعض علماء التعبير ان من رآه شيخاً فهو عام سلم ومن رآه شاباً فهو عام حرب وقال العارف ابن أبى حمزة من رآه في صورة حسنة فذلك حسن في دين الرائي وان كان في جراحة من جوارحه شين أو نقص حاشاه من ذلك فذلك خلل في الرائي من جهة الدين قال وهذا هو الحق وقد جرب ذلك فوجد على هذا الأسلوب وبه تحصل الفائدة الكبرى في رؤياه حتى يتبين للرائي هل عنده خلل أم لا وقد صرح النووي بأن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في المنام لا يختص بها الصالحون وهو ظاهر قوله في الحديث من رآني فان من صبغ العموم اه وقد قال المازرى : وقال آخرون بل الحديث محمول على ظاهره والمراد أن من رآه فقد أدركه ولا مانع يمنع من ذلك ولا عقل يحيله حتى يحتاج الى صرف الكلام عن ظاهره وأما كونه قد يرى على غير صفته أو يرى في مكانين مختلفين معاً فان ذلك غلط في صفته وتخيّل لها على غير ماهي عليه وقد يظن بعض الخيالات مراثيات لكون ما يتخيّل مرتبطاً بما يرى في العادة فتكون ذاته صلى الله عليه وسلم مرئية وصفاته متخيلة غير مرئية والادراك لا يشترط فيه تحديق البصر ولا قرب المسافة ولا كون المرئى ظاهراً على الأرض أو مدفوناً وانما يشترط كونه موجوداً ولم يتم دليل على فناء جسده صلى الله عليه وسلم بل جاء في الخبر الصحيح ما يدل على بقائه وتكون ثمرة اختلاف الصفات اختلاف الدلالات اه وقد تقدم نحوه فيما قبله . هذا (والذي يتحصل من كلام المحققين) هو أن رؤيته عليه الصلاة والسلام في القطة ممكنة شرعاً وعقلاً ولا وجه لإنكارها ولا تخصيصها برؤية المثال مع أن ظواهر نصوص الأحاديث تدل على امكانها ووقوعها لمن خصه الله تعالى بها ومن حقق الصواب في هذا النقام الجلال السيوطى وألف في رسالة

سأها بتبوير الخلق في إمكان رؤية النبي والملك أطال فيها بذكر الأدلة والوقائع التي وقعت لأكابير السلف من ذلك وقال في آخرها : فحصل من مجموع هذه القول والأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم حي بجسده وروحه وأنه يتصرف ويسير حيث يشاء في أقطار الأرض وفي الملكوت وهو بهيئته التي كان عليها قبل وفاته ولم يتبدل منه شيء وأنه مغيب عن الأبصار كما غيب الملائكة مع كونهم أحياء بأجسادهم فإذا أراد الله رفع الحجاب عن أراد إكرامه برؤيته رآه على هيئته التي هو عليها لا مانع من ذلك ولا داعي إلى التخصيص برؤية المثال بل بلفظه . وهذا هو الحق عند العلامة المحقق شهاب الدين أحمد بن خنجر الهيثمي واليك ما اختاره في ذلك في فتاويه الحديثية بلفظه قال جامعها (وسئل) نعم الله به هل تمكن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة (فأجاب) بقوله أنكر ذلك جماعة وجوزوه آخرون وهو الحق فقد أخبر بذلك من لايتهم من الصالحين بل استدلل بحديث البخاري من رآني في المنام فسيراني في اليقظة أي بعيني رأسه وقيل بعين قلبه واحتمل إرادة القيامة بعيد من لفظ اليقظة على أنه لا فائدة في التقييد حينئذ لأن أمته كلهم يرونه يوم القيامة من رآه في المنام ومن لم يره في المنام وفي شرح ابن أبي عمير للأحاديث التي انتقاهما من البخاري ترجيح بقاء الحديث على عمومته في حياته ومماته لمن له أهلية الاتباع للسنة ولغيره قال ومن يدعى الخصوص بغير تخصيص منه صلى الله عليه وسلم فقد تصف ثم ألزم منكر ذلك بأنه غير مصدق بقول الصادق وبأنه جاهل بقدرة القادر وبأنه منكر لإكرامات الأولياء مع ثبوتها بدلائل السنة الواضحة وممراده بعموم ذلك وقوع رؤية اليقظة الموعود بها لمن رآه في النوم ولو مرة واحدة تحقيقا لوعده الشريف الذي لا يخلف (وأكثر) ما يقع ذلك للامة قبل الموت عند الاحتضار فلا تخرج روحه من جسده حتى يراه وفاء بوعده وأما غيرهم فيحصل لهم ذلك قبل ذلك بقلة أو كثرة بحسب تأهلهم وتعلمهم واتباعهم للسنة إذ الإخلال بها مانع كبير وفي صحيح مسلم عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن الملائكة كانت تسلم عليه إكراما له لصبره على ألم البواسير فلما كواها انقطع سلام الملائكة عنه فلما ترك الكي أي برىء كما في رواية صحيحة عاد سلامهم عليه ولكون الكي خلاف السنة منع تسليمهم عليه مع شدة الضرورة إليه لأنه يقدح في التوكل والتسليم والصبر وفي رواية البيهقي كانت الملائكة تصافحه فلما كوى تحت عنه وفي كتاب المنقذ من الضلالة لحجة الاسلام بعد مدح الصوفية ويان أنهم خبر الخلق حتى انهم وهم في يفظتهم يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء ويسمعون منهم أصواتا ويقتبسون منهم فوائد ثم يترق الحال من مشاهدة الصور والأمثال إلى درجات يضيئ عنها نطاق الناطق وقد تلميذه أبو بكر بن العربي المالكي ورؤية الأنبياء والملائكة وسناع كلامهم ممكن للؤمن كرامة وللكافر عقوبة وفي المدخل لابن الحاج المالكي رؤيته صلى الله عليه وسلم في اليقظة باب ضيق وقل من يقع له ذلك إلا من كان على صفة عزيز وجودها في هذا الزمان بل عدت غالبا مع أننا لا نتكر على من يقع له هذا من الأكابر الذين حفظهم الله تعالى في ظواهرهم وبواطنهم قال وقد أنكر بعض علماء الظاهر ذلك محتجا بأن العين الفانية لا ترى العين الباقية وهو صلى الله عليه وسلم في دار البقاء والرأى في دار الفناء ورد بأن المؤمن إذا مات يرى الله وهو لا يموت والواحد منهم يموت في كل يوم سبعين مرة وأشار البيهقي إلى رده بأن نبينا صلى الله عليه وسلم رأى جماعة من

الأنبياء ليلة المراج . وقال البارزى وقد سمع من جماعة من الأولياء فى زماننا وقبلة أنهم رأوا
النبي صلى الله عليه وسلم يقظة حيا بعد وفاته ونقل الياضى وغيره عن الشيخ الكبير أبى عبد الله
القرشى أنه وقع بمصر غلاء كبير فتوجه للدعاء برفعه فقيل له لا تدع فلا يسمع لأحد منكم فى هذا
الأمر دعاء فسافرت الى الشام فلما وصلت الى قريب ضريح الخليل عليه وعلى نبينا أفضل الصلاة
والسلام تلقانى الخليل فقلت يا رسول الله اجعل ضيافى عندك الدعاء لأهل مصر فدعاهم ففرج الله
عنهم فقال الياضى بقوله تلقانى الخليل قول حق لا ينكره الا جاهل بمعرفة ما يرد عليهم من الأحوال
التي يشاهدون فيها ملكوت السموات والأرض وينظرون الأنبياء أحياء غير أموات كما نظر النبي
صلى الله عليه وسلم الى جماعة من الأنبياء فى السماء وسمع خطابهم وقد تقرر أن ما جاز للأنبياء
معجزة جاز للأولياء كرامة بشرط عدم التحدى وحكى ابن المقفى فى طبقات الأولياء أن الشيخ عبدالقادر
الجليل قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قبل الظهر فقال لى يابنى لم لا تتكلم قلت يا أباؤه أنا رجل
أعجمى كيف أنكم على فصحاء بغداد فقال لى افتح فاك ففتحته فقل فى سبعا وقال تكلم على
الناس وادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فصليت الظهر وجلست وحضرنى خلق كثير
فأرتج على فرايت عليا قائما يزاى فى المجلس فقال يا بنى لم لا تتكلم قلت يا أباؤه قد أرتج على فقال
افتح فاك ففتحته فقل فى سبعا فقلت ولم لا تكلمها سبعا قال أبدأ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم توارى عني فتكلمت اه ثم قال بعد كلام . وعلم مما مر عن ابن العربى أن أكثر ما تهق رؤيته
صلى الله عليه وسلم بالقلب ثم بالبصر لكنها به ليست كالرؤية المتعارفة وإنما هى جملة حالية وحالة
برزخية وأمر وجدانى فلا يدرك حقيقته الا من باشره كذا قيل ويعتدل أن المراد الرؤية المتعارفة
بأن يرى ذاته طائفة فى العالم أو تنكشف المحب له بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى قبره
فينظره حيا فيه رؤية حقيقية اذ الاستحالة لذلك لكن الغالب أن الرؤية إنما هى لثلاثة لا لذاته وعليه
يحمل قول الغزالى ثم قال ثم رأيت ابن العربى صرح بما ذكرناه من أنه لا يتمتع رؤية ذات النبي صلى
الله عليه وسلم بروحه وجسده لأنه وسائر الأنبياء أحياء ردت اليهم أرواحهم بعدما قبضوا وأذن
لهم فى الخروج من قبورهم والتصرف فى الملكوت العلوي والسفلى ولا مانع من أن يرام كثيرون
فى وقت واحد ثم قال واذ كان القطب يملا الكون كما قاله التاج ابن عطاء الله فابالك بالنبي صلى
الله عليه وسلم اه المراد منه هنا وقال فى جواب قيل هذا بنحو ورقتين عن سؤال قال صاحبه هل
يمكن الآن الاجتماع بالنبي صلى الله عليه وسلم فى البقعة والتلقى منه . نعم يمكن ذلك فقد صرح بأن
ذلك من كرامات الأولياء الغزالى والبارزى والتاج السبكي والعفيق والياضى من الشافعية والقرطبي
وابن أبى جرة من المالكية اه (قلت) ولعله غير القرطبي صاحب المفهم الذى تقدم أنه من أنكر ذلك فيكون
مراده بالقرطبي محمد بن أحمد بن أبى بكر بن فرح باسكان الراء وبالحاء المهملة صاحب التفسير السمعى
بالجامع لأحكام القرآن وكتاب التذكرة بأمر الآخرة الزاهد الورع وأما صاحب المفهم لا أشكل
من تلخيص كتاب مسلم فهو أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي وهو شيخ صاحب التفسير والتذكرة
المذكور (قال مقبده وفقه الله تعالى) اذا علمت ما قررناه من امكان رؤيته صلى الله عليه وسلم فى
البقعة كرامة لبعض خواص أكابر الأولياء اذ لم يرد شىء صحيح من الأدلة ينافى ذلك بل ظواهر

الأحاديث تدل على جواز ذلك ولا تمنع وقوعه كما تعمدت الإشارة إليه في كلام ابن حجر الهيتمي وغيره فاعلم أن فائدة حصول ذلك إنما تعود غالباً على الرائي فقط ولا يجوز أن يثبت بها حكم شرعي كائناً ما كان ندبا كان أو غيره من سائر الأحكام الشرعية كما تعطيه قواعد الشرع المعلومة وكما صرح به الأئمة كالخافظ ابن حجر وغيره فقد قال في فتح الباري بعد بحث طويل عند قوله عليه الصلاة والسلام (ولا يتمثل الشيطان بي) مانص المراد منه ومع ذلك فقد صرح الأئمة بأن الأحكام الشرعية لا تثبت بذلك اهـ ثم قاله : قال ابن السمعاني وانكار الإلهام مردود ويجوز أن يفعل الله بعبده ما يكره به ولكن التمييز بين الحق والباطل في ذلك أن كلما استقام على الصريفة المحمدية ولم يكن في الكتاب والسنة ما يردده فهو مقبول والا فردود اذ قد يقع من حديث النفس ووسوسة الشيطان ثم قال ونحن لا ننكر أن الله يكرم عبده بزيادة نور منه يزداد به نظره ويقوى به رأيه وإنما ننكر أن يرجع إلى قلبه بقول لا يعرف أصله ولا نزع أنه حجة شرعية وإنما هو نور يختص الله به من يشاء من عباده فإن وافق الشرع كان الشرع هو الحجة اهـ ثم حقق الخافظ ابن حجر بعد نقله لكلام السمعاني هذا أن النائم لو رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأمره بشيء لا بد أن يعرضه على الشرع الظاهر أي فإن وافقه قبل وكان الشرع هو الحجة وإن خالفه فهو مردود ككل إلهام خالف الشرع ولا يقال محل هذا إن كانت رؤيته في النوم لا إن كانت في اليقظة على فرض تجويز حصولها وإمكانها لمن خصه الله بها من أكبر الأولياء لأنه قد علم أن الشرع الثابت من طريق النقل برواية الدنول هو الذي يجب التمسك به وترجي النجاة لمن وقفه الله تعالى للعمل به نعم لا ننكر أن الولي يقوى هو في نفسه بأخباره صلى الله عليه وسلم له بالشيء النافع له ويكمل نشاطه للعمل به ويثبت له أنه صادق في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة اتباع شرعه (وأما إثبات الأحكام) بغير طريق النقل الثابت شرعاً فلا قائل به ممن يعتد به من حملة الصريفة المطهرة البيضاء وقد قال الأبي في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث أي حديث من زاد المسلم الذي هو من رأى في المنام فقد رأى فإن الشيطان لا يتمثل بمانصه قال القرافي واختلف قول الفقهاء لو قال لرائيه امرأتك طالق ثلاثا وهو يجزم أنه لم يطلق ثلاثا هل يلزمه الطلاق ثلاثا لأنه صلى الله عليه وسلم لا يقول إلا حقا أو لا يلزمه شيء قال القرافي وهو لا ظهر لأن أخباره صلى الله عليه وسلم في اليقظة مقدم على أخباره في النوم لأن احتمال النلط في ضبط المثال في النوم أرجح من النلط في ضبط عدم الطلاق لأن هذا لا يخيل إلا على النادر من الناس وأما المثال في النوم فلا يضبط إلا للأفراد من الحفاظ لصفته صلى الله عليه وسلم والعمل بالراجح واجب اهـ وكلام القرافي هذا وإن كان متزلا على رائيه في النوم لا على رائيه في اليقظة بطريق الكشف وخرق العادة بدليل قوله فيه لأن أخباره صلى الله عليه وسلم في اليقظة مقدم على أخباره في النوم أي في اليقظة في الحياة الدنيوية فثله أيضا رائيه في اليقظة بطريق خرق العادة فيقدم على أخباره لرائيه بهذه الطريقة التمسك بصرعه الثابت عنه في حياته الدنيوية قبل موته وقبل تمام شرعه المين بقوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم وآممت عليكم نعمتي الآية اذ لا تشريع بعد ذلك وإثبات أي حكم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بغير دليل شرعي يسمى تفسيرا فهو غير معتبر شرعا ولا ينافي ذلك صدق الولي في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم إن كان أهلاً لذلك لكن قد قررنا لك أنه لا يثبت بذلك إلا ما وافق الشرع فهو الحجة في اثبات الأحكام (فلم يبق) بعد وفاته رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلماء الشريعة في كل عصور وكل طبقة إلا اتباع المنصوص في القرآن أو في السنة أو فيها أو اتباع ما أجمع عليه المجتهدون مما استند على دليل منها أو ما استنبط من أدلتها أو قيس قياساً لا قبح فيه على بعض نصوصها أو جزئية أدخلت تحت عموم كلية تملأها . هذا ما عليه محققو علماء السنة المطهرة من الصدر الأول إلى زماننا هذا وبه تعلم أنه لا يمتد بما يذكر بعض الصالحين أنه تلقاه من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم إلا أن كان ذلك في خاصة نفسه وأما تعليمه للناس وأمرهم به فلا يجوز لأنه أمر زائد على السنة الصحيحة الثابتة من طريق النقل ومن أمر الناس بشيء زائد على ما ثبت من طريق النقل فقد كلفهم شططاً كما صرح به الشرعاني في أوائل كتابه تنبيه المتفرين مع ما علم من تساهله في قبوله كل ما ينسب للصالحين وكما صرح به غيره من الأئمة المجتهدين وعلماء الأصول المحققين * والزيادة المذكورة في رواية البخاري وهي ورؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة مستندة على حديثها في صحيح مسلم من رواية عبادة بن الصامت ومن رواية أبي هريرة وهي رواية الأكثر وفي رواية الرواية الصالحة جزء من سبعين وفي أخرى جزء من أربعين وفي أخرى من خمسين وفي أخرى من ستة وعشرين وفي أخرى من أربعة وأربعين وقد أشار الطبري إلى أن اختلاف الروايات في قدر النسبة لاختلاف حال الرائي فروى الصالح جزء من ستة وأربعين ورؤيا الفاسق جزء من سبعين قال ابن العربي وهذا الوجه أحسنها وهو أن نسبة هذه الأجزاء إلى النبوة إنما هو بحسب اختلاف الرائي فروى الصالح على عدد والذي دونه درجة دون ذلك وقبل أن اختلاف الروايات يدل على أن المراد بالأعداد إنما هو الكثرة لا التحديد واختلاف هذه الروايات مما يرد ما قيل من أن وجه كونها جزءاً من ستة وأربعين أن زمن الوحي ثلاث وعشرون سنة منها ستة أشهر قبلها رؤيا ونسبة ذلك إلى سائرها نسبة جزء إلى ستة وأربعين جزءاً . وقد رد أيضاً بأن قائل هذا بناء على الظن والظن لا يفتي من الحق شيئاً والأولى كما قاله التوربشقي وغيره أن يجنب القول في تحديد الأجزاء ويتلقى ما صعب من الروايات بالتسليم لكونه من علوم النبوة التي لا تقابل بالاستنباط ولا يتعرض لها بالقياس وفي هذا الحديث أن رؤيا المؤمن الصادقة من قبيل العلم الوحي بل من قبيل الوحي قال الأبي قال القرطبي هذه شهادة من النبي صلى الله عليه وسلم بأنها وحي من الله تعالى ولذلك أجاب مالك رحمه الله من قال له أعبر الرؤيا كل أحد بقوله أيا النبوة يلعب وقد أخذ النبي صلى الله عليه وسلم الحكم من منامات أصحابه كما في رؤيا الأذان ورؤيا ليلة القدر وكل ذلك بناء على أنها وحي أم وقد يؤكد هذا الوحي الصريح بعد ذلك وفي البخاري وغيره متصلاً بهذا الحديث وما كان من النبوة لا يكذب (فائدة) ذكر ابن القماهاني في كتابه الفجر النير في الصلاة على البشر النذير أن من قال سبعين مرة اللهم صل على روح سيدنا محمد في الأرواح اللهم صل على جسد سيدنا محمد في الأجساد اللهم صل على قبر سيدنا محمد في القبور رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه أم وقد نقله العلامة المحقق محمد بن قاسم جوس في شرح الصبايل الترمذية فينبغي العمل به لعل الله يهيئ سبب ذلك لمن وفقه من عبادة المؤمنين رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اتباع سنته أليضاء .

٨٨٢ من ^(١) سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ يُرَائِي يُرَائِي اللَّهُ بِهِ (رواه البخاري ^(٢)) واللفظ له ومسلم عن جندب بن عبد الله البجلي رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق في باب الرياء والسمعة وأخرج طرفاً منه في كتاب الأحكام مع زيادة بعده في باب من شاق شق الله عليه . وأخرجه مسلم في كتاب الزهد في باب من أشرك في عمله غير الله ويسئى ياب تحريم الرياء بروايتين أحدهما عن جندب البجلي ثم العلق والأخرى عن ابن عباس

لأن من لم يتبعها لا يمد مصلياً عليه شرعاً ولو أفنى عمره بالدوام عليها فكيف يجنى ثمرات الصلاة عليه مع مخالفة سنته . وقد أشار صاحب روضة النسرين لذلك بقوله
 متبع السنة حقاً أطلق مصلياً عليه بالتحقق
 وغيره ليس به اذ الثمر لم يجبه لو عمره طراً عمر
 والله تعالى نسال أن يجعلنا من اتبع سنته ودام على ذلك وعلى الصلاة عليه حقيقة وحكماً وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من سمع) بفتح السين المهملة وتشديد الميم المفتوحة أى من سمع الناس أى أظهر عمله لهم ليسمعوه (سمع الله به) بفتح السين المهملة والميم المشددة مثل سابقه أى أظهر الله تعالى نيته الفاسدة في عمله يوم القيامة وفضحه على رءوس الأشهاد . قال في المصاييح هو على المجازاة من جنس العمل أى من شبر عمله سمعه الله ثوابه ولم يعطه آياه وقيل من أسمع الناس عمله سمعهم الله آياه وكان ذلك حظه من الثواب وقيل معناه أن من قصد بعمله الجاه والنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فان الله يجعله حديثاً عند الناس الذين أراد نيل للنزلة عندهم ولا ثواب له في الآخرة وقيل معناه من سمع بيبوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه ثم قال (ومن يرأى يرأى الله به) هو فيها بضم التحتية وكسر الهمزة بعدها تحية للشياخ فيها أى ومن أظهر عمله للناس ليروه أطلعهم الله على أنه فعل ذلك لهم لا لوجه الله فاستحق سخط الله عليه فلا يظفر من ريائه الا ببضيعته واطهار ما كان يبطنه من سوء الطوية للناس فعوذ بالله تعالى من ذلك ولابن المبارك في الزهد من حديث ابن مسعود من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ومن تطاول تعاظيا خفضه الله ومن تواضع تخشعاً رفعه الله . ووقع عند الطبراني عن جابر في آخر هذا الحديث ومن كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين من نار يوم القيامة قال في فتح الباري قال الخطابي معناه من عمل عملاً على غير اخلاص وانما يريد أن يراه الناس ويسمعوه جوّزى على ذلك بأن يشهره الله ويقضه ويظهر ما كان يبطنه (قال مقبده وفقه الله تعالى) وانما أحبط الله تعالى عمل صاحب الرياء في الدنيا قبل الآخرة وعامله يحقت الناس له وازدراؤهم به لما فيه من الشرك الأصغر الذى هو الرياء المعروف بكونه فعل قربة لأجل اللباس فلا يتناول الذين الشرعى باللباس المشروع للرجال من كل

٨٨٣ من (١) شَرِبَ اَخْطَرَ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ لَمْ يَتَبَّ مِنْهَا حُرْمَةً

ما يجوز لهم التَّجَمُّلُ بِهِ لَا كحَرِيرٍ وَذَهَبٍ . وقد أشار العلامة الصوفي سيدي أحمد زروق المالكي في منظومة عيوب النفس لهذا المعنى بقوله

وفعل قربة لأجل الناس هو الرياء ليس كاللباس

وفي مشرب اليوسى ما عَصَلُوْهُ أَنْ الْعَمَلُ أَنْ خَلَصَ لِلرِّيَاءِ كَانَ فِيهِ الْإِثْمُ مِنْ وَجْهَيْنِ إِيَّاهُمَا لِلنَّاسِ أَنَّهُ قَصْدُ وَجْهِ اللَّهِ تَعَالَى بِعَمَلِهِ مَعَ كَوْنِهِ قَصْدُ غَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَحَيْثُ رَجَعَ الرِّيَاءُ عَلَى قَصْدِ الثَّوَابِ فَقَدْ انْتَضَحَ أَثْمُهُ وَلَا ثَوَابَ لِصَاحِبِ هَذَا الْعَمَلِ فِي كُلِّ مِنَ الْقَسْمَيْنِ أَيْ قَسَمِي رَجْعَانِ الرِّيَاءِ عَلَى نِيَةِ الثَّوَابِ وَرَجْعَانِ نِيَةِ الثَّوَابِ عَلَى الرِّيَاءِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى « الْإِلَهِ الدِّينَ الْخَالِصَ » ودل عليه غيرها من الآيات والأحاديث كحديث مسلم من رواية أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه قال قال الله تبارك وتعالى أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي سَعَى تَرْكْتُهُ وَشُرَكَاهُ . والمعنى لم أقبل عمله وأتركه لذلك الغير وقد أطلق تعالى على نفسه الشريك بالنسبة لمن زعم ذلك كما قاله الأبي في شرح صحيح مسلم قال السنوسي في اختصار شرحه المراد هنا كونه شريكاً في القصد في هذا الفعل الصادر من المرأى لأنه قصد بفعله الله تعالى وغيره ولا اشكال في ثبوت الشراكة بهذا المعنى فلا حاجة إلى الاعتذار إذ لم يرد بالشراكة الشراكة في الألوهية أو صفاتها المختصة بها . أما إذا تساوى الأمران فيتساقطان كما استظهره حجة الاسلام الامام الغزالي وبحصل الثواب حيثئذ لكنه يكون ناقصاً إن كانت نية الامتثال ليست خالصة لله تعالى مع رجحان نيته على الرياء . وإلى حاصل هذا انقسم أشار الفقيه الذائق محمد بن الشيخ عبد القادر بن محمد بن محمد سالم الشقيطي اقلها بقوله

ان خالص العمل للرياء فالإثم من وجهين فيه جاءى

إيَّاهم للناس ان ذا عمل وقصده غير الله بالعمل

وحيثما الرياء يرجع على قصد الثواب فهو أثمه انجلى

ويسقط الثواب في القسمين أما لدى التساوى للأمرين

فيتساقطان في استظهار حجة الاسلام فلا تمار

ومحصل الثواب لكن ينقص ان كان الامتثال ليس بخلص

مع أنه على الرياء رجحاً في مشرب اليوسى هذا وضحا

وقول واللفظ له أى البخارى وأما مسلم فلفظه من رواية جندب من يسمع يسمع الله به ومن يرائى يرائى الله به ولفظه من رواية ابن عباس من سمع سمع الله به ومن رآه رآه الله به . وبالله تعالى التوفيق . وهو المأدب إلى سواء الطريق .

(١) قوله (من شرب الخمر في الدنيا) أى من شربها متعمداً عالماً بأنها الحرام (ثم لم يتب منها) ولفظ مسلم فلم يتب منها أى لم يتب من شربها (حرمها) بضم الحاء المهملة أو كسر الراء مخففة

فِي الْآخِرَةِ (رواه البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن ابن عمر رضى الله
عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
صدر كتاب
الأشربة وهو
أول حديث
فيه ~~هو~~ مسلم
في كتاب
الأشربة في
باب عقوبة
من شرب الخمر
إذا لم يقبضها
الخ بأربع
روايات كلها
عن ابن عمر
مثل رواية
البخارى

مبنى للمفعول أى حرم شربها (فى الآخرة) أى فى الجنة مع أن فيها أنهارا من خر
كما قال تعالى فى سورة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم « مثل الجنة التى وعد المتقون
ف فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة
للشاربين وأنهار من عسل مصق ولهم فيها من كل الثمرات ومفطرة من ربهم » الآية
لأحرمنا الله من أنهارها وجميع ليعيها ورزقنا أعلاه ببركة ما نزل على محمد وبجاه محمد
صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلم . فقوله تعالى وأنهار من خمر لذة للشاربين يدخل
فيه كل من دخل الجنة وفى هذا الحديث أن من شرب الخمر فى الدنيا ثم لم يقب منها
حرم شربها فى الآخرة والمراد بالآخرة الجنة وإن كانت تشمل ما قبلها من وقت البعث
إلى دخولها فاما أن يكون هذا الحديث مخصوصا لمعوم الشاربين المذكور فى الآية
ثم لا يرد علينا أن الجنة فيها ما تشبهه الأنفس لتجوز أن لا تشهى هس من شربها فى
الدنيا شربها فى الجنة واما أن يكون المراد أن من شرب الخمر فى الدنيا عامدا لا يدخل
الجنة لأن الخمر شراب أهلها فاذا حرم شربها دل ذلك على أنه لا يدخلها ويؤيده
أنه إن حرّمها عقوبة لزم وقوع الهم والحزن لشاربيها فى الدنيا والجنة لأم فيها ولا
حزن لكن لا يتم هذا إلا إذا كان شاربيها شربها مستحلا لها فيكون كافرا إذا تحرم
الخمر مما علم من الدين ضرورة ومستحله مرتد كما قال خليل المالكي فى مختصره فى
باب الردة عاطفا على ما تحصل به الردة أو استحل كالشرب وإنما قلت لكن لا يتم
هذا الخ لأن أهل السنة لا نعم الذنوب عند دخول الجنة إذا مات أصحاب الذنوب
على الإيمان أمانا الله تعالى وأحبابنا على أكله بحوار رسول الله صلى الله عليه وآله
وأصحابه وسلم وقد حمل ابن عبد البر هذا الحديث على أنه لا يدخلها ولا يشرب
الخمر فيها إلا أن عفا الله عنه كما فى بقية السكائر وهو فى المشيئة فيكون المعنى حيثئذ
أن جزاءه فى الآخرة أن يحرم شربها لحرماته دخول الجنة إلا إذا عفا الله تعالى عنه
فيستفاد حيثئذ تخصيص هذا الحديث لمعوم قوله تعالى ويفقر مادون ذلك لمن يشاء
(قال القسطلاني) و فرّق بعضهم بين من يشربها مستحلا لها ومن يشربها علما بتحريمها
فالأول لا يشربها أبدا لأنه لا يدخل الجنة أى لكفره والثانى هو الذى اختلف فيه
ف قيل انه يحرم شربها مدة ولو فى حال تعذبه ان عذب فيكون من عقابه منعه عن
الالتذاذ بها تلك المدة ولو بجملة فيها من أصحاب الأعراف فيكون عذابه نسيبا أو
المعنى ان ذلك جزاءه ان جوزى وقال النووي قيل يدخل الجنة ويحرم شربها فانها
من فاخر أشربة الجنة فيحرم هذا العاصي لشربها فى الدنيا قيل انه ينسى شهوتها

فيكون هذا نقصا عظيما لحرمانه أشرف نعيم الجنة اه. بزيادة ايضاح. وتعليل جليل (فان قيل) ان عدم اشتهاها ليس بعقوبة وانما هو نقص نعيم وأهل الجنة لا يتألمون برفع درجات بعضهم على بعض ولا يحسد من لا يشربها منهم من يشربها فيكون حاله كحال أهل المنازل في الخفض والرفعة فكما لا يشتهي منزلة من هو أرفع منه كذلك لا يشتهي الحر في الجنة من حرما فيها وليس ذلك بضار له ويحتشد قآين العقوبة اذا كانوا لا يتألمون بحرمانها اذ لا يحسد بعضهم بعضا فأين العقوبة التي تضمنها هذا الحديث . (فالجواب) هو تعيين حمل معنى هذا الحديث على من شربها عمدا مستحلا لها كما تقدم كما اعتمدناه سابقا وهذا أحسن الأجوبة ان شاء الله تعالى فتكون نتيجة هذا أن العقوبة هنا واضحة جدا اذ هي حرمان شاربها مستحلا لها دخول الجنة وأعظم بها من عقوبه وهذا أعظم منفر للمسلم من شرب الخمر عمدا لأن من اعتاده لم يصبر عنه كما قالوا واذا دام على شربه كان كالمتعل له المسيئين بتحريره وقد صرح السعد التفتازاني بتكفير من استهان بالذنب حتى صار يفعله دون مبالاة كآئنه من الحلال كما نظمه شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشقيطي اقليا في الواضح اليين بقوله

والسعد قال فيمن استهاننا بالذنب أن كفره قد بانا
كفيله له ولا يبالي به كآئنه من الحلال

وهو ظاهر لأنه كثيرا مايكون ذريعة لاستحلال الذنب حقيقة لاسيما في نحو شرب الخمر التي هي أم الكبائر لسيطرتها على العقل قلما يهود شخص على شربها الا استحلها في آخر أمره وذلك ردة بلا ريب ولا رجم غيب وهذا مما يؤيد حسن حمل معنى هذا الحديث على من شربها عمدا مستحلا لتلك ومفهوم قوله (ثم لم ينب) أن من تاب صار كمن لا ذنب له كما ورد ولأنه علق الحكم في الحديث على عدم التوبة * وفي هذا الحديث أن التوبة تكفر الكبائر كما هو واضح وقد قال القاضي عياض وقد اختلف في التوبة من غير الكفر هل هي ظنية أو قطعية قال الأبي قال القرطبي والذي أقول به أن من نتيج القرآن والسنة يقطع بأن توبة الصادق قطعية لقوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وغير ذلك من الآي قال ثم الشارب ان مات وقد تاب فحكمه ما ذكر فان مات ولم ينب فلا بد من نفوذ الوعد في طائفة لوجوب صدق ايعاد الله تعالى ومن سوي تلك الطائفة فحكمه أنه في الميتة عند أهل السنة وهذا في كل صنف من العصاة (قال مقيده وفقه الله تعالى) لقد أشعبت الكلام على الخمر وسبب تحريمه وما يتعلق به من الأحكام وحكم شراب الخليطين والانتباذ عند حديث شرب سيدنا حمزة الخمر رضي الله عنه وما حصل له من السكر حتى أجب أسامة ناقتي ابن أخيه على كرم الله وجهه وذلك في الجزء الثالث في حرف الميم عند حديث مالك يعني عليا قلت يارسول الله مارأيت كاليوم قط عدا حمزة على ناقتي فأجب أسنتهما الخ فليرجع اليه من شاء الوقوف على ذلك كله (تنبيه) أخرج مسلم بإسناده عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنب الحديث وقد رواه بروايات وقد قال القاضي عياض يحتاج به أبو حنيفة في قصره الخمر عليهما ولا حجة فيه لأنه ليس فيه لاتكون الخمر الا منهما وقد ذكر مسلم حديث كل مسكر حرام وحديث المسكر حرام وحديث معاذ وقد

٨٨٤ من (١) شهد الجنائزة حتى يصلي عليها فله قيراط ومن شهدها حتى تدفن
كان له قيراطان

سئل عن شراب العسل والنرة والشمر فقال نهي عن كل مسكر فهذه كلها ترفع الاشكال لأنه علل
الحرمة بالسكر قال القرطبي ولأنه خرج مخرج الخاب لأن الأكثر إنما يكون منها اه وهو جواب
جليل . وقولي واللفظ له أى للجباري وأما مسلم فأقرب رواياته للفظ البخاري * من شرب الخمر في
الدنيا فلم يقب منها حرما في الآخرة فلم يسقها * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي الى سواء الطريق
(١) قوله (من شهد الجنائزة) أى من حضرها (حتى يصلي) بفتح اللام كما هو رواية الأكثر
وبكسرهما وهو المراد هنا (عليها) أى على الجنائزة فحصول القيراط متوقف على وجود الصلاة
من الذي يشهدا وسقط لفظ عليها في كثير من النسخ وفي رواية الكشميهني عليه أى على الميت
(فله قيراط) فالمتى أن من حضر جنازة ثم خرج معها من محلها حتى يصلي عليها كان له قيراط
من الأجر ويدل له ما في رواية لمسلم من حديث خباب من خرج مع جنازة من بيتها ولأحد من
حديث أبي سعيد فشيء معها من أهلها حتى يصلي عليها فله قيراط فلو تعددت الجنائز واتحدت الصلاة
عليها دفعة واحدة هل تعدد القيراط بتعدد أو لا تعدد نظرا لاتحاد الصلاة قال الأذري الطاهر
التعدد وبه أجاز قاضي حاه البارزي . ومقتضى التقييد بقوله في رواية احمد وغيره فشيء معها من أهلها
أن القيراط يختص بمن حضر من أول الأمر الى انقضاء الصلاة لكن ظاهر حديث البزار من رواية
أبي هريرة بلفظ فان صلى عليها فله قيراط الحديث وإن ضعف سند حصوله لمن صلى فقط لكن يكون
قيراطه دون قيراط من شيع مثلا وصلى قال القسطلاني ويؤيد ذلك رواية مسلم عن أبي هريرة
حيث قال أصغرهما مثل أحد فقيه دلالة على أن القيراط يتفاوت وفي مسلم أيضا من صلى على جنازة
ولم يتبعها فله قيراط فظاهره حصول القيراط وإن لم يقع اتباع لكن يمكن حمل الاتباع هنا على
ما بعد الصلاة لاسيما وحديث البزار ضعيف اه والقيراط كما قاله محي الدين النووي اسم لقدر من الثواب
معلوم عند الله تعالى قال الأبي في شرح مسلم القيراط جزء من الدينار وهو نصف عشرة في أكثر
البلاد وأهل الشام يجعلونه جزءا من أربعة وعشرين والياء فيه بدل من الرأ الجمه على قيراط
وتفسيره بالجليل تفسير لقصود الكلام لا للفظ قيراط والمعنى أنه يرجع بمحضته من الأجر وبين المعنى
بالقيراط الذي هو جزء من الدينار اه وقال الجوهرى القيراط بكسر القاف نصف داق والفاق
سدس درهم فعلى هذا يكون القيراط جزءا من اثني عشر جزءا من الدرهم وقال أبو الوفاء ابن عقيل
هو نصف سدس درهم أو نصف عشر دينار ولابن الأثير في قدره نحو ما تقدم عن الأبي وقال
القاضي أبو بكر ابن العربي القرة جزء من ألف وأربعة وعشرين جزءا من حبة والحبة ثلث القيراط
والنرة تخرج من النار فكيف بالقيراط اه فقد أشار لقوله تعالى فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره
الآية ثم قال عليه الصلاة والسلام (ومن شهدها حتى تدفن) أى ومن حضرها حتى يفرغ من دفنها
بأن يمال عليها التراب وعلى ذلك تحمل رواية لمسلم بلفظ حتى توضع في اللحد (كان له قيراطان)

قِيلَ وَمَا الْقِرَاطَانِ قَالَ مِثْلُ الْجُبَيْنِ الْعَظِيمَيْنِ (رواه البخاري)^(١)
ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الجنائز
في باب من
انتظر حتى
تدفن وأخرجه
بعنه عن
أبي هريرة
في كتاب
الآيات في
باب اتباع
الجنائز من
الآيات *
ومسلم في
كتاب الجنائز
في باب فضل
الصلوة على
الجنائز واتباعها
بروايات

أى من الأجر المذكور ولفظ مسلم فله قيراطان فلم يختلف مع لفظ البخاري إلا بآتيانه
بلفظ فله مكان كان له فذلك لم أقل في المتن واللفظ للبخاري إذ لم يختلفا إلا فيما علمت
والخطيب فيه سهل كما هو بدسى على من مارس صناعة المحدثين وهل ذلك القدر
بقيراط الصلاة أو بدونه فيكون ثلاثة قرايط فيه احتمال . راجع شرح القسطلاني
وفتح الباري وبمجموع النووي ففيها تحقيق المراد من ذلك وقد أعرضت عن نقل
كلامهم في ذلك وأخذ زبدته لقلة نتيجته مع طوله وقد قرب رسول الله صلى الله
عليه وسلم القيراطين للفهم بقوله لما سئل عنه يقول القائل (قيل) والقائل هو
أبو هريرة كما صرح به أبو عوانة قال قال أبو هريرة قلت يا رسول الله (وما القيراطان
قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (مثل الجبين العظيمين) وأخسن من ذلك
تمثيله القيراط بأحدكما في رواية لسمك أصغرهما مثل أحد قال الطبري قوله مثل أحد أى
في رواية مسلم تفسير للمقصود من الكلام لا للفظ القيراط والمراد تعظيم الثواب وأنه
يرجع بنصيب كبير من الأجر وقال الزين بن المنير أراد تعظيم الثواب فثله للبيان
بأعظم الجبال خلقا وأكثرها إلى النفوس المؤمنة حبا لأنه الذي قال في حقه أحد جبل
يحبنا ونحبه قال القسطلاني ويجوز أن يكون على حقيقته بأن يجعل الله تعالى عمله يوم
القيامة جسما قدر أحد ويوزن وفي حديث وائلة عند ابن عدى كتب له قيراطان
أخفهما في ميزانه يوم القيامة أثقل من جبل أحد فأفادت هذه الرواية بيان وجه
التمثيل بجبل أحد وأن المراد به زنة الثواب المرتب على ذلك العمل (قاله مقيده وفضه
الله تعالى) قد أخرج مسلم من طريق حرمله بن يحيى وهرون بن سعيد الأيلي
بعد حديث من زاد المسلم هذا زيادة قال ابن شهاب قال سالم بن عبد الله بن عمر
وكان ابن عمر يصلي عليها ثم ينصرف فلما بلغه حديث أبي هريرة قال لقد ضيقنا قرايط
كثيرة أى لأنه كان يصلي عليها ثم ينصرف ولا ينبعها وروى مسلم بهذا بأحد
باستاده إلى نافع مولى ابن عمر قال قيل لابن عمر أن أبا هريرة يقول سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول من أتبع جنازة فله قيراط من الأجر قال ابن عمر أ أكثر
علينا أبو هريرة فبعث إلى عائشة فسألها فصدقت أبا هريرة فقال ابن عمر لقد فرطنا
في قرايط كثيرة وأخرج بعده عن أبي هريرة أيضا أنه سمع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان
له قيراطان من أجر كل قيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الأجر

٨٨٥ مَنْ (١) شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ
وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَابْنُ أُمِّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ

مثل أحد فأرسل ابن عمر خبابا الى عائشة يسألها عن قول أبي هريرة ثم يرجع اليه فيخبره ما قالت
وأخذ ابن عمر قبضة من حصاء المسجد يقلبها في يده حتى رجع اليه الرسول فقال قالت عائشة صدق
أبو هريرة فضرب ابن عمر بالحصى الذي كان في يده الأرض ثم قال لقد فرطنا في قراريط كثيره
وبه تعلم ثبات أبي هريرة وشدة حفظه وكونه لا يروى حديثا الا شهد له أحد من أكابر الصحابة
به مثل هذا الحديث الذي شهدت له به عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها ولذلك رجع له ابن عمر
بعد أن قال أكثر علينا أبو هريرة وأرسل رسولا لعائشة ليتثبت له حتى يستيقن وسيأتى لنا ان شاء
الله تعالى كلام قيس على حفظ أبي هريرة مع كثرة روايته وضبطه لأنواع الأحاديث المطولة
والمختصرة بسبب دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له بذلك عند ذكر حديث دعائه صلى الله
عليه وسلم له وتفخه في ردائه وأمره بضمه على صدره وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه
النسائي أيضا في الجائز وبالله تعالى التوفيق وهو المهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من شهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له) أى نطق بذلك معتقدا معناه وكذلك
في جميع ما يأتى من قوله عليه الصلاة والسلام (وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله) زاد
ابن المديني (وابن أمته) أى مريم ابنة عمران رضى الله عنها (ورسوله وكلمته ألقاها الى مريم
وروح منه) ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام بأنه عبد الله وابن أمته فيه صريح الرد على النصارى
في قولهم انه ابن الله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا وفي قوله ورسوله رد صريح على اليهود قائلهم
الله في انكارهم رسالته وفذهبهم له ولأمه وفي كونه عبد الله ورسوله ايدان بأن ايمان النصارى به مع
القول بالتثليث شرك محض لا يخلصهم من النار وفي تفريز العبدية له تكذيب نسبته الى الله بالنبوة
تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وفي قوله وكلمته ألقاها الى مريم بيان لسبب خلق عيسى عليه الصلاة
والسلام وأنه بمعنى خلق آدم المشار له بقوله تعالى ونفخت فيه من روحي لأن كلا منهما لا أب له
وزاد آدم عليه الصلاة والسلام بكونه لا أم له ولأجل ذلك قال الله تعالى مبينا أن خلقهما معا بقوله
تعالى كن فكان كل منهما « ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون »
ففيه تعالى الغريب ايجاده الذي هو عيسى عليه الصلاة والسلام لأنه أوجده بدون أب بمن هو
أغرب ايجادا وهو آدم عليه الصلاة والسلام اذ لا أب له ولا أم والقرابة انما هي بالنسبة لما اعتاده
الناس من خلق جميع البشر من آباء وأمهات وألا فكل الخلق بالنسبة لغيرته تعالى على حد سواء
اذ كل ذلك بقوله تعالى كن كما قال تعالى « انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » ولهذا
سمى عيسى كلمة الله لأنه كان عن كلمته تعالى كما قاله عياض وغيره ثم اختلف فيها قليل هي كن وقيل
هي التي بشر الملك بها مريم وعلى هذا القول فعنى ألقاها الى مريم أى أعلمها بها وقاله النووي قاله
المهروى سمي كلمة لأنه عن الكلمة فسمى بها كما يقال للمطر رحمة ام وفي قوله وكلمته ألقاها الى

وَالْجَنَّةَ حَقٌّ وَالنَّارَ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنَ الْعَمَلِ

مرم الخ شبه اقتباس من قوله تعالى * انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلتمه ألقاها الى مريم وروح منه الآية وإنما قلت شبه اقتباس لأن علماء البديع عرفوا الاقتباس بأنه الكلام الذي ضمن لفظ القرآن أو الحديث وأطلقوا في الكلام فلم يقيدوه بأن لا يكون حديثا أيضا كما هنا ولم أر من صرح بأن لفظ الحديث اذا ضمن لفظ القرآن لا يسمى اقتباسا فذلك قلت فيه شبه اقتباس لأن تعريفه مدخل للحديث اذا ضمن لفظ القرآن ولم أصرح بأنه اقتباس لاحتمال أن لا يكون في عرفهم مسمى بالاقتباس ومعنى قوله وروح منه أى ذو روح صدرت منه بأمره تعالى لجبريل أن نفخ في درع مريم فخلت به كما دل عليه قوله تعالى * فنفخنا فيها من روحنا في سورة الأنبياء وقوله في سورة التحريم فنفخنا فيه من روحنا وقيل لأنه كان يحيى الأموات أو القلوب نسأل الله تعالى بحاجه عيسى الذى دل عليه قوله تعالى وحيا في الدنيا والآخرة ومن القرين أن يحيى قلوبنا ويشي جميع أمراضنا ويصلح جميع أغراضنا ويميتنا على الايمان الكامل بمجوار رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عرفة في معنى وروح منه أى ليس من أب انما نفخ في أمه الروح وقال غيره وروح منه أى رحمة مخلوقة من عنده وعلى هذه تكون اضافتها اليه اضافة تشريف كناية الله وبيت الله . وقال عياض سمي روح الله لأنه حدث عن نفخ جبريل عليه السلام في درع أمه عن أمره تعالى فنسبه الله اليه أى لذلك السبب وسمى الريح روحا لأنه ريح يخرج عن الروح وقيل المراد بكونه روحا أنه حياة وقيل رحمة وقيل برهان لمن اتبعه (لطيفة) قال الأبر سمع بعض عظماء النصارى قارئا يقرأ وكلتمه ألقاها الى مريم وروح منه فقال هذا دين النصارى يعنى هذا يدل على أنه بعض منه فأجابته الحسن بن على بن واقد صاحب كتاب النظائر بأن الله تعالى بقول وسخر لكم مافى السموات وما فى الأرض جميعا منه فلو أريد بروح منه أنه بعضه كان مافى السموات وما فى الأرض بعضا منه أيضا وانما يريد بروح منه أنه من إيجاده وخلقه فأسلم النصارى اه (قلت) وقد وقفت فى بعض الكتب على أن عظميا من النصارى دخل على هرون الرشيد فقال له يا أمير المؤمنين ان فى كتابكم آية تدل على أن عيسى بعض من الله تعالى وكان الواقدي جالسا عند هرون الرشيد حينئذ فقال له هرون الرشيد دونك ياواقدي هذه الشبهة فأجب عنها فأجاب الواقدي على البديهة بسرعة بقوله تعالى * وسخر لكم مافى السموات وما فى الأرض جميعا منه ثم قال للنصارى المذكور فيلزم على قولك هذا أن مافى السموات وما فى الأرض جميعا جزء منه ولا قائل به فاقطع النصارى وما كان فى حفظى أنه أسلم فيحتمل تعدد الواقعة ويحتمل أنها واحدة والله تعالى أعلم ثم قال عليه الصلاة والسلام (الجنة) بالنصب عطف على اسم أن (حق) بالرفع خبر أن المقدرة (والنار) بالنصب عطف على سابقه (حق) بالرفع واعرابه كاعراب ما قبله وقد أخبر عنهما بالمصدر مبالغة فى الحفية وانهما عين الحق كريد عدل تعريفهما بتكرري دارى الثواب والعقاب قاله الفسطا لاني (أدخله الله الجنة على ما كان من العمل) ويؤخذ منه أن عصاة المسلمين لا يخلدون فى النار لأن قوله على ما كان من العمل حال من قوله أدخله الله الجنة ولا ريب أن العمل غير حاصل حينئذ بل الحاصل حال ادخاله الجنة فهو استحقاق ما يناسب

(رواه البخاري^(١)) واللفظه ومسلم عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

٨٨٦ مَنْ صَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ

(١) أخرجه البخاري في أحاديث الأنبياء من كتاب بدء الخلق في باب قوله تعالى يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم * ومسلم في كتاب الإيمان بكسر الهمة بروايتين في باب من لقي الله بالإيمان وهو غير شاك فيه دخل الجنة وحرم على النار

عمله من الثواب والعقاب ولا يقال إن ما ذكر يستدعي أن لا يدخل أحد من العصاة النار لأن اللازم منه عموم الغفر وهو لا يستلزم عدم دخول النار لجواز أن يغفوا عن بعضهم بعد الدخول فيها وقبل استيفاء العذاب والتعريف في قوله من العمل للعبد قاله الطيبي قال القسطلاني والاشارة به الى الكبائر يدل له نحو قوله وإن زني وإن سرق في حديث أبي ذر وقوله على ما كان حال والمعنى من شهد أن لا اله الا الله يدخل الجنة في حال استحقيقه العذاب بموجب أعماله من الكبائر أى حال هذا مخالف للقياس في دخول الجنة فإن القياس يقتضى أن لا يدخل الجنة من شأنه هذا كما زعمت المعتزلة والى هذا المعنى ذهب أبو ذر في قوله وإن زني وإن سرق . ورد بقوله وإن زني وإن سرق على رغم أنف أبي ذر اه * وقولى واللفظه لى البخاري وأما مسلم فلفظه من قال أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وابن أمته وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق أدخله الله من أى أبواب الجنة الثمانية شاء اه ورواه في روايته الثانية بلفظ أدخله الله الجنة على ما كان من عمل ولم يذكر من أى أبواب الجنة الثمانية شاء اه وفي قوله من أى أبواب الجنة الخ افادة أن أبواب الجنة ثمانية بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث كبرواوه الشيخان رواه النسائي في سننه في التفسير ورواه في اليوم واليلة أيضا وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادى الى سواء الطريق :

(١) قوله (من صام رمضان إيمانا واحتسابا) أى تصديقا وطلبا لرضى الله وثوابه تعالى بسبب قيامه لا بقصد رؤية الناس ولا بغير ذلك مما يناقى الاخلاص وفي قوله من صام رمضان دون لفظة شهر رمضان دليل على جواز انطق بـرمضان دون اضافة شهر اليه خلافا لكرهه بعضهم لذلك محتجا بأنه من أسماء الله تعالى وإنما يقال شهر رمضان كما في القرآن مع أن الصحيح جواز ذلك لصحة الأحاديث المصرح بذلك فيها وقوله احتسابا وإيمانا يدل على أن الأعمال إنما هي بالنيات والاحتساب (غفر له ما تقدم من ذنبه) من الصفات ولم يصرح في حديث الصحيحين هنا بـغفران متأخر لكن جاء التصريح به فيما رواه أحمد عن أبي هريرة مرفوعا من صام رمضان إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهو الذى جرى عليه

سيدى عبد الله بن الحاج ابراهيم في منظومة مكفرات الذنوب بقوله

وَمَنْ قَامَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ إِيْمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
(رواه) البخارى ^(١) ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن
رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب صلاة
التراويح في
باب فضل ليلة

يكفر القديم والأخيرا حج وضوء مسخ تكفيرا
صيام شهره وصوم عرفه قيام ليلة لدى ذى العرفة
كذلك قل قيام ليل القدر قراءة آخر ذات الحشر

القدر بهذا
اللفظ بتقديم
جمله من صام
الخ على جمله
من قام الخ
وأخرجه في
كتاب الصيام
في باب من
صام رمضان
إيماناً واحتساباً

الخ فظاهره تكفير ما تقدم وما تأخر ثم قال عليه الصلاة والسلام (ومن قام
ليلة القدر إيماناً واحتساباً) تقدم معناه في الجملة الأولى (غفر له ما تقدم من ذنبه)
لم يذكر في هذه الجملة أيضاً من رواية الصحيحين أيضاً وما تأخر لكن زاد النسائي
في سننه الكبرى في رواية وما تأخر وفي مسند احمد ومعجم الطبراني الكبير من
حديث عبادة بن الصامت مرفوعاً فمن قامها إيماناً واحتساباً ثم وفقت له غفر له ما تقدم
من ذنبه وما تأخر وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل وحديثه حسن وروى مسلم من
حديث أبى هريرة أيضاً من يقيم ليلة القدر فيوافقها أراه قال إيماناً واحتساباً غفر له
قال النووي في معنى قوله فيوافقها معنى يعلم أنها ليلة القدر وقال في شرح القريب
إنما توفيقيها له أو موافقته لها أن يكون الواقع أن تلك الليلة التي قامها بقصد ليلة
القدر هي ليلة القدر في نفس الأمر وإن لم يعلم هو ذلك وما ذكره النووي من أن
معنى الموافقة العلم بأنها ليلة القدر مردود وليس في اللفظ ما يقتضى هذا ولا المعنى
يساعده قاله القسطلاني قال وقال في فتح الباري الذي يرجح في نظري ما قاله النووي
ولا أنكر حصول الثواب الجزيل لمن قام لا ابتغاء ليلة القدر وإن لم يعلم بها ولم توفق
له وإنما الكلام على حصول الثواب المعين الموعود به فليتأمل وقد فرغوا على القول
باشتراط العلم بها أنه يختص بها شخص دون شخص فتكشف لواحد ولا تكشف
لآخر ولو كانا مما في بيت واحد (تنبيهان) (الأول) قوله من قام ليلة القدر
يستدعى أن تتكلم على معنى القدر وما قيل فيه وعلى ليلة القدر والاقتصار على ما هو
التحقيق في تعيينها حسب ظواهر الأحاديث وأقوال أهل السنة . أما معنى القدر ففيه
أقول قال في فتح الباري ما نصه اختلف في المراد بالقدر الذي أضيفت إليه الليلة ف قيل
المراد به التعظيم كقوله تعالى وما قدروا الله حق قدره والمعنى إنها ذات قدر لنزول
القرآن فيها أو لما يقع فيها من نزول الملائكة أو لما ينزل فيها من البركة والرحمة
والمغفرة أو أن الذي يحيطها يصير ذا قدر وقيل القدر هنا التضييق كقوله تعالى ومن
قدر عليه رزقه ومعنى التضييق فيها اخفاؤها عن العلم بتعيينها أو لأن الأرض تضييق
فيها عن الملائكة وقيل القدر هنا بمعنى القدر بفتح الدال الذي هو مؤاخي القضاء

ونية من
رواية أبى
هريرة أيضاً
لكن بتقديم
جمله من قام
الخ على جمله
من صام الخ
وأخرجه في
كتاب الايمان
بكسر الهمزة
من رواية أبى
هريرة أيضاً
لكنه أخرجه
مفرقاً في بابين
منه فأخرجه
في باب تطوع
رمضان من
الايمان
بلفظ من قام
رمضان إيماناً
واحساباً غفر

والمنى أنه يقدر فيها أحكام تلك السنة لقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وبه صدر
 النووى كلامه فقال قال العلماء سميت ليلة القدر لما تكتب فيها الملائكة من الاقدار
 لقوله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم ورواه عبد الرزاق وغيره من المفسرين بأسانيد
 صحيحة عن مجاهد وعكرمة وقاتدة وغيرهم وقال الثوري شقي انما جاء القدر بسكون
 الدال وان كان الشائع في القدر الذى هو مؤاخى القضاء فتح الدال ليعلم أنه لم يرد
 به ذلك وانما أريد به تفصيل ما جرى به القضاء وظهاره وتحديد به في تلك السنة
 لتفصيل ما يلحق اليهم فيها مقداراً بمقدار اهـ (الثاني) اختلف في ليلة القدر اختلافاً
 كثيراً وقول الأكثر انها في العشر الاواخر من رمضان أى في أواخرها وهذا هو
 ظاهر الأحاديث الصحيحة والصحيح من جهة النظر أنها لم ترفع لحديث الصحيحين
 وغيرهما من رواية عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر
 في الوتر من العشر الاواخر من رمضان فلو ارتفعت لما أمر عليه الصلاة والسلام
 بتحريها في الوتر من العشر الاواخر من رمضان اذ لا فائدة في تحري ما رفع كما
 هو واضح واليك ملخص أكثر ما قيل فيها وما ورد فيها ولذك في زبدة ما
 حققه العلامة أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسى البغدادي في تفسيره
 المسمى روح المعاني في تفسير سورة القدر فقد قال واختلفوا في تلك الليلة : فقيل
 أنها رفعت لخبر في ذلك وهو كما قال السكرماني غلط لأن آخر الخبر يردده والمراد
 رفع تعيينها فيه وعن عكرمة أنها ليلة النصف من شعبان وهو قول شاذ غريب
 كما في تحفة المحتاج وظاهر ما هنا مع ظاهر قوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه
 القرآن يردده وعن ابن مسعود أنها تنتقل في ليالى السنة فتكون في كل سنة في
 ليلة ونسبه النووى الى أبى حنيفة وصاحبيه والأكثرون على أنها في شهر
 رمضان فمن ابن رزين أنها الليلة الأولى منه وعن الحسن البصري السابعة عشر لأن
 وقعة بدر كانت في صبيحتها وحكى عن زيد بن أرقم وابن مسعود أيضاً وعن أنس
 مرفوعاً التاسعة عشر وحكى موقوفاً عن ابن مسعود أيضاً وعن محمد بن اسحاق
 الحادى والعشرون لما في الصحيحين وغيرهما من حديث أبى سعيد الخدرى أنه عليه
 الصلاة والسلام قال قد رأيت هذه الليلة يعنى ليلة القدر ثم نسيتها وقد رأيتنى أسجد
 من صبيحتها في ماء وطين فطرت السماء في تلك الليلة فوكف المسجد فأصبحت عيناى
 رسول الله وعلى جبهته وأغص أثر الماء والطين من صبيحة احدى وعشرين وفي مسلم
 من صبيحة ثلاث وعشرين ومنه مع ما قبله مال الشافعى عليه الرحمة الى أنها الليلة
 الحادى أو الثالثة والعشرون وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن أنيس أنه
 سئل عن ليلة القدر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التسوها
 الليلة وتلك الليلة ليلة ثلاث وعشرين وأخرج أحمد وأبو داود وابن جرير وغيرهم
 عن بلال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة القدر ليلة أربع وعشرين وفي

له ما تقدم
 من ذنبه
 وأخرجه في
 باب صوم
 رمضان
 احتساباً من
 الايمان بلفظ
 من صام
 رمضان ايماناً
 واحتساباً غفر
 له ما تقدم من
 ذنبه *
 وأخرجه
 مسلم في
 كتاب صلاة
 المسافرين
 وقصرها في
 باب الترغيب
 في قيام رمضان
 وهو التراويح
 بلفظ متن زاد
 المسلم المواقف
 لرواية البخارى
 الأولى التى
 هى في كتاب
 صلاة التراويح
 المسذكور
 تعيين بابها

اللاتان وغيره أنها الميلة التي أنزل فيها القرآن وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي ذر أنه سئل عن ليلة القدر فقال كان عمر وحذيفة وناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشكون أنها ليلة سبع وعشرين وأخرج ابن نصر وابن جرير في تهذيبه عن معاوية قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم التسوا ليلة القدر في آخر ليلة من رمضان وفي رواية أحمد عن أبي هريرة مرفوعا أنها آخر ليلة وقيل هي في العشر الأوسط تنتقل فيه وقيل في أوتاره وقيل في أشفاهه وأخرج أحمد والبخاري ومسلم والترمذي عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تمروا ليلة القدر في الوتر من العشر الأواخر من شهر رمضان وفي حديث أخرجه أحمد وجماعة عن عبادة بن الصامت مرفوعا وحديثين أخرجهما ابن جرير وغيره عن جابر بن سمرة عن عبد الله بن جابر كذلك ما يدل على ما ذكر أيضا بل الأخبار الصحيحة الدالة عليه كثيرة وبالجملة الأقوال فيها مختلفة جدا إلا أن الأكثرين على أنها في العشر الأواخر لكثرة الأحاديث الصحيحة في ذلك وأكثرهم على أنها في أوتارها لذلك أيضا وكثير منهم ذهب إلى أنها الليلة السابعة من تلك الأوتار وصح من رواية الامام أحمد ومسلم وأبي داود والترمذي والنسائي وابن حبان وغيرهم أن زر بن حبیش سأل أبي بن كعب عنها فحلف لا يستتي أنها ليلة سبع وعشرين فقال يم تقول ذلك يا أبا النضر فقال بالآية والعلامة التي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنها تصبح من ذلك اليوم تطلع الشمس ليس لها شعاع وبعض الأخبار عن ابن عباس ظاهرة في ذلك وفي بعضها الاستئناس له بما يدل على جلالة شأن السبعة التي قالوا فيها انها عدد تام من كون السموات سبعا والأرضين سبعا والأيام سبعا والجار سبعا والطواف بالبيت سبعا والسجود على سبع إلى غير ذلك مما ذكره لماعلت من الأخبار الصحيحة المتظافرة وهو زمان ضعف البدن وفيه يزيد أجر العمل ووقت قوة الاستعداد للتجليات لمزيد النصفية وأنها في الأوتار أرجى للأحاديث أيضا مع أن الله تعالى وتر يحب الوتر وقال ابن حجر المهيتمى اختار جمع أنها لا تلزم ليلة بعينها من العشر الأواخر بل تنتقل في لياليه فمما أو أعواما تكون وترا إحدى أو ثلاثا أو غيرها وعاما أو أعواما تكون شفعا اثنتين أو أربعا أو غيرها قالوا ولا تجتمع الأحاديث المتعارضة فيها إلا بذلك وكلام الشافعي رضى الله تعالى عنه في الجمع بين الأحاديث يقتضيه اه انتهى منه بلفظه (قال مقيده وفقه الله تعالى) إذا علت ما ذكر مما دل على طلب ليلة القدر في أوتار العشر الأواخر من رمضان فاعلم أن أرجى الأوتار هو ليلة سبع وعشرين حسب ما عليه أكثر العلماء وهو الذي تشهد له الأدلة وبه قال جماهير أصحاب أحمد بن حنبل قال في الانصاف وهذا المذهب وعليه جماهير الأصحاب وهو من المفردات اه وبه جزم أبي بن كعب وحلف عليه كما في صحيح مسلم وفي حديث ابن عمر عند أحمد مرفوعا ليلة القدر ليلة سبع وعشرين وقال القسطلاني وحكاه الشافعي عن أكثر العلماء اه واستدل له ابن عباس بأن الله خلق السموات سبعا والأرضين سبعا إلى آخر ما تقدم واستحسن ذلك عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقال ابن قدامة ان ابن عباس استنبط ذلك من عدد كلمات السورة وقد وافقه أن قوله فيها هي سابع كلمة بعد العشرين واستنبطه بعضهم من وجه آخر فقال ليلة القدر تسعة أحرف وقد أعيدت في السورة ثلاث مرات وذلك سبع وعشرون واستدل أبي بن كعب على ذلك بطلوع الشمس في

٨٨٧ من^(١) صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَعْدَ اللَّهِ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا (رواه) البخاري^(١) ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله

عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد في باب فضل الصوم في سبيل الله *

وأخرجه مسلم في كتاب الصيام في باب فضل الصيام في سبيل الله لمن يطيقه بلا ضرر ولا تفويت حق ثلاث روايات

صبيحتها لاشعاع لها ولفظ رواية مسلم أنه كان يحلف على ذلك ويقول بالآية والعلامة التي أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الشمس تطلع صبيحتها لاشعاع لها وقد جاء أن ليلة القدر علامات تظهر فقبل يرى كل شيء ساجدا وقيل ترى الأنوار في كل مكان ساطعة حتى في المواضع المظلمة وقيل يسمع سلام من الملائكة وقيل علامتها استجابة دعاء من وقعت له وفي صحيح مسلم وغيره عن زر بن حبیش قال سألت أبي بن كعب فقلت ان أحاك ابن مسعود يقول من يقيم الحول يصعب ليلة القدر فقال رحمه الله أراد أن لا يتشكل الناس أما انه علم أنها في رمضان وأنها في العشر الأواخر وأنها ليلة سبع وعشرين وقيل أرجاها ليالي الجمع في الأوتار وقد نقل الشيخ قنون في حاشيته على موطأ الامام مالك عن ابن العربي الطافري أنها لا تكون الا ليلة الجمعة في أفراد النصف الأخير ونظم ذلك بعضهم بقوله

وهي لدى محمد بن العربي جمعة فردية في القرب

(واذا علم الانسان أن الليلة ليلة القدر) لعلامة من العلامات التي ورد أنها تعرف بها أو أهم الله العبد أن هذه الليلة ليلة القدر أو جزم بأنها ليلة القدر لرجحان الدليل على ذلك كلبلة سبع وعشرين فينبغي أن يدعو الله تعالى بالدعاء الذي علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة فعنها رضي الله عنها أنها قالت قلت يا رسول الله أ رأيت ان علمت أي ليلة ليلة القدر ما أقول قال قولي (اللهم انك عفوف تحب العفو فاعف عني) رواه أصحاب السنن الا أبا داود وصححه الترمذي والحاكم وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله (من صام يوما في سبيل الله) عز وجل أي في الجهاد في مدة تلبسه به فالمراد بقوله في الحديث في سبيل الله الجهاد قال ابن الجوزي اذا أطلق ذكر سبيل الله فهو المراد به وقال القرطبي سبيل الله طاعة الله فالمراد من صام قاصدا وجه الله قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري ويحتمل أن يكون ماهو أعم من ذلك ثم وجدته في فوائد أبي الطاهر الذهلي من طريق عبد الله بن عبد العزيز الليثي عن المقبري عن أبي هريرة بلفظ ما من مرابط يربط في سبيل الله فيصوم يوما في سبيل الله الحديث وقال ابن دقيق العيد العرف الأكثر استعماله في الجهاد فان حمل عليه كانت الفضيلة لاجتماع العبادتين قال ويحتمل أن يراد بسبيل الله طاعته كيف كانت والأول أقرب اهـ (بعد الله) بتشديد الميم ولفظ رواية مسلم باعد بالألف (وجهه) أي ذاته كلها (عن النار سبعين خريفا)

٨٨٨ من^(١) صَلَّى صَلَاتَنَا وَأَسْتَقْبِلَ قِبَلَتَنَا فَلَا يَذْبَحُ حَتَّى يَنْصَرِفَ
(رواه) البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن البراء بن عازب رضى
الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الأضاحى في
باب من ذبح
قبل الصلاة
أعاد في كتاب
العبدن في
باب الأكل
يوم النحر
وفي باب كلام
الامام والناس
في خطبة العيد
الخ وفي غير
ذلك *
وأخرجه مسلم
في أول كتاب
الأضاحى في
باب وقتها
بروايات

قال الحافظ فى فتح البارى الحريف زمان معلوم من السنة والمراد به هنا العام وتخصيص
الحريف بالذكر دون بقية الفصول الصيف والشتاء والربيع لأن الحريف أركى الفصول
لكونه تعنى فيه الثمار وهل الفا كهانى أن الحريف يجتمع فيه الحرارة والبرودة والرطوبة
واليبوسة دون غيره وزد بأن الربيع كذلك قال القرطابى ورد ذكر السبعين لارادة
التكثير كثيرا اه قال فى الفتح ويؤيده أن النسائى أخرج الحديث المذكور عن
عقبة بن عامر والطبرانى عن عمر بن عنبسة وأبو يعلى عن معاذ بن أنس فقالوا
جميعا فى رواياتهم مائة عام اه وعند أبى يعلى بلفظ بعد من النار مائة عام سير المضر
الجواد وعند الطبرانى فى الصغير والأوسط بإسناد حسن عن أبى الدرداء جعل الله
بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والأرض وفى كامل ابن عدى عن أنس بلفظ
تباعدت منه جهنم خمسمائة عام فهذه الروايات قيل ظاهرها التعارض وأجيب بأن الله
أعلم نبيه صلى الله عليه وسلم بالأدنى ثم بما بعده على التدرج أو أن ذلك بحسب
اختلاف أحوال الصائمين فى كمال الصوم وتقصانه وعلى كل حال فالاعتقاد إنما هو على
رواية سبعين خريفا لاتفاق الشيخين عليها فما كان من أعلى الصحيح أولى بالاعتقاد
بلا شك والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الجهاد من سننه والنسائى
فى الصوم من سننه وأخرجه ابن ماجه فى الصوم من سننه وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادى الى سواء الطريق :

(١) قوله (من صلى صلاتنا) أى مثل صلاتنا فهو على حذف مضاف أى صلاة
مثل صلاتنا فيكون المضاف المحذوف لنا لمصدر محذوف أيضا (واستقبل قبلتنا)
المعلومة (فلا يذبح) أضحيت (حتى ينصرف) بتحتية فنون أى من صلاة العيد
وروى حتى تنصرف بنونين أى حتى ينصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويصدق ذلك على كل من كان اماما للمسلمين فى صلاة العيد وفى الصبيحين بعد هذا
الحديث زيادة فيها مراجعة أبى بردة بن نيار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ونصها
بلفظ البخارى فقام أبو بردة بن نيار فقال يا رسول الله فعلت (أى قمت ذلك قبل
الصلاة) فقال هو شىء عجلته أى لاهلك قال فان عندى جذعة هى خير من مستتب
آذنجها قال نعم ثم لا تجزئ عن أحد بعدك الحديث وقد تقدم مبحث ما يتعلق بهذا
الحديث عند حديث من ذبح قبل الصلاة . فليعد وحديث من ذبح قبل الصلاة فليذبح
شاة مكانها فمن أراد إتمام الكلام عليه فليرجع الى شرح الحديثين المذكورين *

٨٨٩ من ^(١) صَلَّى الْبَرْدَيْنِ دَخَلَ الْجَنَّةَ (رواه البخارى ^(١)) ومسلم
 عن أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ
 ٨٩٠ من ^(٢) صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كَلَّفَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يَنْفُخَ
 فِيهَا الرُّوحَ وَلَيْسَ بِنَافِخٍ (رواه البخارى ^(٢)) ومسلم عن ابن عباس
 رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من صلى صلاتنا ووجه قبلتنا
 ونكنا نسكنا فلا يذبح حتى يصلى * ثم ذكر الزيادة المذكورة بلفظ البخارى بنحو
 لفظه . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق :

(١) قوله (من صلى البردين) بفتح الموحدة وسكون الراء بلفظ الثانية أى
 الفجر والعصر وسما بالبردين لأنهما فى بردى النهار وهما طرفاه حين يطيب التهار
 وتذهب سورة الحراى شدته وخصهما الشارع ترغيبا فى المحافظة عليهما لفضل
 وقتهما لما فيه من اجتماع الملائكة ورفع الأعمال ولأنهما فى وقت التكاسل والتشاغل
 فهما أشق على النفس من سائر الصلوات وقوله (دخل الجنة) هو جواب الشرط
 فكل من آتى بالشرط فقد استحق الشروط لعموم كلمة من الشرطية وعليه فهذا
 الحكم عام لا مخصوص باناس معينين ولا منسوخ كما قال به بعضهم وغير بالماضى فى
 قوله دخل الجنة عن المضارع ليعلم أن الموعود به بمنزلة الآتى المحقق الوقوع وبالله
 تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(٢) قوله (من صور) بتشديد الواو المفتوحة (صورة) بضم الصاد المهملة أى
 من صنع وصور صورة ذات روح . (فى الدنيا كلف) بضم الكاف وكسر
 اللام المشددة مبنى للمفعول أى الزم (يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح) وفى لفظ
 مسلم تقديم جملة أن ينفخ فيها الروح على يوم القيامة (وليس بنافخ) أى أبدا فهو
 معذب دائما والىاذ بالله تعالى لأنه جعل غاية عذابه الى أن ينفخ فى تلك الصورة
 الروح وقد أخبر أنه ليس بنافخ فيها وهذا يقتضى تخليده فى النار والىاذ بالله تعالى
 ثم اعلم أن تخليده فى النار على ظاهره فى حق الذى يكفر بالتصوير أما فى غيره وهو
 العاصى الذى يعبد الصور غير مستحل لها ولا قاصد أن تعبد فالجارى على قواعد
 الشرع أنه يعذب عذابا يستحقه ثم يخلص منه وحينئذ يتعين تأويل هذا الحديث على
 أن المراد به الزجر الشديد بالوعيد بقاب الكافر ليكون أبلغ فى الارتداع ويكون
 ظاهره غير مراد الا أن جملة على ما ذكر أولى واعلم أنه لا تنافى بين قوله فى هذا

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب مواقيت
 الصلاة فى باب
 فضل صلاة
 الفجر *
 ومسلم فى
 كتاب الساجد
 ومواضع
 الصلاة فى
 باب فضل
 صلاتى الصبح
 والعصر
 والمحافظة
 عليهما بثلاثة
 أسانيد
 (٢) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب اللباس
 فى باب من
 صور صورة
 كلف يوم
 القيامة أن
 ينفخ فيها
 الروح الخ *
 ومسلم فى
 كتاب اللباس
 فى آخر باب
 لا تدخل
 الملائكة بيتا
 فيه كلب
 ولا صورة
 باسنادين
 أو أكثر

الحديث كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وبين ما هو معلوم شرعا من كون الآخرة ليست دار تكليف لأن المراد بالتقى في الثاني أنها ليست دار تكليف عمل يترتب عليه الثواب أو العقاب أما مثل هذا التكليف فليس بمنع وقوعه يوم القيامة لأنه عذاب من أنواع العذاب نسأل الله تعالى السلامة منه ومن سائر أنواع العذاب وأن يرزقنا سعادة الدارين وعافيتهما مع كفاية ههنا وهذا الحديث أخرج البخاري نحوه من رواية ابن عباس وفي آخره الترخيم في تصوير الصور التي ليست صور ماله روح مثل الشجر ولفظه في كتاب البيوع في باب بيع التصاوير التي ليس فيها روح وما يكره من ذلك باستاده الى سعيد بن أبي الحسن قال كنت عند ابن عباس إذ أتاه رجل فقال يا أبا عباس أتى إنسان انما معيشتي من صنعة يدى وائى أصنع هذه التصاوير فقال ابن عباس لا أحدئك الا ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعته يقول * من صور صورة فإن الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح وليس بنافخ فيها أبداً قربا الرجل روبة شديدة واصفر وجهه فقال ويحك ان أبيت الا أن تصنع فعليك بهذا الشجر كل شيء ليس فيه روح وأخرج مسلم نحوه من رواية ابن عباس أيضاً وقوله قربا الرجل أى أصابه الربو أعاذنا الله تعالى منه وهو مرض يحصل للرجل يعلو نفسه بسببه ويضيق صدره وقال بعضهم أى ذعر وامتلاخوفا وعن صاحب العين قربا الرجل أصابه نفس فى جوفه وهو نهج ونفس متواتر وقوله كل شيء بالجبر بدل كل من بعض وهو جائز عند بعض النجاة وهو قسم خامس من الابدال ومنه قول الشاعر

رحم الله أعظما دفنوها بسجستان طلحة الطلحات

قطعة بالنصب بدل من أعظما المنسوب والأعظم بعض طلحة لا كله (قد استفيد) من حديث المتن ومن هذا الحديث الذى ذكرناه فى شرحه أن تصوير كل ذى روح حرام وأن مصوره متوعد بعذاب شديد لقوله فان الله معذبه حتى ينفخ فيها الروح الخ وفى رواية لمسلم كل مصور فى النار يجعل له بكل صورة صورها نفسا فيعذبه فى جهنم وعن عمير عن أسامة بن زيد يرفعه قاتل الله قوما يصورون مالا يخلفون وقال المهلب انما كره هذا من أجل أن الصورة التي فيها الروح كانت تعبد فى الجاهلية فكرهت كل صورة وان كانت لافى لها ولا جسم لها قطعاً للتريمة (قال الأبن) فى شرح صحيح مسلم عند حديث يقال لهم أحيوا ما خلقتم قال عياض هذا يدل على أن الوعيد فى تصوير ماله روح دون مالا روح له كالثمار وقد أجاز تصويرها العلماء الامجاد فانه جعل تصويرها من المكروه واستدل له بحديث ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلقى نعم قال المهلب ثم استقرت الكراهة على ما فيه روح قال بعض العلماء اذا قطع رأس الصورة فهو تفسير ويباح اتخاذها حيثئذ ونجا فيه أثر ذكره أبو داود وعليه تأول بعضهم اتخاذ عائشة القرام وسادتين قال لأن فى هتك النبي صلى الله عليه وسلم إياه اقسام شكل الصورة فلم يبق فى وسادة منها صورة كاملة وأحاديث الصور كلها تدل على حرمة صنعة التصوير وأنها من الكبائر اه وقوله اتخاذ عائشة القرام هو بكسر الكاف قال المنازري القرام السراريق فاذا خيط فصار كالبيت فهو كلة اه والسككة بكسر الكاف ستر رقيق يخاط شبه البيت ويجمع على كلل كسدره وسدر كما فى الصباح وغيره (قلت) ولعله المسمى الآن بالناموسية (قال مقيد وفقه الله تعالى) قد روى مسلم فى صحيحه أحاديث دالة على تحريم تصوير

صورة الحيوان مطلقاً وتحريم اتخاذ ما فيه صورة غير متمثلة بالفرش ونحوه ودالة أيضاً على أن الملائكة عليهم الصلاة والسلام لا يدخلون بيتاً فيه صورة أو كلب (وحاصل) ما للأئمة في ذلك ذكره الامام النووي في شرح صحيح مسلم ولفظه قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شديد التحريم وهو من الكبائر لأنه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذكور في الأحاديث وسواء صنعه بما يمتن أو بغيره فصنعه حرام بكل حال لأن فيه مضاهاة لخلق الله تعالى وسواء ما كان في ثوب أو بساط أو درم أو دينار أو فلس أو اناء أو حائط أو غيرها وأما تصوير صورة الشجر ورحال الأبل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير (وأما) اتخاذ المصور فيه صورة حيوان فإن كان معلقاً على حائط أو ثوباً ملبوساً أو عمامة أو نحو ذلك مما لا يعدمتمتها فهو حرام وإن كان في بساط يداس ومخدة ووسادة ونحوها مما يمتن فليس بحرام لكن هل يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت فيه كلام نذكره قريباً إن شاء الله ولا فرق في هذا كله بين ماله ظل وماله ظل له هذا تلخيص مذهبنا في المسألة وبمعناه قال جماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم وهو مذهب الثوري ومالك وأبي حنيفة وغيرهم وقال بعض السلف اتانأى عما كان له ظل ولا بأس بالصورة التي ليس لها ظل وهذا مذهب باطل فإن السر الذي أنكر النبي صلى الله عليه وسلم الصورة فيه لا يشك أحد أنه مذموم وليس لصورته ظل مع باقي الأحاديث المطلقة في كل صورة وقال الزهري انتهى في الصورة على الصوم وكذلك استعمال ما هي فيه ودخول البيت الذي هي فيه سواء كانت رقماً في ثوب أو غير رقم وسواء كانت في حائط أو ثوب أو بساط ممتن أو غير ممتن عملاً بظاهر الأحاديث لاسيما حديث النقرة الذي ذكره مسلم وهذا مذهب قوى وقال آخرون يجوز منها ما كان رقماً في ثوب سواء امتن أم لا وسواء علق في حائط أم لا وكرهوا ما كان له ظل وكان مصوراً في الحيوان وشبهها سواء كان رقماً أو غيره واحتجوا بقوله في بعض أحاديث الباب إلا ما كان رقماً في ثوب وهذا مذهب القاسم بن محمد (وأجوباً) على منع ما كان له ظل ووجوب تنفيره قال القاضي الأماور في اللعب بالبنات لصغار البنات والرخصة في ذلك لكن كره مالك شراء الرجل ذلك لابنته وادعى بعضهم أن إباحة اللعب لهن بالبنات منسوخ بهذه الأحاديث والله أعلم اهـ بلفظه وقول النووي فيما مر ولكن هل يمنع دخول ملائكة الرحمة ذلك البيت فيه كلام نذكره قريباً إن شاء الله الذي وعد بذلك هو قوله بعد ذلك وإما هؤلاء الملائكة الذين لا يدخلون بيتاً فيه كلب أو صورة فهم ملائكة يطوفون بالرحمة والتبريك والاستغفار وأما الحفظة فيدخلون في كل بيت ولا يفارقون بني آدم في كل حال لأنهم مأمورون بإحصاء أعمالهم وكتابتها قال الخطابي وإنما لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب أو صورة مما يحرم اقتناؤه من الكلاب والصور وأما ما ليس بحرام من كلب الصيد والزرع والمناشاة والصورة التي تمتن في البساط والوسادة وغيرها فلا يمنع دخول الملائكة بسببه وأشار القاضي إلى نحو ما قاله الخطابي والاظهر أنه عام في كل كلب وكل صورة وأنهم يمتنعون من الجميع لاطلاق الأحاديث ولأن الجرو الذي كان في بيت النبي صلى الله عليه وسلم تحت السرير كان له فيه عذر ظاهر فإنه لم يعلم به ومع هذا امتنع جبريل صلى الله عليه وسلم من دخول البيت وعلل بالجرو فإنه كان العذر في وجود الصورة والكلب لا يمنعهم

٨٩١ مَنْ (١) ضَحَى مِنْكُمْ فَلَا يُصِحَّنْ بَعْدَ ثَالِثَةٍ وَفِي بَيْتِهِ مِنْهُ شَيْءٌ فَلَمَّا
كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَفَعُلْ كَمَا قَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِيَ

لم يتمتع جبريل اه ونحو ما ذكره النووي عن جماهير العلماء من الصعابة والتأبين ومن بعدهم وسمى
منهم مالكا وأبا حنيفة والنوري مذكور في شرح العيني لصحيح البخاري أيضا وزاد منهم النخعي
وكذا الامام احمد في قول له والمراد بالقاضي في قول النووي قال القاضي الا ما ورد في اللعب بالبنات
لصغار البنات الخ القاضي عياض المالكي المشهور فان الامام النووي ينقل كلامه في شرحه لصحيح
مسلم ويعبر عنه بالقاضي دائما أو غالبا وقد علمت أن مذهب الامام مالك ومن ذكر معه من الأئمة
تحريم الصور التي لا تميز وقد صرح النووي بأنه لا فرق في ذلك كله بين ماله ظل وما لا ظل له
وظواهر الأحاديث دال على عدم الفرق أيضا وبه تعلم عدم قوة دليل من جعل مالا ظل له من الصور
مكروها كراهة تنزيه فقط سواء كان من فقهاء المالكية أو من غيرهم اسكن هذا في صور الحيوان
كالآدمي أما تصوير صور الشجر ورجال الابل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان أو اتخاذه
فليس بحرام هذا وقد علمت البلوي في هذا الزمان بانتشار الصور حتى عسر الاحتراز من عدم وجودها
في البيوت لكثرة اتخاذ الناس لها في الكتب وشبهها أما غير أهل الديانة فيمتد ذلك ويطلقا في
بيته سواء كان لها ظل أو لا استحسانا لعوائد الافرنج ومن على شاكلتهم وأما أهل الديانة اليوم
وقليل مام فيتساهلون في الصور التي لا ظل لها ولو كانت صورة حيوان اعتمادا على قول بعض الفقهاء
انها تكره كراهة تنزيه فقط مع أن ظواهر الأدلة قاض بتحريمها مطلقا وان لم يكن لها ظل فالواجب
شرعا على أهل العلم تحذير الناس من اتخاذها في البيوت ومن استحسان ذلك ومن تصوير المؤمنين
لأنفسهم في أوائل مؤلفاتهم وان خالف ذلك عادة أهل هذا العصر ابتقاء مرضاة الله تعالى وقرارا
من عذابه بسبب اتخاذها أو التساهل في شأنها نعم ان ألجأت الضرورة لها في نحو تسريح في سفر
وشبه ذلك مما تتوقف عليه مصلحة الآدمي فيرجى أن لا يحصل بسببه اثم ان شاء الله وحيث فلا
بأس في ذلك بتقليد من قال بكراهة مالا ظل له كراهة تنزيه فقط وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي
الى سواء الطريق .

(١) قوله (من ضحى منكم) بتشديد حاء ضحى المفتوحة أى من ذبح منكم أضحيته (فلا
يصبحن) من الاصباح بضم اليا التحتية وبالضاد المهملة الساكنة والوحدة للكسورة (بعد ثالثة)
من الليالي من ابتداء وقت الضحية (وفي بيته) أى والحال أن في بيته وفي رواية للبخاري وبقى
في بيته (منه) أى من الذى ضحى به (شىء) من لحمه (فلما كان العام المقبل) أى فلما وقع وجاء
العام المقبل فكان هنا تامة اكتفت برفع الفاعل الذى هو العام والمقبل صفة له والفعل التام هو ما
يكتفى برفع الفاعل كما أشار اليه ابن مالك بقوله * وذو تمام ما برفع يكتفى * (قالوا يا رسول الله
نعل كما فعلنا) أى مثل ما فعلنا (العام الماضي) بالنصب صفة للعام للعام منصوب على الظرفية أى
مثل ما فعلنا من ترك الادخار في العام الماضي قال ابن المنير وكأنهم فهموا أن النهى ذلك العام كان

قَالَ كُلُوا وَأَطِيعُوا وَأَذْخِرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جَهْدٌ
فَأَرَدْتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهَا (رواه البخاري^(١)) واللفظ له ومسلم عن سلمة
ابن الأكوع رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
الأضاحي
باب ما يؤكل
من لحوم
الأضاحي وما
يتروك منها*
ومسلم في
كتاب الأضاحي
في باب بيان
ما كان من
التهني عن أكل
لحوم الأضاحي
بعد ثلاث في
الاسلام
وبيان نسخه
واباحته الى
متى شاء

على سبب خاص وهو الرأفة وإذا ورد العام على سبب خاص حاك في النفس من
عمومه وخصومه اشكال فلما كان مظنة الاختصاص عادوا للسؤال فينبى لهم صلى الله
عليه وسلم أنه خاص بذلك السبب قال القسطلاني ويشبه أن يستدل بهذا من يقول
ان العام يضعف عمومه بالسبب فلا يبقى على أصالته ولا ينتهي به الى التخصيص ألا
ترى أنهم لو اعتقدوا بقاء العموم على أصالته لما سألوا ولو اعتقدوا المخصوص أيضاً لما
سألوا فسألهم يدل على أنه ذو شأئين وهذا اختيار الامام الجويني اه (قال) صلى
الله عليه وسلم مجيباً لهم (كلوا وأطعموا) يقطع الهزلة وكسر العين المهمة
(وادخروا) بالدال المهمة المشددة لأن أصله اذ دخروا من ذكر بالدال المعجمة اجتمع
مع تاء الاتصال وقبلت التاء دالا فصار اذ دخروا ثم قلبت الدال دالا وأدغمت الدال
في الدال فصار ادخروا والى هذه القاعدة أشار ابن مالك في الفيتة بقوله

طائنا اتصال زد اثر مطبق في اذان وازدد وادكر دالا بقی

ويؤخذ من قوله ادخروا جواز الادخار خلافا لمن كرهه قال في فتح الباري وقد
ورد في الادخار كان يدخر لأهله قوت سنة وفي رواية كان لا يدخر لقد والأول
في الصحيحين والثاني في مسلم والجمع بينهما أنه كان لا يدخر لنفسه ويدخر لعياله أو
أن ذلك كان باختلاف الحال فيتركه عند حاجة الناس اليه ويقطعه عند عدم الحاجة اه
ثم بين علة ترك الادخار بقوله (فان ذلك العام) بالنصب بدل من اسم الإشارة أى
الواقع فيه النهى (كان بالناس جهد) بفتح الجيم أى مشقة يقال جهد عيشهم أى
نكد وبلغ غاية المشقة فى هذا الحديث دلالة على أن تحريم ادخار لحم الأضاحي
كان لعله فلما زالت العلة زال التحريم قال الكرماني فان قلت فهل يجب الأكل من
لحمها لظاهر الأمر وهو قوله كلوا قلت ظاهره حقيقة في الوجوب اذا لم تكن قرينة
صارفة عنه وكان ثمة قرينة على أنه لرفع الحرمة أى للإباحة ثم ان الأصوليين
اختلفوا في الأمر الوارد بعد الحظر هل هو للوجوب أو للإباحة وان سلمنا أنه
ل للوجوب حقيقة فالاجماع هنا مانع من الحل عليها (فأردت أن تعينوا) بضم التاء
المثناة من الاعانة أى تعينوا الفقراء (فيها) أى في المشقة المفهومة من الجهد قال
القاضي عياض الضمير في تعينوا فيها للمشقة المفهومة من الجهد أو من الشدة أو من
السنة لأنها سبب الجهد وفي رواية مسلم فأردت أن تفشوفهم أى في الناس المحتاجين

٨٩٢ مَن ^(١) ظَلَمَ قَيْدَ شَبْرِ مِنَ الْأَرْضِ طُوقَهُ مِنْ شَبْرِ أَرْضَيْنِ
(رواه) البخارى ^(٢) ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب المظالم
والنصب في
باب من ظلم
شيئا من
الأرض *
ومسلم في
كتاب البيوع
في باب تحريم
الظلم وغصب
الأرض

اليها قال في فتح البارى قال في المشرق ورواية البخارى أوجه وقال في شرح مسلم
ورواية مسلم أشبه ثم قال قلت قد عرفت أن مخرج الحديث واحد ومداره على أبى
عاصم وأنه نارة قال هذا وثارة قال هذا والمعنى في كل صحيح فلا وجه للترجيح اه
وقوله ومداره على أبى عاصم المراد به أن البخارى رواه من طريقه أى من طريق
أبى عاصم الضحاك النبيل عن يزيد بن أبى عبيد بضم العين عن سلمة بن الأكوع
وكذلك مسلم رواه عن أبى عاصم الخ من ذكر قال العيني بعد نقل كلام الحفاظ
ابن حجر المذكور معترضا عليه قوله فلا وجه للترجيح مانصه قلت لا وجه لنفى الترجيح
فكل من له أدنى ذوق يفهم أن رواية مسلم أرجح فن دقق النظر عرف ذلك اه
(قال مقيد وفقه الله تعالى) قد تأملنا ما قالاه ولم يظهر الله لنا الا ما قاله ابن حجر
من أنه لا وجه للترجيح كما هو الانصاف وان رجعتا لما هو الغالب عند المحققين فرواية
البخارى أرجح غالبا في كل ما أخرجاه فتكون هنا كذلك أيضا ومن المعلوم أن
شرطه أحوط وأنه من مسلم أحفظ وأضبط واعلم أن الأمر في قوله كلوا وأطعموا
للإباحة وهذا الحديث من ثلاثيات البخارى . وقد علم من هذا الحديث أن النهى
عن ادخار لحوم الأضاحى فوق ثلاث ليال نسخ بجواز ادخار لحومها الى متى شاء
المضى وقد أخرج مسلم في صحيحه حديثا صريحا في نسخ النهى عن ادخار لحومها
من رواية عبد الله بن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نهيتكم
عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن لحوم الأضاحى فوق ثلاث فأمسكوا
مابدا لكم ونهيتكم عن النبذ الا فى سقاء فاشربوا فى الأسقية كلها ولا تشربوا
مسكرا * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه من ضعى منكم فلا يصح
في بيته بعد ثلاثة شيئا فلما كان في العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا عام
أول فقال لا ان ذاك عام كان الناس فيه مجهد فأردت أن يغشوا فيهم * وبالله تعالى
التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من ظلم قيد شبر من الأرض الخ) سببه كما في الصحيحين واللفظ
لمسلم باسناده الى محمد بن ابراهيم أن أبا سلمة حدثه وكان بينه وبين قومه خصومة في
أرض وأنه دخل على عائشة فذكر ذلك لها فقالت يا أبا سلمة اجنب الأرض فان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ظلم قيد شبر من الأرض الخ والقيد بكسر
القاف بعدها ياء ساكنة ممدودة ثم دال مهملة القدر أى قدر شبر وطوقه بالبناء للمفعول
أى طوق ذلك الظالم هذا القيد فيجعل له كالطوق في عنقه يوم القيامة (من سبغ أرضين)

٨٩٣ مِنْ ^(١) غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُ نُزُلَهُ مِنَ الْجَنَّةِ (١) أَخْرَجَهُ
 الْبُخَارِيُّ
 فِي أَبْوَابِ
 صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ
 وَالْإِمَامَةِ فِي
 بَابِ فَضْلِ
 مِنْ غَدَا
 لِلْمَسْجِدِ مِنْ
 رَاحَ * وَمُسْلِمٌ
 فِي كِتَابِ
 الْمَسَاجِدِ
 وَمَوَاضِعِ
 الصَّلَاةِ فِي
 بَابِ الشَّيْ
 إِلَى الصَّلَاةِ
 تَحْيَى بِهَا الْخَطَايَا
 وَتَرْفَعُ بِهِ
 الدَّرَجَاتِ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

وَأَرْضَيْنِ يَفْتَحُ الرَّاءُ وَجَاءَ اسْكَنْهَا أَيْضاً كَمَا قَالَ الْعَيْنِيُّ فِي شَرْحِ صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ *
 قَالَ النَّوَوِيُّ وَأَمَّا التَّطْوِيقُ فَقَالُوا يَحْتَمِلُ أَنْ مَعْنَاهُ أَنْ يَجْعَلَ مِنْهُ مِنْ سَبْعِ
 أَرْضَيْنِ وَيَكْفِ طَاقَتَهُ ذَلِكَ أَوْ يَجْعَلُ لَهُ كَالطُّوقِ فِي عُنُقِهِ وَيَطُولُ اللَّهُ عَنْقَهُ كَمَا جَاءَ فِي
 غُلَطِ جِلْدِ الْكَافِرِ وَعَظَمَ ضَرْسَهُ أَوْ يَطُوقُ أَيْ ذَلِكَ وَيَلْزِمُ كَلْزُومَ الطُّوقِ بِمَقْعِهِ وَقَالَ
 ابْنُ الْجَوْزِيِّ هُوَ مِنْ تَطْوِيقِ التَّكْلِيفِ لِأَمْنِ التَّقْلِيدِ قَالَ وَلَيْسَ ذَلِكَ بِمُسْتَعْتَبٍ فَانْهَ صَح
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ لَا أَلْفَيْنِ أَحَدَكُمْ يَأْتِي عَلَى رِقْبَتِهِ بَعِيرٌ أَوْ
 شَاةٌ . وَقَدْ تَقَدَّمَ حَدِيثٌ بِمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ رِوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
 نَفِيلٍ أَلْفَرَشَى أَحَدَ الْعَشْرَةِ الْبَشَرِينَ بِالْجَنَّةِ * جَعَلْنَا اللَّهُ فِي جَوَارِمِ فِيهَا فَيَالُهَا مِنْ مَنْهُ *
 وَالْحَدِيثُ السَّابِقُ هُوَ قَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ أَخَذَ شَبْرًا مِنْ أَرْضٍ ظَلَمَ فَإِنَّهُ
 يَطُوقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ سَبْعِ أَرْضَيْنِ فَهِيَ بِمَعْنَى هَذَا الْحَدِيثِ وَيَكْفِي فِي شَرْحِ هَذَا
 مَا تَقَدَّمَ فِي شَرْحِ الْأَوَّلِ وَإِنَّمَا لَمْ يَقْتَصِرْ عَلَى أَحَدِهِمَا فِي الثَّنِيِّ لِكَوْنِ رَاوِي الْأَوَّلِ
 سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَالرَّاهُيَ لِهَذَا هُوَ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا وَلَأنَّ الْمَقْصُودَ
 عِنْدِي اسْتِقْصَاءُ مَا اتَّفَقَ عَلَيْهِ بِحَسَبِ إِطْلَاعِي مَعَ تَشْتِيتِ ذَهْنِي وَكَثْرَةِ أَمْرَاضِي
 وَقَصْرِ بَاعِي * وَبِاللَّهِ تَعَالَى التَّوْفِيقُ وَهُوَ الْهَادِي إِلَى سِوَاهِ الطَّرِيقِ

(١) قَوْلُهُ (مِنْ غَدَا) أَيُّ مِنْ خَرَجَ مُبَكَّرًا فَالْفِدْوُ السَّيْرُ فِي أَوَّلِ النَّهَارِ وَلَا
 يَزَالُ يُسَمَّى غَدَا إِلَى زَوَالِ الشَّمْسِ (إِلَى الْمَسْجِدِ وَرَاحَ) وَلَفْظُ مُسْلِمٍ أَوْ رَاحَ
 أَيُّ سَارَ فِي وَقْتُ الرِّوَاكِ وَهُوَ مِنَ الزَّوَالِ إِلَى آخِرِ النَّهَارِ وَغَالِ غَدَا خَرَجَ مُبَكَّرًا
 وَرَاحَ رَجَعَ وَقَدْ يَسْتَعْمَلَانِ فِي الْخُرُوجِ وَالرَّجُوعِ مُطْلَقًا تَوْسَعًا (أَعْدَّ اللَّهُ) أَيُّ هَيَّأَ
 (لَهُ نُزُلَهُ) بَضْمُ النَّوْنِ وَالزَّيْ وَهُوَ الْمَسْكَنُ الَّذِي يَهْبِأُ لِلنُّزُولِ فِيهِ أَيُّ هَيَّأَ اللَّهُ لَهُ
 نُزُلَهُ أَيُّ مَكَانَهُ الَّذِي يَنْزِلُهُ (مِنَ الْجَنَّةِ) وَفِي رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ تَزَلًا بِالتَّشْكِيرِ كَلَفْظُ
 مُسْلِمٍ وَابْنِ خَزِيمَةَ وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ (كَلِمَا غَدَا أَوْ رَاحَ) أَيُّ بِكُلِّ غَدْوَةٍ وَكُلِّ رُوحَةٍ
 وَقَالَ السَّكْرَمَانِيُّ فِي بَعْضِ الرِّوَايَاتِ وَرَاحَ بِوَاوِ الْعَطْفِ وَالتَّرْقِيقِ بَيْنَ الرِّوَايَيْنِ أَنَّهُ
 عَلَى الْوَاوِ لَا يَدُلُّهُ مِنَ الْأَمْرَيْنِ حَتَّى يَدُلُّهُ النَّزْلُ وَعَلَى كَلِمَةِ أَوْ يَكُنِي أَحَدُهُمَا فِي الْأَعْدَادِ
 وَقَالَ بَعْضُهُمُ الْغَدْوُ وَالرَّوَاكِ فِي الْحَدِيثِ كَالْبَكْرَةِ وَالْمَشْيِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ
 فِيهَا بَكْرَةٌ وَعَشِيًّا يَرَادُ بِهِمَا الدِّيمُومَةُ لَا الْوَقْتَانِ الْمَعْنَانِ وَظَاهَرُ هَذَا الْحَدِيثِ حَصُولُ
 الْفَضْلِ لِمَنْ أَتَى الْمَسْجِدَ مُطْلَقًا لَكِنْ الْمَقْصُودُ مِنْهُ اخْتِصَاصُهُ بِمَنْ يَأْتِيهِ لِلْعِبَادَةِ وَالصَّلَاةِ
 رَأْسُهَا * وَقَوْلِي وَالْفَقْطَةُ أَيُّ لِلْبُخَارِيِّ وَأَمَّا مُسْلِمٌ فَلَفْظُهُ * مِنْ غَدَا إِلَى الْمَسْجِدِ أَوْ رَاحَ

٨٩٤ مَنْ (١) قَاتَلَ لِتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
(رواه البخاري (١) ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه

عن رسول الله ﷺ

٨٩٥ مَنْ (٢) قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجهاد والسير في باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا وفي فرض الخس في باب من قاتل للفقير هل ينقص من أجره وفي كتاب التوحيد في باب وقد أسبقت كلمتنا لبيان المرسلين وفي كتاب العلم في باب من سأل وهو قائم عالماً جالساً * وأخرجه مسلم في كتاب الأمانة في باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا الخ بأربع روايات

أعد الله له في الجنة نزلاً كلما غدا أو راح * وبالله تعالى التوفيق * وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله (من قاتل لتكون كلمة الله) أي كلمة التوحيد وهي كلمة التقوى وهي لا اله الا الله محمد رسول الله مع القطع بذلك كأشهاد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله (هي العليا) بضم العين المهملة (فهو) أي قتال من قاتل الذي دل عليه لفظ قاتل كائن (في سبيل الله) عز وجل لا قتال طالب الغنيمة والشهرة ولا مظهر الشجاعة ولا للحمية ولا للغضب فلو أضاف إلى الأول غيره أدخل بذلك نعم لو حصل ضمناً لا أصلاً ومقصوداً لا يغفل وقد روى أبو داود والنسائي من حديث أبي امامة باسناد جيد قال جاء رجل فقال يا رسول الله أ رأيت رجلاً غزا يلتمس الأجر والذكر ما له قال لا شيء له فأعادهما ثلاثاً كل ذلك يقول لا شيء له ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصاً وانتفى به وجهه وقال ابن أبي حرة ذهب المحققون إلى أنه اذا كان الباعث الأول قصد إعلاء كلمة الله لم يضره ما انضاف إليه وفي جوابه عليه الصلاة والسلام بما ذكر غاية البلاغة والايجاز فهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم لأنه لو أجابه بأن جميع ما ذكره ليس في سبيل الله احتمل أن يكون ما عده في سبيل الله وليس كذلك فعدل إلى لفظ جامع عدل به عن الجواب عن ماهية القتال إلى حالة المقاتل فتضمن الجواب وزيادة وقد يفسر القتال للحمية بدفع المصرة والقتال غضباً بمحلب المنفعة والذي يرى منزلته أي في سبيل الله فتناول ذلك الدخ والنم فلذا لم يحصل الجواب بالانبيات ولا بالنبي قاله في فتح الباري وذكره القسطلاني تبعاً له وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء الطريق

(٢) قوله (من قال سبحان الله وبحمده) الواو في قوله وبحمده للحال أي أقول سبحان الله متلبساً بحمدي له من أجل توفيقه لي للتبسيح ومن جملة توفيقه تعالى للمبتدئ توفيقه للحمد أيضاً وهو من جملة نعمه على العبد المؤمن كما أشار إليه بعضهم بقوله لك الحمد مولانا على كل نعمة ومن جملة النعماء قولي لك الحمد فلا حمد الا أن تمن بنعمة تعاليت لا يقوى على حمدك العبد

فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ
(رواه) البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه
عن رسول الله ﷺ

٨٩٦ مَن ^(١) قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ
الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ كَانَتْ لَهُ عَدْلُ
عَشْرِ رِقَابٍ وَكُتِبَتْ لَهُ مِائَةُ حَسَنَةٍ وَحُجِبَتْ عَنْهُ مِائَةُ سَيِّئَةٍ وَكَانَتْ
لَهُ حِرْزًا مِنَ الشَّيْطَانِ يَوْمَهُ

(في يوم مائة مرة) سواء كانت متوالية كما هو الأفضل خصوصاً في أول اليوم
أو متفرقة بأن كان بعضها أول النهار وبعضها آخره (حطت عنه خطايه) أى محبت
عنه خطاياه التى بينه وبين الله تعالى (وان كانت مثل زبد البحر) فى الكثرة وهذا
وأمثاله نحو ما طلعت عليه الشمس يذكر كناية عن الكثرة وقولى واللفظ له أى
للبخارى وأما مسلم فلفظه متصلاً بالحديث الآتى بعد هذا من رواية أبى هريرة * ومن
قال سبحان الله ويحمده فى يوم مائة مرة حطت خطاياه ولو كانت مثل زبد البحر * فقد
اختلف لفظه مع لفظ البخارى فى قوله حطت خطاياه ولفظ البخارى حطت عنه خطاياه
واختلف معه فى التعبير بولو كانت بدل قول البخارى وان كانت كما اختلفا فى كون
البخارى ذكر هذا الحديث من رواية أبى هريرة على حدة ومسلم ذكره من رواية
أبى هريرة متصلاً بالحديث التالى لهذا واوله من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
الخ وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى سننه فى الدعوات والنسائى
فى عمل اليوم والليلة وابن ماجه فى ثواب التسبيح * وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى
الى سواء الطريق

(٢) قوله (من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل
شئ قدير) أى من نطق بهذا الذكر المشتمل على الاعتراف بالوحدانية وعلى الحمد
لله والاقرار بقدرته على كل شئ جازما بهذا كله (فى يوم مائة مرة كانت له عدل)
بفتح العين أى مثل ثواب اعتاق (عسر) بسكون الشين وكتبت بناء التأنيث
الساكنة وفى رواية وكتب (له) بقول جملة الذكر المذكورة (مائة حسنة ومحبت عنه
مائة سيئة وكانت) أى جملة الذكر المذكورة أو القولة المذكورة (له حرزا) بكسر الحاء
المهملة أى حصناً فالحرز الموضع الحصين ويسمى التعويذ أيضاً حرزاً (من الشيطان يومه)

(١) أخرجه
البخارى
فى كتاب
الدعوات فى
باب فضل
التسبيح *
ومسلم فى
كتاب الذكر
والدعاء والتوبة
والاستغفار
فى باب فضل
التهليل
والتسبيح
والدعاء .

ذَلِكَ حَتَّى يُنْسَى وَلَمْ يَأْتِ أَحَدٌ بِأَفْضَلَ مِمَّا جَاءَ بِهِ إِلَّا أَحَدٌ عَمِلَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ (رواه البخارى^(١)) ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب الدعوات فى باب فضل التهليل وفى كتاب بدء الخلق فى باب صفة ابليس وجنوده * ومسلم فى كتاب الذكر والدعاء الخ فى باب فضل التهليل الخ

بالنصب على الظرفية (ذلك) إشارة الى اليوم الذى ذكر فيه الذكر الماضى المشتمل على ما سبق بيانه (حتى يمسى) بضم الياء التحتية من أمسى الرباعى أى حتى يدخل فى المساء (ولم يأت أحد بأفضل) ورواية مسلم أفضل بدون حرف الباء (مما جاء به) وفى رواية البخارى فى كتاب الدعوات اسقاط لفظة به (الا رجل عمل أكثر من ذلك) ورواية البخارى فى الدعوات الا رجل عمل أكثر منه بدل من ذلك وقونه عمل فى محل رفع لأنه صفة لقوله احد وقوله من ذلك أى من العمل الذى عمله من قال هذه الجملة وقد قيل ان الاستثناء هنا منقطع أى لكن رجل عمل أكثر مما عمل فانه يزيد عليه وقد قال الفاضل عياض ذكر هذا العدد من المائة دليل على انه غاية للثواب المذكور واما قوله الا احد عمل أكثر من ذلك فيحتمل ان يزداد الزيادة على هذا العدد فيكون لقائله من الفضل بحسبه ثلثا يظن انها من الحدود التى نهى عن اعتدائها وانه لأفضل فى الزيادة عليها كما فى ركعات السنن المحدودة وأعداد الطهارة ويحتمل ان يراد بالزيادة من غير هذا الجنس من الذكر وغيره أى الا ان يزيد احد عملا آخر من الأعمال الصالحة وظاهر اطلاق الحديث يقتضى ان الأجر يحصل لمن قال هذا الذكر فى اليوم متواليا او متفرقا فى مجلس واحد او فى مجالس متعددة فى اول النهار او فى آخره لكن الأفضل ان يأتى به متواليا فى اول النهار ليكون له جزا فى جميع نهاره وكذلك فى اول الليل ليكون له حرزا فى جميع ليله (تنبيهان) (الأول) قوله عليه الصلاة والسلام فى جملة الذكر هنا وحده لاشريك له توكيد للحصر المستفاد من قوله لا اله الا الله مع ما فيه من تكثير حسنات الذاكِرِ بقوله وحده حال مؤكدة (فان قيل) كيف تكون ^١حالا وهى معرفة (فالجواب) أنها تؤول بمنفردا فهى منكورة معنى كما اشار إليه ابن مالك فى الألفية بقوله

والحال ان عرف لفظا فاعتقد تنكيه معنى كوحده اجتهد

وقوله لاشريك له حال ثانية مؤكدة لمعنى الأولى ولا نافية وشريك مبنى مع لا على الفتح وخبر لا متعلق له (الثانى) قال القسطلانى قولهم فى كلمه الشهادة الا الله فى موضع رفع بدلا من لا اله ولا يكون خبرا للأن لا لاتعمل فى المعارف ولو قلنا ان الخبر للمبتدا وليس لا فلا يصح ايضا لما يلزم عليه من تنكير المبتدا

٨٩٧ مَن (١) قَالَ عَشْرًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ
الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَانَ كَمَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً
مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ (رواه) البخارى (١) واللفظ له ومسلم عن أبى أيوب
الأنصارى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الدعوات في
باب فضل
التهليل أيضا*
ومسلم في
كتاب الذكر
والدعاء الخ
في باب فضل
التهليل
والتسبيح
والدعاء .

وتعريف الخبر قال صاحب المجيد السفاقي قد أجاز الثلوثين في تقييده له على المفصل
أن الخبر للمبتدا يكون معرفة وسوغ الابتداء بالكرة التثنية اه وهذا الحديث
كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى في الدعوات من سننه وأخرجه ابن ماجه في
ثواب التسبيح من سننه * وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .
(١) قوله (من قال عسرا) أى من قال (لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء قدير) عشر مرات مستحضرا معانيها بقلبه (كان كمن
أعتق رقبة من ولد اسماعيل) بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام أى حصل له من
الثواب مثل ما لو اشترى ولدا من أولاد اسماعيل عليه الصلاة والسلام وأعتقه وأما
خصه لأنه أشرف الناس ولفظ مسلم كان كمن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل
وهكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريقين واختلاف الروايات في عدد الرقاب
مع اتحاد المخرج يقتضى الترجيح بينها فالأكثر على ذكر أربعة كما قاله الحافظ
ابن حجر في فتح البارى ثم قال وأما ذكر رقبة بالافراد في حديث أبى أيوب فشاذ
والمخفوظ أربعة كما بينه ثم قال (ويستفاد) منه جواز استرقاق العرب خلافا لمن منع
ذلك اه (قال مقيده وفقه الله تعالى) قد تقدم لنا في زاد المسلم حديث اتفق عليه
الشيخان يخص ما يفهم من عموم جواز استرقاق العرب من هذا الحديث كما فهمه
الحافظ ابن حجر وغيره منه والحديث هو قوله صلى الله عليه وسلم من رواية
أبى هريرة قريش والأنصار وجبينة ومزينة وأسلم وأشجع وغفار موالى ليس لهم
مول دون الله ورسوله فيكون جواز استرقاق العرب مخصوصا بغير هذه القبائل
لفضلها على العرب بما هو معلوم ومقرر في محله كفضل قريش يكون رسول الله
صلى الله عليه وسلم منهم وفضل الأنصار بنصرهم له عليه الصلاة والسلام حتى نالوا
من ذلك أن جعل الله محبتهم آية الايمان وبغضهم آية النفاق ووصفهم عليه الصلاة
والسلام بكونهم كرشه وعييته الى غير ذلك وقد جرى صاحب نظم عمود التسب على
استثناء هذه القبائل من العرب من الاسترقاق عملا بظاهر هذا الحديث وغيره بقوله

قريش الأنصار مع مزينة أسلم أشجع كذا جبينه
سابعها غفار لا يسترقت سبيها لفضلها بل يعتق

٨٩٨ مَن ^(١) قَامَ رَمَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ
(رواه) البخارى ^(٢) ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن
رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب صلاة
التراويح في
باب فضل من
قام رمضان
مروايتين
وفي كتاب
الإيمان في
باب تطوع
قيام رمضان
من الأيمان *
ومسلم في
كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها في
باب الترفع
في قيام رمضان
وهو التراويح
بروايتين
مثل البخارى

وكان الظن بالمحافظ ابن حجر مع سعة اطلاعه أن يتنبه لتقييد جواز استرقاق
العرب بما سقناه وإن كنا لاندانيه في هذا الشأن . ولم نكن ممن بدعى مسابقته
في أى ميدان . ولكن الكمال لله تعالى وقولي واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم
فلفظه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
قدير عشر مرار كان كمن أعنت أربعة أنفس من ولد اسماعيل وبالله تعالى التوفيق
وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من قام رمضان) أى من قام جميع لياليه بالطاعة سواء كان ذلك
القيام صلاة التراويح أو غيرها من الطاعات أو قام بعض لياليه عند عجزه ونيته قيام
باقيها لولا المانع حالة كون قيامه (إيمانا) أى إيمانا بالله وتصديقا برسوله صلى الله
عليه وسلم . وبما أخبر به من فضل قيامه وصيامه (و) حالة كونه (احتسابا) أى
مؤمنا محسبا بأن يكون مصدقا به ومريدا به وجه الله تعالى باخلاص نيته راغبا في
ثوابه طيب النفس به غير مستثقل لقيامه ولا مستطيل له (غفر له ما تقدم من ذنبه)
أى من الصفائر دون الكبائر فاتها لا يكفرها غير التوبة وفى فضل الله وسعة كرمه
ما يؤذن بفران الكبائر أيضا وهو ظاهر السياق لكنهم أجمعوا على التخصيص
بالصفائر كمنظائر هذا القيام من اطلاق الفران فى أحاديث لما وقع من التقييد فى
بعضها بما اجتنبت الكبائر وهى لا تسقط الا بالتوبة أو الحد (فان قيل) قد ثبت
فى الصحيح هذا الحديث فى قيام رمضان وآخر فى صيامه وآخر فى قيام ليلة القدر
وآخر فى صوم عرفة أنه كفارة سنتين وآخر فى عاشوراء أنه كفارة سنة وآخر
رمضان الى رمضان كفارة لما بينهما والعمره الى العمره كفارة لما بينهما والجمعة الى
الجمعة كفارة لما بينهما وآخر اذا توطأ خرجت خطايا فيه الخ وآخر مثل الصلوات
الخمس كمثل نهر الخ وآخر من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه
ونحو ذلك فكيف الجمع بينها (فالجواب) كما قاله العيني أن المراد أن كل واحدة
من هذه الحصال صالحة لتكفير الصفائر فان صادقتها كفرتها وان لم تصادفها فان
كان فاعلها سليما من الصفائر لكونه صغيرا غير مكلف أو موقفا لم يعمل صغيرة
أو عملها وناب أو فعلها وعقبها بحسنة أذهبها كما قال تعالى * ان الحسنات يذهبن
السئيات * فهذا يكتب له بها حسنات ويرفع له بها درجات أو خفف عنه بعض
الكبائر كما قاله بعض العلماء وهذا الحديث أخرجه مالك فى موطنه فالشيخان أعلاه

أخرجاه من روايته قالبخارى أخرجه في كتاب الايمان من رواية شيخه اسماعيل ابن أبي أويس
تلميذ مالك عن مالك باسناده في الموطأ ورواه أيضا في كتاب صلاة التراويح عن عبدالله بن يوسف
تلميذ مالك عن مالك باسناده في الموطأ أيضا ومسلم أخرجه من رواية يحيى بن يحيى التيمي عن مالك
باسناده في الموطأ أيضا وكذا أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وغيرهم (نفيها ت)
(الأول) اتفق العلماء على استحباب التراويح واختلفوا في الأفضل فقال الشافعى وجمهور أصحابه
وأبو حنيفة واحد وابن عبد الحكم من أصحاب امامنا مالك أن حضورها في الجماعة في المساجد
أفضل كما فعله عمر بن الخطاب والصحاب في زمنه رضى الله عنه واستمر عليه عمل المسلمين الى الآن
وقال امامنا مالك وأبو يوسف والطحاوى وبعض الشافعية وغيرهم الانفراد بها في البيوت أفضل
لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته الا المكتوبة ومحل قول امامنا مالك
بأن الانفراد فيها أفضل ما لم تعطل المساجد والا فالأفضل صلاتها بالمساجد كما صرح به خليل في
مختصره بقوله وانفراد فيها ان لم تعطل المساجد (الثانى) روى البخارى ومسلم واللفظ للبخارى
عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج ليلة من جوف الليل فصلى في المسجد وصلى
رجال بصلاته فأصبح الناس فتحدثوا (أى أنه صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد من جوف الليل)
فاجتمع أكثر منهم فصلوا معه فأصبح الناس فتحدثوا فكثير أهل المسجد من الليلة الثالثة فخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى فصلوا بصلاته فلما كانت الليلة الرابعة عجز المسجد عن أهله
حتى خرج لصلاة الصبح فلما قضى الفجر أقبل على الناس فتشهد ثم قال أما بعد فانه لم يخف على
مكانكم ولكني خشيت أن تفرض عليكم فتعجزوا عنها فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والأمر على ذلك اه وتقدم لنا هذا الحديث من رواية عائشة رضى الله عنها في متن زاد المسلم في
حرف الهزة وأوله أما بعد فانه لم يخف على الخ وقوله والأمر على ذلك أى حين وفاة رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدر من خلافة عمر رضى الله
عنهما كما في الصحيحين أى كان الأمر على أن كل أحد يصلى قيام رمضان في بيته منفردا حتى جمع
عمر رضى الله عنه الناس على أبي بن كعب فصلى بهم جماعة كما في الموطأ وصحيح البخارى واستمر
العمل على ذلك الى وقتنا هذا وقد تقدم هذا الحديث للبخارى في كتاب الجمعة في باب من قال في
الخطبة بعد الثناء أما بعد * وما رواه مالك والبخارى من طريقه من جمع عمر الناس على أبي بن كعب
لفظه باسناده مالك عن عبد الرحمن بن عبد القارى قال خرجت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه ليلة
في رمضان الى المسجد أى النبوى فاذا الناس أوزاع متفرقون يصلى الرجل لنفسه ويصلى الرجل
فيصلى بصلاته الرهط فقال عمر انى أرى لو جمعت هؤلاء على قارىء واحد لكان أمثل ثم عزم
فجمعهم على أبي بن كعب قال ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلون بصلاة قارئهم فقال عمر نعمت
البدعة هذه الى آخر حديثه * وانما سماها بدعة وان أخذت سنتها من تقرير النبي صلى الله عليه
وسلم من صلى معه في تلك الليالى في رمضان وان كره ذلك لهم بعد مضى الليالى المتقدم ذكرها فانما
كرهه بخشية افتراض التراويح عليهم لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسن لهم الاجتماع لها
بعد الليالى السابقة ولا كانت في زمن الصديق ولا أول خلافة عمر ولا في كل ليلة من رمضان فلهاذا

وصفها بكونها بدعة وإنما هي بدعة لغوية فقط لا بدعة في الشرع لما تقدم من تقرير النبي صلى الله عليه وسلم عليها في الليالي المذكورة سابقا ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر وباجماع الصحابة مع عمر على ذلك زال عنها اسم البدعة إلا في اللغة وقد أشبعت الكلام على البدعة التي تتناولها أدلة الشرع ويمكن ادخالها تحت عموم أدلته عند حديث من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد السابق ذكره في هذا الحرف ويثبت هناك أن البدعة تنقسم إلى خمسة أقسام واجبة ومندوبة ومحرمة ومكروهة ومباحة وأن حديث وكل بدعة ضلالة من العام المخصوص وأنه هو أغلب أنواع العام شرعا بما يتعين الوقوف عليه ويصح أن يفرد في رسالة مستقلة فليرجع إليه من شاء تحقيق هذه المقاصد تحقيقا شافيا (الثالث) من المناسب للمقام ذكر قدر صلاة قيام رمضان المسمى بالتراويح وهل الأفضل في قدرها أن يكون إحدى عشرة ركعة بالوتر لأنه قدر صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان وغيره وهذا مما لا شك في أنه الأفضل ولو خالفه عمل الناس اليوم أو الأولى موافقة عمل الناس لأن أدلة الشرع لاتصادمه فأقول كان القدر الذي يصلحها به أبي رضى الله عنه بالناس حيث جمعهم عمر على أن يصلي بهم سنة أربع عشرة من الهجرة ثلاثا وعشرين ركعة بالشفع والوتر كما صرح به خليل المالكي في مختصره بقول ثلاث وعشرون وفي القسطلاني أن الذي عليه الجمهور أن أيا كان يصلي بهم عشرين ركعة بعشر تسليات وذلك خمس ترويعات كل ترويعه أربع ركعات بتسليمتين غير الوتر وهو ثلاث ركعات اثنتان تسميان شفعا والثالثة تسمى وترا وفي سنن البيهقي بإسناد صحيح كما قال ابن العراقي في شرح الترمذي عن السائب بن يزيد رضى الله عنه قال كانوا يقومون على عهد عمر بن الخطاب رضى الله عنه في شهر رمضان بعشرين ركعة وروى مالك في الموطأ عن يزيد بن رومان قال كان الناس يقومون في زمن عمر ثلاث وعشرين وما في الموطأ هو الذي صدر به خليل بقوله ثلاث وعشرون ثم جعلت تسعا وثلاثين أى بالشفع والوتر في زمن عمر بن عبد العزيز وخففوا في القراءة فكان القارىء يقرأ بعشر آيات في الركعة وفي رواية كان الناس يقومون بإحدى عشرة قال القسطلاني وجمع البيهقي بينها بأنهم كانوا يقومون بإحدى عشرة ثم قاموا بعشرين وأوتروا بثلاث وقد عداوا ما وقع في زمن عمر رضى الله عنه كالأجماع وفي التواتر عن ابن حبيب أنها كانت أولا إحدى عشرة ركعة إلا أنهم كانوا يطيلون القراءة فتقل عليهم ذلك فزادوا في أعداد الركعات وخففوا القراءة وكانوا يصلون عشرين ركعة غير الشفع والوتر بقراءة متوسطة ثم خففوا القراءة وجعلوا عدد ركعاتها ستا وثلاثين غير الشفع والوتر قال ومضى الأمر على ذلك اهـ والروى عن الشافعي في المعرفة للبيهقي وليس في شيء من هذا ضيق ولا حد ينتهي إليه لأنه نافلة فإن أطالوا القيام وأقلوا السجود فحسن وهذا أحب إلى وإن أكثروا الركوع فحسن وقال الحنابلة والتراويح عشرون ولا بأس بالزيادة نصا أى عن الامام احمد كما هو قاعدتهم اذا قالوا نصا (قال مقبده وفقه الله تعالى) قد أخرج البخاري في صحيحه بإسناده عن امامنا مالك الى أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أنه سأل عائشة رضى الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان يزيد لا في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلى أربعا فلا تسأل عن حسنهن

٨٩٩ من ^(١) قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ (رواه البخارى ^(١))

ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب المظالم والقصاص فى باب من قاتل دون ماله *

ومسلم فى كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد مهدداً بالدم النخ

وطولهن ثم يصلى أربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلى ثلاثا فقلت يا رسول الله أتمام قبل أن توتر قال بإعائشة ان عيني تمامان ولا ينال قلبي رواء فى كتاب صلاة التراويح وفي قيام النبي صلى الله عليه وسلم بالليل فى رمضان وغيره من أبواب التهجد (وما رواه البخارى من طريق امامنا مالك) قد روى عن الامام مالك أنه هو الذى يأخذ به لنفسه أى عدم الزيادة فى رمضان ولا فى غيره على إحدى عشرة ركعة بالوتر كما فى مبسر الجليل شرح مختصر خليل والذى ذكره ابن الحاجب ما فى رسالة ابن أبي زيد وهو أنه صلى الله عليه وسلم ما زاد على اثنتى عشرة ركعة بعدها الوتر ونحوه فى الكافى للحافظ ابن عبد البر وفى شرح شيخنا العلامة احمد ابن احمد بن الهادى الشافعى اقلها المسمى بالفتى قراءة المختصران ما جمع عليه عمر رضى الله عنه الناس على أبي وتيمم الدارى هو احدى عشرة ركعة بالشفع والوتر وهو خلاف ما تقدم عن الفسطاطى وغيره اذا عمت هذا تبين لك أن الذى ينبغي المصير اليه هو ما كان عادة النبي صلى الله عليه وسلم فى رمضان وغيره وهو احدى عشرة ركعة بالوتر * ومن صلاها ثلاثاً وعشرين بالشفع والوتر على القول بأن ذلك القدر هو الذى جمع عمر بن الخطاب الناس عليه وأمر أياً أن يصلى بالرجال وتيمم الدارى أن يصلى بالنساء لم يكن مخالفاً للسنة أيضاً لأن الافتداء بسنة عمر أمر به النبي صلى الله عليه وسلم كما سبق لنا وقد علمت الخلاف فى القدر الذى جمعهم عمر عليه هل هو ثلاث وعشرون أو عشرون فقط أو احدى عشرة ركعة بالوتر (والأفضل الذى نختاره لأنفسنا) هو هذا الأخير لأنه هو فعل النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم أنه هو الذى كان امامنا مالك يأخذ به لنفسه وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من قتل دون ماله) أى من قتله ظالم ولو متأولاً دون ماله (فهو شهيد) وانما قررت لفظ الحديث بقولى أى من قتله ظالم الخ لأن النسأى أخرج هذا الحديث بعين اسناده بلفظ * من قتل دون ماله مظلوماً فله الجنة أى فهو شهيد له الجنة اذ من لازم الشهادة دخول الجنة لآحرنا الله تعالى منها ولا من الشهادة بمنه وكرمه وكذا من قتل دون دمه أو دينه أو أهله فهو شهيد كما تقدم لنا عند حديث من حمل علينا

السلاح فليس منا فقد ذكرته عنده ما رواه الترمذى وغيره عن سعيد بن زيد رضى الله عنه قال من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد ثم قال الترمذى بعده هذا حديث حسن صحيح وفى بعض نسخه حديث صحيح وقول الترمذى وغيره من أهل الحديث حسن صحيح فيه أقوال عند علماء الحديث دراية والمعتمد فى الجواب عنه هو الجواب بتنوع سنده الى سند صحيح وسند حسن كما صرح بذلك صاحب طلمة الأنوار مختصر الفية العراقي فى علم الحديث بقوله

وفى صحيح حسن أقوال فى كلها قد ظهر اختلال

ثم الجواب بتنوع السند الحسن ولصحيح معتمد

وتقدم فى ذلك المكان أيضاً ذكر حديث مسلم من رواية أبى هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت ان جاء رجل يريد أخذ مالى قال لا تعطه مالك قال أرأيت ان قاتلنى قال فقلته قال أرأيت ان قاتلنى قال فأنت شهيد قال أرأيت ان قتلتك قال هو فى النار * وحديث المتن وحديث مسلم هذا يدلان لجواز قتال المحارب لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل فى حديث عبد الله بن عمرو من قتل دون ماله فهو شهيد وكونه شهيدا يقتضى أنه لم يفعل إلا أمراً جائزاً وربما كان واجبا فى بعض الصور كما بيناه قبل هذا عند حديث من رأى من أميره شيئا يكرهه فليصبر الخ وحديث أبى هريرة فيه أمره صلى الله عليه وسلم بقتال المحارب بقوله قاتله فهو صريح فى الجواز قال الأبى فى شرح حديث أبى هريرة هذا قال القاضى عياض هو حجة لجواز قتال المحارب قال ابن النذر وعلى جوازه عامة العلماء واختلف فى قتالهم اذا طلبوا الشيء الخفيف كالثوب والطعام هل يعطونه أو يقتلون دونه وهو على الخلاف فى قتالهم من أصله هل واجب لأنه تغيير منكرو أو مباح وقوله وهو على الخلاف الخ أى وهو مبنى على الخلاف الخ واختلف فى دعائهم قبل القتال وهو على الخلاف فى دعوة من علم ما يراد منه أى هو مبنى على الخلاف فى ذلك قال الأبى يعنى بالجواز الجواز الأعم من الواجب والتدب لأن مال كاجل جهاد جهادا وأقل أمره التدب لا الجواز الأخص المرادف للاباحة وكذلك يعنى بالاباحة رأها الجواز الأعم والقول بمنع اعطائهم الشيء الخفيف هو المشهور والآخر لسحنون اه * وقوله فهو شهيد قيل من شهد بمعنى حضر لأنه يحضر دار السلام الآن هنيئاً له وغيره انما يحضرها بعد البعث وقيل لأنه مشهود له بالجنة فشهد بمعنى مشهود وقيل لأنه يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم يوم القيامة فشهد بمعنى شاهد وقيل لأنه يشاهد عند موته ما أعد الله له من الكرامة كما قال تعالى (فرحين بما آتاهم الله من فضله الآية) والفتول دون ماله لا يساوى قتل العدو فى أمر الدنيا من عدم النسل والصلاة . لأنه ليس شهيدا فى ذلك وإنما هو شهيد فى نيل ثواب الشهداء ولا يلزم أن يساويهم فى سائر الأحكام كما قيل بذلك وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٠٠ مَنْ (١) قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ (رواه)

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب فرض
الحبس في باب
من لم يخمس
الأسلاب

البخارى (١) ومسلم عن أبي قتادة الأنصاري رضى الله عنه عن

رسول الله ﷺ

وكتاب فرض
الحبس بعد
كتاب الجهاد
وأخرجه
أيضاً في كتاب
الغازي في باب
قول الله تعالى
ويوم حين
اذ أعجبكم
كثرتكم *
ومسلم في
كتاب الجهاد
في باب
استحقاق
القاتل سلب
القتيل

(١) قوله (من قتل قتيلًا) أي من أوقع القتل على المقتول باعتبار ما له فهو كقوله تعالى أعصر خرا (له عليه بينة) أي شهود (فله سلبه) أي فللقاتل المسلم الذي له بينة على القتل سلب المقتول الكافر والسلب بفتح اللام على وزن سبب ما يسلب قال في المصباح والسلب ما يسلب والجمع أسلاب مثل سبب وأسباب اه * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخارى بإسناده الذي راوى الحديث أبي قتادة الحارث بن ربعي الأنصاري رضى الله عنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة فرأيت رجلاً على رجل من المسلمين فاستدردت حتى أتيت من ورائه حتى ضربته بالسيف على حبل عاتقه فأقبل على فضضتي ضمة وجدت منها ريع الموت ثم أدركه الموت فأرسلني فلحقت عمر بن الخطاب فقلت ما بال الناس قال أمر الله ثم إن الناس رجعوا وجلس النبي صلى الله عليه وسلم فقال * من قتل قتيلًا له عليه بينة فله سلبه * فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال من قتل قتيلًا له عليه بينة فله سلبه فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال الثالثة فقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالك يا أبا قتادة فاقصصت عليه القصة فقال رجل صدق يا رسول الله وسلبه عندي فأرضه عنى فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه لاها الله اذن لا يعد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم يعطيك سلبه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فأعطاه (أي أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا قتادة السلب قال أبو قتادة) فبعت الدرع فابتعت به خرفاً في بني سلمة فانه لأول مال تأتلت في الاسلام اه وقول الصديق لاها الله بقطع الهمة ووصلها وكلاهما مع اثبات ألفها وحذفها كما في القاموس والمعنى وغيرها فهي أربعة النطق بلام بعدها التنبيه من غير ألف ولا همزة والثاني بألف من غير همز والثالث بقبوت الألف وقطع الجلالة والزابع بحذف الألف وثبوت همزة القطع والمشهور في الرواية الأولى والثالث وفي هذا كما قال ابن مالك شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك الا مع الله أي لم يسمع لاها الرحمن وأما لفظ الجلالة هنا فجر لأنها التنبيه عوض عن واو القسم وقال ابن مالك ليست عوضاً عنها وإن جرماً بعدها بمقدور لم يلفظ به كما أن نصب المضارع بعد الفاء ونحوه بمقدور ولا للمنى والمعنى لا والله

وقوله اذن لا يعمد بالتوين وكسر الهزمة في لفظ اذن ولا يعمد بكسر الميم أى لا يقصد النبي صلى الله عليه وسلم الخ وقوله صلى الله عليه وسلم صدق يعنى أبا بكر ولذلك أعطى السلب لأبي قتادة كما علم من لفظ الحديث والخرف بفتح الميم وكسر الراء وفتحتها في رواية وهو البستان لأنه يخترق منه الثمر اى يجتنى وقوله تأثلته أى تكلفت جمعه واقتنيت وقوله في الحديث فأعطاه قد قرناه بأن معناه أعطى النبي صلى الله عليه وسلم أبا قتادة سلبه وكان مقتضى الظاهر أن يقول أبو قتادة فأعطاني فعدل الى الغيبة التفاتا أو تجريدا وهو مفعول ثان والأول محذوف وانما أعطاه بلا بينة لأنه صلى الله عليه وسلم لعله علم أنه القاتل بطريق من الطرق * قال العيني * ولا يقال ان أبا قتادة استحق السلب باقرار من هو في يده لأن المال كان منسوباً الى الجيش جميعهم فلا اعتبار لاقراره اه وهذا الحديث رواه البخارى بعد رواية زاد المسلم هذه عن أبي قتادة أيضا بلفظ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقام بيته على قتل قتلته فله سلبه فقامت لأتلمس بينة على قتلي فلم أر أحدا يشهد لي فجلست ثم بدالى فذكرت أمره لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال رجل من جلسائه سلاح هذا القتل الذى يذكر عندي فأرضه منه فقال أبو بكر كلا لا يعطه أصيبغ من قريش ويدع أسدا من أسد الله يقاقل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأداه الى فاشترت منه خرافا فكان أول مال تأثلته في الإسلام اه وأصيبغ بالصاد المهملة وبالغين المعجمة مصغر وصفه بالعجز والهوان تشبيها له بالأصيبغ وهو نوع من الطيور وقيل شبهه بالصفاء وهو نبت ضعيف كالشمام وفي رواية للبخارى أصيبغ بالضاد المعجمة والعين المهملة تصغير الضبع على غير قياس قال في فتح الباري وقال ابن مالك أصيبغ بمعجمة وعين مهملة تصغير اضبع ويكنى به عن الضعيف وتوافق هذه الرواية رواية مسلم من حديث الليث فقال أبو بكر كلا لا يعطيه اضبيع من قريش ويدع أسدا من أسد الله فقوله في هذه الرواية من أقام بيته على قتل قتلته الخ تفسر حديث المتن لأن معنى من أقام بيته على قتل قتلته الخ يعنى من قتل قتيلا له عليه بيته الخ الذى هو حديث المتن عندنا (وقوله اذن لا يعمد) نعيم الكلام عليه لبيان الصواب في ضبطه ومعناه ان شاء الله فأقول اذن بهزمة مكسورة فذال معجمة منونة حرف جواب وجزاء في جميع الروايات في الصحيحين وغيرها واذا ثبت ذلك في رواية الصحيحين وغيرها فلا يلتفت الى اتفاق كثير من تكلم على هذا الحديث على تحطئة جهابذة المحدثين وحملهم على الغلط والضعيف بدعوى أن الصواب ذا بغير هزمة ولا تنوين للاشارة لأن المعنى مستقيم مع ثبوت اذن على أنها جواب شرط مقدر دل عليه قوله صدق فأرضه فكأن أبا بكر قال اذا صدق في أنه صاحب السلب اذن لا يعمد الى أسد من أسد الله يقاقل عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم يعطيك سلبه فالجزاء على هذا صحيح لأن صدقه سبب في أن لا يفعل ذلك وبمثل هذا الجواب أجاب ابو جعفر الثرناطى وغيره ولا حاجة الى ما قاله أبو البقاء من أنه يحتمل أن تكون اذن زائدة مع انه لا يجب أن يلازم ذا لفظها القسم كما لا يجب أن يلازم غيرها من حروفه وحيث فلا احتياج الى تعيين أن لفظة ذا هي الواقعة في الحديث حتى تغطي بذلك الثقات الرواة لهذا الحديث بلفظ اذن لا يعمد فتحقيق الجزائية باذن لا يعمد صحيح على ما قرناه وقال الطيبي في توجيه ذلك هو كقولك لمن قال لك افعل كذا فقلت له والله اذن

لا أقبل فالتقدير اذن لا يبعد الى أسد النخ قال النووى والحديث يدل على أن هذه اللفظة يمين وقال أصحابنا ان نوى بها اليمين فهي يمين والا فلا لأنها غير متعارفة في الايمان اهـ (تنبيهات * الأول) قوله في الحديث له عليه بينة قال القاضي عياض احتج به المخالف على أن السلب لا يستحق الا بينة أو شاهد ويمين وهو قول الشافعي والليث وبعض أصحاب الحديث وقال الأوزاعي يصدق أنه قتله ولا يحتاج الى بينة وهو قول المالكية وحجتهم من الحديث أنه أعطاه بشاهد واحد ولم يحلفه معه ولم يرد صلى الله عليه وسلم البينة وإنما أراد أن يعلم ذلك وهو عندهم من باب خبر الواحد لا من الشهادة وأجاب المخالف بأنه صلى الله عليه وسلم أعطاه أيا قتادة باقرار الذي حازه لنفسه ويقول أي بكر رضى الله عنه ما قال يحصل شاهدان واعتراف الذى الشيء في يده يكفي وهذا لا حجة فيه لأن أبا بكر لم يشهد وإنما رد قوله بما قال (قال الأبي) تأمل قوله وهو قول للمالكية وقال الباجي ان كان الامام قال من قتل قتيلاً له عليه بينة لم يثبت بدونها ولا بشاهد ويمين لأن المثلث القتل لا المال ولا يثبت قتل يمين وان لم يقل الامام له عليه بينة فقال سحنون لا يأخذه الا بينة ولو جاء بسلب وقال قتل صاحب لم يأخذه واختلف قوله لو جاء برأس وقال قتل صاحب * الباجي والفرق بين الرأس والسلب أن الرأس في الغالب لا يأتى به الا قاتله * قال الباجي واستدلال أصحابنا بحديث أبي قتادة يدل على ثبوته بخبر الواحد فأنت ترى لم يحكم الباجي الا عن مقتضى استدلالهم لا أنه قول للمالكية كما ذكر قال عياض وحل بعضهم الحديث على العموم فقال يثبت السلب للقاتل حتى لو كان عبداً أو امرأة وعندنا لا يستحقه الا من يقتل واختلف في ذلك قول الشافعي (قال الابن) اذا حمل على العموم دخل فيه الامام قال سحنون اذا قال الامام من قتل قتيلاً فله سلبه فاذا قتل الامام قتيلاً فله سلبه ولو في مبارزة ولو قال منكم لم يندرج ولو خص نفسه لم يثبت له ولو قال معه بعد ذلك منكم ولوعم بعد ذلك اندرج قال عياض والسلب إنما هو في المحس (واختلف) هل يخمس السلب فقال مالك يخمس وأباه الشافعي وأحمد وقال عمر واسحاق ان كثر خمس وروى ابن خويرمندان عن مالك أن الامام يخبر ان شاء خمس وان شاء لم يخمس واختاره اسماعيل القاضي . (الثانى) قال القاضي عياض حل الشافعي وأحمد والاوزاعي وغيرهم حديث من قتل قتيلاً له عليه بينة فله سلبه على أنه خبر عن الحكم ففعلوا السلب للقاتل وان لم يقله الامام الا أن الشافعي يشترط أن يقتله وهو مقبل غير مدبر وشرط الاوزاعي أن يقتله قبل التحام القتال وان قتله وقد التحم فلا سلب له ولم يشترط غيرهما شيئاً من ذلك بل جعلوا السلب للقاتل وان قتله وهو مدبر أو في حين الانحام * وقال مالك وأبو حنيفة * السلب غنية وإنما يكون للقاتل اذا جعله الامام له (قال الأبي) النفل جزئي وكلى فالجزئي ما يعطيه الامام من المحس لمن رأى في اعطائه مصلحة من نجدة أو غيرها وقد تقدم والكلى ما ثبت بقول الامام بعد الغنيمة من قتل قتيلاً فله سلبه لأن المذهب ما ذكر من ان القاتل لا يستحق السلب بالقتل بل بقول الامام ذلك بعد الغنيمة وكره مالك والعلماء أن يقول قبل القتال أو يقول من جاء برأس فله كذا لأنه يفسد النيات ويحمل على التهلكة وفي المدونة وإنما قاله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعد أن برد القتال وقال عمر رضى الله عنه لا تقدموا جاجم المسلمين للحصون بقاء مسلم أحب الى من فتح حصن . ابن حبيب واستحب بعضهم

أن يقوله الامام قبل القتال ان احتاج اليه لكثرة عدو غشيه وقد فعله أبو عبيدة يوم اليرموك لما رأى فيه من كثرة المدو حتى قاتل لساء من قريش (الثالث) قال الأبنى اختلف ما هو السلب فبعله الاوزاعى وابن حبيب الفرس وسرجه وان كان فيه الذهب والفضة والجوهر وما على القتل من لباس وسلاح وحليته وحلية فرسه والمنطقة والسوار والخاتم والطوق والتاج ونحوه للشافعى الا أنه تردد فى السوارين وما فى معنهما من حلية غير الحرب وقال ابن عباس الفرس والسلاح وهو معنى مذهب مالك وذهب سحنون الى نحو ماذهب اليه الشافعى من الفرس والسلاح وحلية السلاح دون حلية الحرب ولم ير أحمد الفرس من النفل وتوقف فى السيوف وشذ فى هذا وقال ابن حبيب وما فى منطقة من ذهب أو فضة داخل فى السلب وللشافعى قولان فيما وجد فى عسكر المدو من أموال المفتول هل هو من سلبه أم لا اهـ (الرابع) فى هذا الحديث فضيلة لأبن بكر الصديق رضى الله عنه فى افتائه بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه له قال الحافظ أبو عبد الله الحيدى الأندلسى سمعت بعض أهل العلم يقول عند ذكر هذا الحديث لولم يكن من فضيلة الصديق رضى الله عنه الا هذا لكان عجبا فانه يتاقب علمه وشدة صرامته وقوة انصافه وصحة توفيقه وصدق تحقيقه بادر الى القول الحق فزجر وأفتى وحكم وأمضى وأخبر فى الشريعة عنه صلى الله عليه وسلم بحضرته وبين يديه بما صدقه فيه وأجراه على قوله وهذا من خصائصه الكبرى * الى ما لا يحصى من فضائله الأخرى . (قال مقيد وقفه الله تعالى) وفى هذا الحديث أيضا فضيلة ظاهرة لأبن قتادة رضى الله عنه لتسميته أسدا من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله وأقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الصديق على ذلك وفيه أن السلب للقاتل لأنه أضافه له بقوله فيعطيك سلبه كما قاله النووى وغيره وقد جمع العيني ما يستفاد من هذا الحديث عند شرحه فراجع ان شئت * وقد احتج بهذا الحديث من قال ان السلب من رأس الغنمية لا من الحنص لأن اعطاه صلى الله عليه وسلم أبا قتادة كان قبل القسمة لأنه ناله حين برد القتال وأجاب مالك والحنفية عنه فقالوا هذا حجة لنا لأنه انما قال ذلك بعد تقضى الحرب وقد حيزت الغنائم وهذه حالة قد سبق فيها مقدار حق الفائزين وهو الأربعة الاكماس كما أوجبها الله لهم فينبغى أن يكون من الحنص وقال القرطبي هذا الحديث أدل دليل على صحة مذهب مالك وأبن حنيفة وزعم من خالفنا أن هذا الحديث منسوخ بما قاله يوم حنين وهو فاسد لوجهين . الاول . أن الجمع بينهما ممكن فلا نسخ . الثانى . روى أهل السير وغيرهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلافله سلبه كما قاله يوم حنين وغايته أن يكون من باب تخصيص العموم وفى هذا الحديث أيضا ان لاها الله يمين كما تقدمت الإشارة اليه ولكنهم قالوا انه كناية ان نوى بها اليمين كانت يميننا والا فلا قال العيني ظاهر الحديث يدل على أنه يمين * وفيه جواز كلام الوزير ورده مسائل الأمير قبل أن يعلم جواب الأمير كما فعله أبوبكر رضى الله تعالى عنه الى غير ذلك مما استفيد من هذا الحديث مما فى تتبعه طول وقد لخصنا من ذلك ومن فقهه ما فيه كفاية ان شاء الله تعالى وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٠١ من^(١) قَذَفَ مَمْلُوكَهُ وَهُوَ بَرِيٌّ، مِمَّا قَالَ جُلْدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ (رواه) البخارى^(٢) واللفظ له ومسلم عن
أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
المحارم والنخ
في باب قذف
العبيد *

ومسلم في
كتاب الايمان
يفتح المهمة
في باب التغليظ
على من قذف
مملوكه بالزنا
بأسانيد

(١) قوله (من قذف مملوكه) وفي رواية الاسماعيلي من قذف عبده بشيء أى
من قذفه بالزنا أى نسيه له أو قطع نسيه فهذا تعريف للقذف الأعم فى حدود ابن
عرفة مانع من القذف الأعم نسبة آدمى لزنا أو قطع نسب مسلم فهذا التعريف يقتضون
المملوك ذكر كان أو أنثى ويشمل قذفه بقطع نسب أيضاً وتوافق ذلك رواية من
قذف عبده بشيء فهى دالة على أن قذفه غير منحصر فى الزنا خاصة ولا يمنع العموم
فى قذفه لفظ حديث مسلم من قذف مملوكه بالزنا الآتى بلفظه اذ يصح أن يقال انما
صرح بالزنا خاصة لا ليكون القذف مقصوراً عليه فى المقذوف بل لكونه الغالب
والا قطع النسب كذلك لأنه قذف بالزنا لأم المقذوف فهو آيل للقذف بالزنا أيضاً
كما هو ظاهر وقولى فهذا تعريف للقذف الأعم مفهومه تعريفه الأخص وهو كما فى
حدود ابن عرفة نسبة آدمى مكلف غيره حراً عفيفاً مسلماً بالغاً أو صغيرة تطبيق الوطأ
لزنا أو قطع نسب مسلم اه وما يدخله الحد أو يخرج به يعلم بالوقوف على شرح الرصاع
لحدود ابن عرفة (وهو) أى والحال انه (برىء مما قال) سيده عنه فالجمله حاله
وجواب قوله من قذف قوله (جلد) أى السيد القاذف مملوكه (يوم القيامة) اذ
هو يوم الجزاء عند زوال ملك السيد المجازى وظهور اهراد البارى تعالى بالملك
الحقيقى والتكافؤ فى الحدود يوم لا مفاضلة الا بالتقوى (الا أن يكون) المملوك
المقذوف (كما قال) أى مثل ما قال السيد عنه فلا يجلد وفى رواية النسائى من هذا
الوجه أقام عليه الحد يوم القيامة وأخرج من حديث ابن عمر من قذف مملوكه
كان لله فى ظهره حد يوم القيامة ان شاء أخذه وان شاء عفا عنه وقد دل هذا
الحديث على ذلك لأنه لو وجب على السيد حد الجلد فى قذف عبده فى الدنيا لذكره رسول الله
صلى الله عليه وسلم كما ذكره فى الآخرة وانما خص ذلك بالآخرة تمييزاً للحرار من
المملوكين فأما فى الآخرة فان ملكهم يزول عنهم ويتكافون فى الحدود ويقتص لكل
منهم الا أن يفرو وقد تقدم أنه لا مفاضلة فى هذا اليوم الا بالتقوى وقد قال المهلب
أجمعوا على أن الحر اذا قذف عبداً لم يجب عليه الحد وتعقب الحافظ ابن حجر فى فتح
البارى نقل المهلب الاجماع بأن فيه نظراً لما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن أيوب
عن نافع سئل ابن عمر عن قذف أم ولد لآخر فقال يضرب الحد صاغراً وهذا
سند صحيح وبه قال الحسن وأهل الظاهر وقال ابن المنذر اختلفوا فيمن قذف أم

٩٠٢ من (١) كَانَ اعْتَكَفَ فَلْيَرْجِعْ إِلَى مُعْتَكِفِهِ فَإِنِّي رَأَيْتُ

هَذِهِ اللَّيْلَةَ وَرَأَيْتُنِي أَسْجُدُ فِي مَاءٍ وَطِينٍ (رواه) البخاري (١) واللفظ

له ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري
في كتاب
الاعتكاف

في باب من
خسر من

اعتكفه عند
الصبح وفي باب

الاعتكاف
في العشر

الأواخر وفي
كتاب صلاة

التراويح في
باب تحري

ليلة القدر
في الوتر

من العشر
الأواخر وفي

غير ذلك *

ومسلم في
كتاب الصيام

في باب فضل
ليلة القدر

واحث على
طلبها وبيان

محلها وأرجى
أوقات طلبها

بأربع روايات
أو أزيد

ولد فقال مالك وجماعة يجب فيه الحد وهو قياس قول الشافعي بعد موت السيد وكذا كل من يقول انها عتقت بموت السيد كذا في فتح الباري ثم ذكر عن الحسن قولاً بعدم حد قاذف أم الولد ثم قال وقال مالك والشافعي من قذف حراً يظنه عبداً وجب عليه الحداه وقال القاضي عياض لم يختلف أن الحر لا يحد لهدفه العبد ولا من فيه علة رق كمدبر ومكاتب أو معتق إلى أجل أو معتق بعضه أو أم ولد في حياة السيد واختلف في قذفها بعد موته فقال مالك والشافعي والجمهور يحد لأنها صارت حرة وقال الحسن لا يحد ولعل ذلك قبل موت السيد واختلف عندنا إذا كانت حاملاً وقذفت بعد موت السيد فقال مالك يحد قاذفها وقال ابن المواز لا يحد حتى تضع ولعل الحمل ينفس فلا تكون أم ولدها وقوله ولعل الحمل ينفس أي لعله ينفس في حال العودية * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * من قذف مملوكه بالزنا يقام عليه الحد يوم القيامة إلا أن يكون كما قال * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في سننه في كتاب الأدب والترمذي في سننه في البر والنساء في سننه في الرجم وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق .

(١) (قوله من اعتكف فليرجع إلى معتكفه) أي من اعتكف معي أي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع إلى معتكفه بفتح الكاف (فاني رأيت هذه الليلة) أي أظنني الله عليها وفي رواية أخرى رأيت الخ أي أرايتها الله وهذه مفعول به لا ظرف (ورأيتني) أي رأيت نفسي (أسجد في ماء وطين) أي في صبيحة تلك الليلة التي هي ليلة القدر التي أظنني الله عليها * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه * قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الأوسط (أي من رمضان) فلما كان صبيحة عشرين قلنا متاعنا فأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فقال * من كان اعتكف فليرجع إلى معتكفه فاني رأيت هذه الليلة ورأيتني أسجد في ماء وطين * فلما رجع إلى معتكفه وهاجت السماء فطرنا فوالذي بعثه بالحق لقد هاجت من آخر ذلك اليوم وكان المسجد عريشا فلقد رأيت على نفسه وأرنبته أثر الماء والطين اه قوله وهاجت السماء أي طلعت السحب وقوله فطرنا بضم الميم وقوله وكان المسجد عريشا أي كان سقفه مظللاً بمجريد يريد أنه لم يكن له سقف يكن الناس من المطر وقوله فلقد رأيت على أنه أي طرف أنه وجمع بينه وبين أرنبته تأكيداً أو على أن المراد بالأول

وسط الأنف وبالأرنية طرفه والله أعلم (تنبيه) أخرج البخارى وغيره عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر شد مثزره وأحصى ليله وألفظ أهله وفى رواية عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد فى العشر الأواخر ما لا يجتهد فى غيرها وقوله شد مثزره أى اعتزل النساء فهو كناية عن اعتزاله النساء وبذلك جزم عبد الرزاق عن الثورى واستشهد بقول الشاعر

قوم اذا حاربوا شدوا مآزرهم عن النساء ولوبات بأطهار
ومحتمل أن يراد بذلك الجد فى العبادة والتشمير لها واعتزال النساء ومحتمل ارادة الحقيقة والمجاز
كمن يقول طويل التجاد لطويل القامة وهو طويل التجاد حقيقة فيكون المراد شد مثزره حقيقة فلم يحله واعتزل النساء وشمر للعبادة وقوى الحافظ ابن حجر فى فتح البارى الاحتمال الأول وفى هذا الحديث وشبهه الحرص على مداومة القيام فى العشر الأخير من رمضان اشارة الى الحث على تجويد الحائمة ختم الله لنا ولاحبابنا وأقاربنا ومشايخنا بأتم الايمان بجوار سيد بنى عدنان عليه وعلى آله وأصحابه الصلاة والامان . قال الحافظ ابن حجر فى فتح البارى * وافق العلماء على مشروطة المسجد للاعتكاف الا محمد بن بابة المالكي فأجازه فى كل مكان وأجاز الحنفية للمرأة أن تعتكف فى مسجد بيتها وهو المكان المعد للصلاة فيه وفيه قول للشافعى قديم وفيه وجه لأصحابه والمالكية يجوز للرجال والنساء لأن التطوع فى البيوت أفضل وذهب أبو حنيفة وأحمد الى اختصاصه بالمساجد التى تقام فيها الصلوات وخصه أبو يوسف بالواجب منه وأما النفل فى كل مسجد وقال الجمهور بعمومه فى كل مسجد الا لمن تلزمه الجمعة فاستحب له الشافعى فى الجامع وشرطه مالك لأن الاعتكاف عندهما ينقطع بالجمعة ويجب بالمعروف عند مالك وخصه طائفة من السلف كالزهري بالجامع مطلقا وأما الى الشافعى فى القديم وخصه حذيفة بن اليمان بالمساجد الثلاثة وعطاء بمسجد مكة والمدينة وابن السيب بمسجد المدينة واتفقوا على أنه لاحد لأكثره واختلفوا فى أقله فن شرط فيه الصيام قال أقله يوم ومنهم من قال يصح مع شرط الصيام فى دون اليوم حكاه ابن قدامة وعن مالك يشترط عشرة أيام وعنه يوم أو يومان ومن لم يشترط الصوم قالوا أقله ما يطلق عليه اسم لبث ولا يشترط القعود وقبل يكنى المرور مع النية كوقوف عرفة وروى عبد الرزاق عن يعلى بن أمية الصحابى انى لأمكن فى المسجد الساعة وما أمكن الا لأعتكف واتفقوا على نساده بالجامع حتى قال الحسن والزهري من جامع فيه لزمته الكفارة وعن مجاهد يتصدق بدينارين . واختلفوا فى غير الجامع فى المباشرة أقوال ثالثها ان أنزل بطل والا فلاه وقولى واللفظ له أى للبخارى * وأما مسلم فقد رواه بروايات عن أبى سعيد الخدرى من أقربها للفظ البخارى قوله اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الوسطى من رمضان فخرجنا صبيحة عشرين فخطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى رأيت ليلة القدر وانى نسيتها أو نسيتها فالتسوها فى العشر الأواخر من كل وتر وانى رأيت أنى أسجد فى ماء وطين * فن كان اعتكف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فليرجع * قال فرجعنا وما نرى فى السماء قزعة قال وجاءت سحابة فطرنا حتى سالسقف السجد وكان من جريد النخل فأقيمت الصلاة فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد فى الماء والطين قال حتى رأيت أثر الطين فى جبهته

٩٠٣ مَنْ ^(١) كَانَ حَالِفًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمِتْ (رواه)

البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما

عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الشهادات في
باب كيف
يستحلف وفي
كتاب الأيمان
والنذور في
باب لا تحلفوا
بأبائكم *
ومسلم في
كتاب الأيمان
فتح الحمزة
في باب التهي
عن الحلف
بغير الله تعالى
بروايتين
بثلاثة أسانيد
أو أكثر

اه وقوله قرعة بفتح الزاى كقصبة وهى القطعة من السحاب ويؤخذ من حديث المتن أن النبي صلى الله عليه وسلم جعلت له علامة استدلل بها على ليلة القدر وذلك أنه بعد ما أعلم بها ثم نسبها جعلت له أمارات عليها منها أنها في وتر من العشر الأواخر . ومنها أنه يسجد صبيحتها في ماء وطين فنسى الوتر العين خاصة وبقي العلم بأماراتها وبأنها في العشر الأواخر . هذا محصل ما ذكره القاضي عياض وغيره فيما يؤخذ من علم ليلة القدر من هذا الحديث ونحوه * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من كان حالفا) أى من أراد أن يحلف (فليحلف بالله) أى باسم الله تعالى أى بأى أسمائه تعالى شاء أو بصفة من صفاته العلية ومن هنا شرطية في موضع رفع بالابتداء وجواب الشرط قوله فليحلف بالله وهو خبر المبتدأ (أو ليصمت) ضم الميم ورواية الحديث بضمها أيضا وزاد في التنقيح كسر الميم قال فى المصايح يعنى أنه مضارع ثلاثى أو رباعى يقال صمت صمتا وصموتا وصماتا سكت وأصمت مثله كذا فى الصحاح ولكن الشأن فى الضبط من جهة الرواية اه وقوله يقال صمت يصمت صمنا الى آخره كذلك فى المصباح فلفظه صمت صمنا من باب قتل سكت وصموتا وصماتا ثم قال وربما استعمل الرباعى لازما أيضا وقد نظم هذه المصادر من قال

الصمت والصموت مصدران بفتح الأول وضم الثانى

واذكر صماتا ثالث الأوزان تجده فى المصباح بالاثقان

ومعنى قوله أولي صمت أو ليسكت كما فى بعض الروايات والمعنى فلا يحلف أصلا وفيه أن الحلف بالخلق لا سبق لسان مكروه أو حرام كالحلف بالنبي عليه الصلاة والسلام والكعبة وجبريل عليه السلام والصحابه رضوان الله عليهم وحكمة ذلك أن الحلف بالشئ يقتضى تعظيمه أزيد من تعظيم الخلق والعظمة الكاملة فى الحقيقة انما هى مخصصة بالله تعالى وحده وقد تقدم عند حديث من حلف منكم فقال فى حلقه باللات والعزى الخ بسط الكلام على الحلف بغير الله تعالى من الخلق سواه كان معظما شرعا كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام أم لا وهل تنعقد بالحلف بذلك اليمين أم لا واستثناء بعض الحنابلة رسول الله عليه الصلاة والسلام فقالوا تنعقد به

اليمين وتجب الكفارة بالحنث به فراجع به ان شئت قال القسطلاني وظاهره تخصيص الحلف بالله خاصة لكن اتفقوا على أنه يتعقد بما اختص الله تعالى به ولو مشتقا ولو من غير أسمائه الحسنى كواثقه ورب العالمين والحي الذي لا يموت ومن ههنا يده الا أن يريد به غير اليمين فيقبل منه كما في الروضة كأصلها أو بما هو فيه تعالى عند الاطلاق أغلب كالرحيم والخالق والرازق والرب ما لم يرد بها غيره تعالى لأنها تستعمل في غيره مقيدة كرحيم القلب وخالق الافك ورازق الجيش ورب الابل أو بما هو فيه تعالى وفي غيره سواء كالوجود والعالم والحي ان أرادته تعالى بها بخلاف ما اذا أراد بها غيره أو أطلق لأنها لا أطلقت عليهما سواء أشبهت الكنايات الخ كلامه فراجع به فيه ان شئت * وظاهر قوله فليحلف بالله الاذن في الحلف به وقد أمر الله تعالى به وصدر من رسول الله عليه الصلاة والسلام كثيرا ولا وجه لكراهته لأنه تعظيم لله تعالى وليس المراد أن اليمين مقصورة على الحلف بهذا الاسم الشريف خاصة كما قاله الفرطبي وغيره قال القاضي عياض بل هو تنبيه على أن الحلف بجميع أسمائه تعالى لازم (قال الأبي) سواء كان الاسم دالا على الذات فقط كلفظة الله أو على الذات باعتبار معنى قام بها كعالم وقادر أو باعتبار فعل من أفعاله كخالق ورازق * قال القاضي عياض * وكذلك لم يختلف في الحلف بالصفات لأن الحلف بها حلف به الاماروي عن الشافعي على أصله في اشتراطه نية الحلف بالصفات والا لم يكن عليه كفارة وذكر بعض المتأخرين الخلاف في لزوم الحلف بالصفات (قال الأبي) القول بكراهة الحلف بالصفات منهم من يحكيه غير مخرج لما ذكره القاضي عن هذا المتأخر وعملت الكراهة بأن اليمين بها لم يرد ولا هو في معنى ما ورد . ومنهم من يحكيه من تخريج النخعي . قال النخعي * واختلف في الحلف بالصفات كعزته وقدرته فالشهور الجواز * وروى محمد وابن حبيب لا يسحب الحلف بلعمر الله وأكرهه بأمانة الله فخرج القول بالكراهة في القدرة والعزة من القول بالكراهة في لعمر الله وأمانة الله . ولا يخفى عليك ما في هذا التخرج لأن الكراهة فيها عللت بما هو مفقود في العزة والقدرة وغيرها من الصفات لا بما تقدم من عدم ورود القسم بها اما لأن لعمر الله يرجع الى العمر وهو على الله تعالى محال وأما أمانة الله فلا لأن الأمانة بحالة ولنا قال أشهب ان أريد بها التي هي بين الخلق فليس يمين وان أريد بها التي هي من صفات ذاته فهي يمين ولذا صح الحلف بالصفات ولا فرق بين صفات النفس وصفات المعاني والصفات المعنوية وصفات التنزيه فالنفسية كالوجود والتقدم والبقاء والقيام بالنفس عند من يجعلها صفات نفس وصفات المعاني كالعلم والقدرة والصفات المعنوية كالعالية والقادرية وهي المسماة عند المتكلمين بالأحوال المطلقة وصفات التنزيه كالخلف بتقدس وتنزهه عن سمات الحدوث وكان شيخنا (يعني ابن عرفة) يقول في الحلف بالصفات المعنوية نظر * ولا نظر فيه بل الحلف بها ألزم لذلك . لأنه لم يختلف في كفر من نفي قدرة الله أي كونه قادرا . واختلف في كفر من نفي صفات المعاني كالعلم والقدرة وفيه من الخلاف ما علم بين مالك والشافعي والقاضي أبي بكر اه بافظه قال الامام أبو عبد الله بن محمد بن محمد بن يوسف السنوسي الشهير صاحب العقائد المشهورة في مكمل اكمال الاكمال بعد نقله لكلام الأبي هذا ما نصه (قلت) وفيه نظر لأن ثبوت الصفات المعنوية متفرع .

على القول بثبوت الأحوال والمحققون على نفيها مطلقا وقد قال بنفيا الشيخ أبو الحسن الأشعري وغيره من أئمة السنة فإذا قيل بكرهه الحلف بصفات الماني مع القطع بثبوتها شرعا وعقلا وأجمع أهل السنة على ثبوتها فلا يقال بكرهه الحلف بالمنوية التي تفاهها كثير من المحققين وأجلهم شيخ السنة أبو الحسن الأشعري أخرى * فإراد الشيخ ابن عرفة أن في الحلف بالصفات المنوية نظرا وإن قلنا بكرهه الحلف بصفات الماني لتحقق ثبوت هذه بخلاف تلك فما حكاه الأبي من الاجماع على كفر من نفي الصفات المنوية غير صحيح بل الاجماع على عدم كفره الا أن يريد الأبي بالصفات المنوية مجرد اثبات أحكام صفات الماني لذاته تعالى من غير اعتبار كونها صفات ثبوتية قائمة بالذات فيقرب الا أنه خلاف المصطلح اه بلفظه (تبيين) الاول . يمنع الحلف بمخلوق لم يعبد ولم ينسب اليه فعل كما قاله اللخمي وقال ابن رشد يكره وفي المدونة أكره اليمين بغير الله ويرغم أني لله قال الأبي وفي النوادر عن ابن حبيب لما بلغ عمر بن عبد العزيز وفاة الحجاج خر ساجدا وقال رغم أني لله * الحمد لله الذي قطع مدة الحجاج فلا بأس بالتأسي به في مثل هذا اه بلفظه (قال مقبده وفقه الله) انما قال الأبي فلا بأس بالتأسي به في مثل هذا لأنه مالكي وقد خالف مذهب مالك في سجود الشكر لأنه يكره عنده كما جرى عليه خليل في مختصره بقوله وكره سجود شكر أوزلولة فأحوج الأبي ذلك الى قوله فلا بأس بالتأسي به في مثل هذا واني أقول بل الظاهر التدب شرعا اتباعا لما صح في الأحاديث من سجوده صلى الله عليه وسلم شكرا لله تعالى فقد أخرج الترمذي وأبو داود وابن ماجه والامام احمد في مسنده عن أبي بكره رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أتاه أمر يسره أو يسره به خر ساجدا شكرا لله ورواه البيهقي في سننه ولفظ أحمد أنه شهد النبي صلى الله عليه وسلم أتاه بشير يبشره بظفر جند له على عدوم ورأسه في حجر عائشة فقام فخر ساجدا وروى أحمد في مسنده من طرق والحاكم والبيهقي في السنن والبراز وغيرهم عن عبد الرحمن بن عوف قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم فتوجه نحو صدقته فدخل فاستقبل القبلة فخر ساجدا فأطال السجود ثم رفع رأسه وقال ان جبريل أتاني فيبشرني فقال (ان الله عز وجل يقول لك) من صلى عليك صليت عليه ومن سلم عليك سلمت عليه فسجدت لله شكرا وروى أبو داود والبيهقي عن سعد ابن أبي وقاص قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من مكة نريد المدينة فلما كنا قريبا من عذرة نزل ثم رفع يديه فدعا الله ساعة ثم خر ساجدا فمكث طويلا ثم قام فرفع يديه ساعة ثم خر ساجدا فعله ثلاثا وقال اني سألت ربي وشفعت لأمتي فأعطاني ثلث أمتي فخرت ساجدا لربي شكرا ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني ثلث أمتي فخرت ساجدا لربي شكرا ثم رفعت رأسي فسألت ربي لأمتي فأعطاني الثلث الآخر فخرت لربي ساجدا . وعزوراه المذكور بفتح العين المهملة وسكون الزاي وفتح الواو والراء بالقصر ويمد ثنية بالجحفة عليها الطريق من المدينة الى مكة كما في النهاية لابن الأثير وقيل هي ماء أو موضع قريب من مكة وقيل غير ذلك . وروى البيهقي قصة بعث خالد بن الوليد الى اليمن ثم بعث على كرم الله وجهه بعده اليه وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد حين جاءه كتاب على رضى الله عنه باسلام همدان وقد أشار الشيخ أحمد البدوي الشافعي اقلنا الى ذلك في نظم عمود النسب بقوله * همدان عية على التي * يود لو يتخفها بالجنة

على يديه أسلموا جميعهم * وجاء خيرمرسل اسلامهم * فخر ساجدا وبعدها اليمن * في الدين قد تابوا
على سنن * وروى البيهقي وابن أبي شيبة في كتاب الفتوح وغيرها أن أبا بكر رضى الله عنه سجد
حين جاءه قتل مسيلة وروى احمد في مسنده وغيره أن عليا رضى الله عنه سجد حين وجد ذا النديه
في الحوارج في وقعة النهروان واتفق البخارى ومسلم على قصة كعب بن مالك في عهد النبي صلى
الله عليه وسلم وفيها أنه سجد لما بشر بتوبة الله عليه ولفظ البخارى عنه قال فخرت ساجدا وعرفت
أن قد جاء الفرج فلهذه الأحاديث والآثار أجاز ابن حبيب ومن وافقه من المالكية سجود الشكر بلا كراهة
عند بشارة بمسرة أو دفع مضرة وأنا ممن يوافق ابن حبيب ومن وافقه على ذلك لثبوت الأحاديث
الصريحة في ذلك وإن لم يشتهر من عمل أهل المدينة لما سقناه وما تركناه من الأدلة أكثر
ولما يأتي قريبا نقل عياض لفي المدارك عن مالك فلا وجه لتقليد امامنا مالك في نحو هذا ان علم الحديث
بخلافه مع أنه كما نقله القاضي عياض في المدارك قال إنما أنا بغير أخطئ وأصيب فانظروا ما في رأيي
ما وافق الكتاب والسنة فخذوا به وما لم يوافق الكتاب والسنة من ذلك فاتركوه * وقد نظمت
ذلك عنه في دليل السالك في فصل مناقبه رحمه الله . وعليه فلم نخالف امامنا اذا سجدنا شكرا لله
تعالى محبتين بالأحاديث الواردة في ذلك لأن مالكا قال وما لم يوافق الكتاب والسنة من ذلك
فاتركوه كما علمت من كلامه هذا فقد أمرنا فيه بالترك لا خالف الكتاب والسنة وهذا من رأيه الذي
خالفته السنة حسب ما اطلعنا عليه مع أن مالكا لم يحرم سجود الشكر وإنما كرهه كراهة تنزيه
فقط وهي لاتنافي أصل الجواز فالخطب في مخالفة مذهبه في مثل هذا سهل ان شاء الله (الثاني) قد
نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحلف بالآباء في أحاديث كثيرة منها صدر حديثنا هذا
الذي بدأناه من رواية الشيخين بلفظ من كان حالفا الخ أوجبنا لذلك ترتيب كتابنا هذا على حروف
المعجم فأردت التنبيه على ذلك ليعلم أول الحديث لأن أوله برواية ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير في ركب يحلف بأبيه فقال * الا ان الله
ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت * وروى الشيخان عن ابن عمر
أيضا قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ينهاكم أن
تحلفوا بأبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنها
ذاكرا ولا أنثرا أى لا عامدا ولا حاكيا عن غيري فالأثر هو الحاكى أى ما حلفت بها ولا حكيت
ذلك عن غيري . وفي مصنف بن أبي شيبة من طريق عكرمة قال قال عمر رضى الله عنه حدثت
قوما حديثا قللت لا وأبى فقال رجل من خلقى لا تحلفوا بأبائكم فالتفت قائلا رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول لو أن أحداكم حلف بالمسيح هناك والمسيح خير من آبائكم (قال الحافظ ابن حجر) وهذا
مرسل يتقوى بشواهد (وروى أبو داود والترمذى) وحسنه وهو آخر حديث في جامعه قبل العلل
وابن حبان عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله قد أذهب
عنكم عبية الجاهلية وفخرها بالآباء اما مؤمن تقى أو فاجر شقى أتم بنو آدم وآدم من تراب ليدعن
رجال فخرهم بأقوام ما هم الا فحم من نعم جهنم أو ليكونن على الله أهون من الجمل الذى يدفع
بأنفه الثقل وفي رواية أهون على الله من الجمل يدفع الحراء بأنفه . والعيبة الكبر والفخر والنخوة
(٢٧ — زاد — رابع)

٩٠٤ مَن (١) كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أُثْنَيْنِ

وهي بضم العين المهملة وكسرهما وتشديد الباء الموحدة المكسورة وبالياء التحتية المشددة المفتوحة * وفي مسند أبي داود الطيالسي وشعب الايمان عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تفخروا بأبائكم الذين ماتوا في الجاهلية فوالذي نفسي بيده لا يدرج الجبل بأفقه خير من آبائكم الذين ماتوا في الجاهلية * وروى البزار في مسنده عن حذيفة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلكم بنو آدم وادم من تراب لينتهين قوم يفخرون بأبائهم أوليكونن أهون على الله من الجعلان * والجعلان بكسر الجيم وسكون العين جمع جعل كهرط ورطب وهو دويبة معروفة تسمى الزعفوق تغض البهائم في فروجها فتهرب وهو أكبر من الخنفساء شديد السواد في بطنه لون حمرة للذكر قرنان يوجد كثيرا في مراح البقر والجواميس ومواضع الروث ويتولد غالبا من أخشاء البقر قاله الدميري في حياة الحيوان قال والناس يسمونه أباجعرا لأنه يجمع الجعر اليابس ويدخره في بيته قال ومن شأنه جمع النجاسة وادخارها كما تقدم ومن عجب أمره أنه يموت من ريح الورد ومن ريح الطيب فاذا أعيد الى الروث عاش قال أبو الطيب يصفه في شعره * كما تضر رياح الورد بالجعل * وله جناحان لا يكادان يريان الا اذا طار وله ستة أرجل وسنام مرتفع جدا اه واذا ثبت النهي عن الحلف بالآباء ونحوهم بما سقناه لك فحدث أفصح وأيه ان صدق قال فيه الحافظ ابن عبد البران لفظة وأيه منكرا غير مخفوفة تردها الآثار الصحاح . وقيل انها مصحفة من قوله والله وهو محتمل ولكن مثل هذا لا يثبت بالاحتمال لا سيما وقد ثبت مثل ذلك من لفظ أبي بكر الصديق رضى الله عنه في قصة السارق الذي سرق حلى ابنته فقال وأبيك ماليك بليل سارق أخرجه في الموطأ وغيره . وفي مسلم مرفوعا أن رجلا سأله أى الصدقة أفضل فقال وأبيك لا أثبتك أولا حدثك . وأحسن الأجوبة ما قاله البيهقي وارتضاه النووي وغيره أن هذا اللفظ كان يجري على ألسنتهم من غير أن يقصدوا به القسم والنهي انما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف أو أن في الكلام حذف أى أفصح ورب أبيه قاله البيهقي أيضا اه أخره من القسطلاني * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * فمن كان حالفا الخ بالقاء بعد * ألا ان الله عز وجل ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم . وفي رواية له * من كان حالفا فلا يحلف الا بالله وكانت قریش تحلف بأبائها فقال لا تحلفوا بأبائكم * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله (من كان عنده طعام اثنين الخ) * سببه كما في الصحيحين من رواية عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق رضى الله عنهما واللفظ للبخارى . أن أصحاب الصفة كانوا أناسا فقراء وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال مرة * من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ومن كان عنده طعام أربعة فليذهب بخامس سادس أو كمال وان أبا بكر جاء بثلاثة وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة وأبو بكر بثلاثة قال فهو أنا وأبى وأمى ولا أدرى هل قال امرأتين وخادمي بين بيتنا وبين بيت أبي بكر وان أبا بكر تعشى عند النبي صلى الله عليه وسلم ثم لبث حتى صلى العشاء ثم رجع فلبث حتى تعشى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء بعد ماضى من الليل ماشاء الله قالت له امرأتاه ما حبسك عن أضيافك

فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةَ فَلْيَذْهَبْ بِخَامِسٍ
بِسَادِسٍ أَوْ كَمَا قَالَ (رواه) البخارى^(١) ومسلم عن عبد الرحمن
ابن أبى بكر الصديق رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
النساقب في
باب علامات
النسوة في
الاسلام وفي
كتاب موافيت
الصلوة في
باب السر
مع الأهل
والضيف
ورواه في
كتاب الأدب
بمعناه وذكر
قصته باسنادين
من راويه
عبد الرحمن
ابن أبى بكر
الصديق رضى
الله عنهما في
باب ما يكره
من الغضب
والجزع عند
الضيف وفي
الباب الذى
يليه وهو باب
قول الضيف
لصاحبه لا
أكل حتى
تأكل *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الاشربة في
باب اكرام
الضيف وفضل
أيثاره وبرائتين
أولاهما كلفظ

أَوْضِيفُكَ قَالَ أَوْ عَشِيَّتُهُمْ قَالَتْ أَبُوحَاتِي تَحْيَى قَدْ عَرَضُوا عَلَيْهِمْ فَعَلَبُوا فَنَحَبْتُ
فَانْتَبَأَتْ فَقَالَ يَافُتْرُ فَجَدَعُ وَسَبْ وَقَالَ كُلُوا وَقَالَ لَا أَطْعَمُهُ أَبَدًا قَالَ وَابِى اللَّهِ مَا كُنَّا
نَأْخُذُ مِنَ اللَّفْظَةِ إِلَّا رِبَا مِنْ أَسْفَلِهَا أَكْثَرُ مِنْهَا حَتَّى شَبِعُوا وَصَارَتْ أَكْثَرُ مِمَّا كَانَتْ
قَبْلَ فَنَظَرَ أَبُو بَكْرٍ فَاذًا شَيْءٌ أَوْ أَكْثَرَ قَالَ لِامْرَأَتِهِ يَا أُخْتُ بَنَى فِرَاسٌ قَالَتْ لَا وَقَرَّةٌ
عَيْنِي لَهَا الْآنَ أَكْثَرُ مِمَّا قَبْلَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَأَكَلَ مِنْهَا أَبُو بَكْرٍ وَقَالَ إِنَّمَا كَانَ الشَّيْطَانُ
يَعْنِي يَمِينَهُ ثُمَّ أَكَلَ مِنْهَا لُقْمَةً ثُمَّ حَمَلَهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ
وَكَانَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدُ فَضَى الْأَجَلِ نَعَرْنَا اثْنَا عَشَرَ رَجُلًا مَعَ كُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أُنَامُ
اللَّهِ أَعْلَمُ كَمْ مَعَ كُلِّ رَجُلٍ غَيْرُهُ أَنَّهُ بَعَثَ مَعَهُمْ قَالَ أَكَلُوا مِنْهَا أَجْعُونَ أَوْ كَمَا قَالَ . قَالَ
الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُمْ يَقُولُ فَتَفَرَّقْنَا هُـ وَفِي رِوَايَةٍ مُسْلِمٌ أَنَّ الصَّدِيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بَعْدَ مَا
سَبَّ ابْنَهُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِقَوْلِهِ يَا غُثْرَ الْخِ قَالَ كُلُوا لَا هُنَيْثًا الْخِ وَكَذَلِكَ فِي
رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ فِي كِتَابِ مُوَافَاتِ الصَّلَاةِ وَإِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لَهُمْ تَأْدِيبًا لَهُمْ لِمَا ظَهَرَ لَهُ أَنَّ
التَّأْخِيرَ مِنْهُمْ أَوْ خَبَرَ بِمَعْنَى أَنَّهُمْ لَمْ يَتَهَنَّأُوا بِالطَّعَامِ فِي وَقْتِهِ وَيُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ كُلُوا لَا هُنَيْثًا
أَنَّ الصَّحَابَةَ رُبَّمَا اسْتَعْمَلُوا هُنَيْثًا وَقَتَ الْأَكْلِ فِي حَالَةِ الرِّضَا وَقَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ وَقَوْلُهُ
كُلُوا لَا هُنَيْثًا لَيْسَ بِدَعَاءٍ عَلَيْهِمْ وَإِنَّمَا هُوَ صِفَةٌ لِلْعَالِ الَّتِي أَحْرَجَتْهُ وَهِيَ تَأْخِيرُهُمْ قِرَامٍ
بَعْدَ حَضُورِهِ أَيْ وَإِنَّمَا غَيْرُ هُنَيْثٍ مِنْ تَأْخِيرِ أَكْلِكُمْ فَيَحْتَمِلُ أَنَّ الَّذِي حَمَلَهُ عَلَى هَذِهِ
الْكَلِمَةِ الْحَرْجُ الَّذِي طَبِعَ عَلَيْهِ ابْنُ آدَمَ وَحَلْفُهُ أَنْ لَا يَطْعَمَ وَحَلْفُهُمْ أَنْ لَا يَأْكُلُوا
حَتَّى يَطْعَمَ هُوَ كُلُّهُ مِنْ عَدَمِ الْهَنَاءِ وَرَأَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ تَحْنِثَ نَفْسِهِ أَوْلَى إِذْ لَوْ لَمْ
يَحْنَثْ لَخَرَجُوا دُونَ أَكْلِ هَـ أَيْ وَفِي ذَلِكَ مِنْ مَخَالَفَةِ أَكْرَامِ أَصْيَافِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَا يَحْتَقِقُ قَوْلُهُ (مَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ فَلْيَذْهَبْ بِثَالِثٍ) أَيْ مِنْ
أَهْلِ الصِّفَةِ الْمَذْكُورِينَ وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ فَلْيَذْهَبْ بِثَلَاثَةٍ قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ وَهُوَ
غَلَطٌ وَالصَّوَابُ رِوَايَةُ الْبُخَارِيِّ لِمُوافَقَتِهَا لِسِيَاقِ بَاقِي الْحَدِيثِ . وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ إِنْ حَلَّ
عَلَى ظَاهِرِهِ فَسَدَ الْمَعْنَى لِأَنَّ الَّذِي عِنْدَهُ طَعَامٌ اثْنَيْنِ إِذَا ذَهَبَ مَعَهُ بِثَلَاثَةٍ لَزِمَ أَنْ يَأْكُلَهُ
فِي خَمْسَةٍ وَجَيْئُذٌ لَا يَكْفِيهِمْ وَلَا يَسْدِرُ مَقْعَهُمْ بِخِلَافِ مَا إِذَا ذَهَبَ بِوَاحِدٍ فَانْهَ يَأْكُلَهُ فِي
ثَلَاثَةٍ وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ طَعَامُ الْاثْنَيْنِ يَكْفِي أَرْبَعَةَ أَيْ الْقَدْرَ الَّذِي يَشْبِعُ الْاثْنَيْنِ
يَسْدِرُ مَقْعَ أَرْبَعَةٍ وَوَجْهُهَا النَّوْوَى بِأَنَّ التَّقْدِيرَ فَلْيَذْهَبْ بِثَلَاثَةٍ أَوْ
فَلْيَذْهَبْ بِثَلَاثَةٍ هَـ مِنْ فَتْحِ الْبَارِي ثُمَّ قَالَ (وَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ طَعَامٌ أَرْبَعَةَ فَلْيَذْهَبْ
بِخَامِسٍ) مِنْهُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ مَا يَقْضَى أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ (بِسَادِسٍ) أَيْ مَعَ الْخَامِسِ
إِنْ كَانَ عِنْدَهُ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ وَالتَّقْدِيرُ أَوْ إِنْ قَامَ بِخَمْسَةٍ فَلْيَذْهَبْ بِسَادِسٍ (أَوْ كَمَا قَالَ)

البخارى الذى
فى المتن الا فى
قوله فليذهب
بثلاثة فن
لفظ البخارى
فليذهب بثالث
والثانية كلفظ
البخارى فى
كتاب الأدب
أو قريبا من
لفظه فيه

عليه الصلاة والسلام (قال فى فتح البارى) أى فليذهب بخامس ان لم يكن عنده ما
يقتضى أكثر من ذلك والا فليذهب بسادس مع الخامس ان كان عنده أكثر من ذلك
والحكمة فى كونه يزيد كل أحد واحدا فقط ان عيشهم فى ذلك الوقت لم يكن مقسما
فن كان عنده مثلا ثلاثة أنفس لا يضيق عليه أن يطعم الرابع من قوتهم وكذلك
الأربعة فما فوقها بخلاف ما لو زيدت الأضياف بعدد العيال فان ذلك انما يحصل
الاكتفاء فيه عند اتساع الحال اهـ (وفى هذا الحديث) اكرام الله تعالى لأبى بكر
رضى الله عنه حيث أزال ما حصل لعمى الحرج فعاد مسرورا وافك الشيطان مدحورا
واستعمل الصديق رضى الله عنه مكارم الأخلاق فحث نفسه زيادة فى اكرام ضيفانه
ليحصل مقصوده من أكلهم ولسكونه أكثر قدرة منهم على الكفارة كما فى فتح
البارى ووقع فى رواية الجريرى عند مسلم فقال أبو بكر يارسول الله بروا وحنت
فقال بل أنت أبرهم وخيرهم قال ولم تلبغى كفارة اهـ قال النووى قوله ولم تلبغى كفارة يعنى أنه
لم يكفر قبل الحنت فأما وجوب الكفارة فلا خلاف فيه كذا قال وقال غيره يحتمل
أن يكون أبو بكر لما حلف أن لا يطعمه أضمر وقتا معينا أو صفة مخصوصة أى لا
أضمه الآن أو لا أضمه معكم أو عند الغضب * وقوله فى هذا ما كنا تأخذ من اللقمة
الا ربا من أسفلها الخ فيه كرامات الصديقين والأولياء حيث وقع ذلك للصديق
رضى الله عنه وهو وان كان كرامة له رضى الله عنه فهو أيضا معجزة للنبي صلى الله
عليه وسلم حيث كان ذلك فى زمنه وببركة تفريقه لأضيافه على أصحابه رضوان الله
عليهم * قال الحافظ بن حجر وفى هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم أى فى كلام الحافظ نفسه
التجاء الفقراء الى المساجد عند الاحتياج الى الموساة اذا لم يكن فى ذلك الحاح ولا الحاف
ولا تشويش على المصلين . وفيه استحباب مواساتهم عند اجتماع هذه الشروط . وفيه
التوظيف فى المحفصة . وفيه جواز الغيبة عن الأهل والولد والضيف اذا أعدت لهم
الكفاية . وفيه تصرف المرأة فيما يقدم للضيف والاطعام بغير اذن خاص من الرجل .
وفيه جواز سب الوالد للولد على وجه التأديب والتمرين على أعمال الخير وقاطية .
وفيه جواز الحلف على ترك المباح . وفيه توكيد الرجل الصديق لحبه بالقسم وجواز
الحنث بعد عقد اليمين . وفيه التبرك بطعام الأولياء والصالحاء . وفيه عرض الطعام الذى
تظهر فيه البركة على الكبار وقبولهم ذلك . وفيه العمل بالظن الغالب لأن أبا بكر ظن
أن عيد الرحمن فرط فى أمر الأضياف فبادر الى سبه وقوى القرينة عنده اختباؤه
منه . وفيه ما يقع من لطف الله تعالى بأوليائه وذلك أن خاطر أبى بكر تشوش وكذلك
ولده وأهله وأضيافه بسبب امتناعهم من الأكل وتسكير خاطر أبى بكر من ذلك
حتى احتاج الى ما تقدم ذكره من الحرج بالحلف والحنث وبغير ذلك فتدرك الله ذلك
ورفعه عنه بالكرامة التى أبداهها له فاقطب ذلك الكدر صفاء والنسك سرورا ولله
الحمد والمنة اهـ . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

٩٠٥ من (١) كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلَيْلٍ بِالْحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ

(١) قوله (من كان معه هدى) باسكان الدال وتخفيف الياء وفيه كسر الدال مع تشديد الياء واللفة الأولى أفصح وأشهر وهو اسم لما يهدى الى الحرم من الأنعام . وسوق الهدى الى الحرم سنة لمن أراد الاحرام بحج أو بعمره (فليهل) بفتح المضف (بالحج مع العمره ثم لا يحل) بكسر الحاء من باب ضرب وفتح اللام المضف كما هو الموافق للغة الفصحاء من العرب الفاتحين آخر المضارع المجزوم المضف اللام وقال القسطلاني في شرح هذا الحديث ولغير أبي ذر لا يحل بالرفع وهو وان صح رواية لم يوافق قاعدة الفعل المجزوم المضف اللام على لغاته الثلاث الآتي ذكرها قريبا ان شاء الله ولعل وجه ضم اللام المضف فيه حيث جعله القسطلاني بالرفع لغير أبي ذر أن الأصل في الرفع الضمة الظاهرة والمضارع هنا متجرد من الناصب والجازم فأعراه بالضمة الظاهرة أولى من أعراه بضمة مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بالادغام بناء على أن لا هنا نافية فيكون المضارع مرفوعا كقوله تعالى لا يحل لك النساء من بعد ما ان نظرنا الى ما حرروه من لغات العرب في الحرف المضف آخر الفعل المجزوم على أن لا هنا ناهية فالتجته منها في لا يحل هو الفتح فقط ويصح كسره على لغة الكسريين من العرب وان لم تثبت به رواية واليك ما ذكره سيدي أحمد بن محمد بن الحاج في حاشيته على شرح المكودي لألفية ابن مالك عند قوله في آخرها

نحو حلت ما حلته وفي جزم وشبه الجزم تغيير قفى

بعد ذكر حكاية لطيفة اتفقت للراعى رحمه الله مع بعض أصحابه ناسبا الى أبى بكر الشلوين لما سأله الراعى ما تقول أنت أى في شكل راء مالم تصغر الشمس فقال أبو بكر الشلوين : ان العرب على ثلاث فرق متبعون وكاسرون وفاتحون (فالتبعون) يتبعون الحرف المضف لحركة الحرف الذى قبله فان كانت ضمة ضموه نحو لم يرد ورد وان كانت فتحة أو ألفا فتحوه نحو لم يعض وعض وقوله تعالى لانضار والده وان كانت كسرة كسروه نحو لم يفر وفر يا عمرو الا في ثلاثة مواضع فانهم لا يتبعون لما قبله . أحدها اذا اتصل بالفعل ضمير مذكر غائب فان التبعين انما يتبعون لحركة الضمير فيقولون لم يفره وفره يضم الراء فيهما ولم يعضه يضم الضاد وعليه يخرج قوله تعالى لا يمسه الا المطهرون ان قلنا ان لا ناهية لا نافية . ثانيها اذا اتصل بالفعل ضمير مؤنث غائب نحو ردها ولم يرددها وفرها بفتح الحرف المدغم فيه اتباعا لحركة الهاء وانما أتبعوا حركة الهاء في الموضعين لحفة الهاء فلم يتدوا بها فاصلا فكأن الضمة باشرت واو الصلة والفتحة باشرت ألف الصلة . ثالثها ان لى آخر الفعل ساكن من كلمة أخرى لام التعريف أو غيرها فيرجع المتبعون هنا للكسر نحو غنى الطرف وعليه يقال مالم تصغر الشمس بكسر الراء لا غير * والفرقة الثانية * الكاسرون يكسرون آخر الفعل مطلقا على أصل التقاء الساكنين فيقولون رد زيد أولم يرد بكسر الدال فيهما فعلى هذه اللغة انما يقال مالم نصر الشمس بالكسر أيضا وهذه اللغة لغة كعب ونمير * والفرقة الثالثة * الفاتحون وهم على قسمين فصحاء وغير فصحاء فالفصحاء يفتقلون الى الكسر اذا عارضهم ساكن من كلمة أخرى

حَتَّى يَحِلَّ مِنْهَا جَمِيعًا

فيقولون مد الحبل وشدا الرجل بكسر المدغم فيه منهما فيقال حينئذ مالم تصفر الشمس بالكسر أيضا وغير الفصحاء لا يزالون على أصلهم من الفتح ولو لقي آخر الفعل ساكن وعليه فيقال مالم تصفر بفتح الزاء وعليه فجميع العرب يكسرون آخر الفعل اذا لقيه ساكن الا غير الفصحاء ممن لغتهم الفتح فاتهم يقتضونه . فلما فرغ الشلوين أنشد الشيخ الراعي

ذى المعالي فليعلون من تعالى هكذا هكذا والا فلا لا

وقد نظم هذا التفصيل العلامة القاضي الولى الصالح أبو العباس سيدى أحمد بن الحاج فقال

ان جزم الفعل الذى قد شددنا آخره كلا تقصر أحدا

فاكسره مطلقا تقوم وافتحا لأخترين ثم ان الفصحاء

من هؤلاء حيث يلقى ساكنا يأتوب بالكسر كسر الحازنا

ثلاثة اللغات أت يتبع ما يلى فائر ضمة له اضما

وافتحه بعد فتحة أو ألف وبعد كسرة له الكسرى

الا يتحو منه وفره فالضم عندهم كلا تضره

ونحو ردها وجها افتحا بصيلة وخفة قد وضعا

ونحو غرض الطرف عض اللحم فاكسره للساكن فابغ العلماء

اه (حتى يحل منها) أى من الحج والعمرة (جميعا) لأن القارن يعمل عملا واحدا كما سيأتى فى آخر هذا الحديث فى لفظ عائشة رضى الله عنها وفى هذا دلالة على أن السبب فى بقاء من ساق الهدى على احرامه حتى يحل من الحج كونه أدخل الحج على العمرة لا مجرد سوق الهدى كما يقوله أبو حنيفة وأحمد وموافقهما من أن المشرك الممتع اذا كان معه هدى لا يتحلل من عمرته حتى ينحر هديه يوم النحر (قال الأئمة) المعتمر فى أشهر الحج المريد للحج بعد العمرة ان لم يكن معه هدى فانه اذا فرغ من عمرته حل فيحل له كل شيء ثم ينشئ الحج من عامه وان كان معه هدى فكذلك عند مالك والشافعى قياسا على من ليس معه هدى * وقال أبو حنيفة لا يغل من عمرته ويبقى على احرامه حتى يحج وينحر هديه يوم النحر واحتج بالحديث أى بهذا الحديث . قال المازرى وجوابنا عن الحديث أنه يحتمل أن يكون أمرهم بذلك عند الاحرام فيكونون قارئين فلا يكون فيه حجة أو قاله لهم بعد احرامهم بالعمرة المفردة فيكون اردافا والارداف القران * واحتج أبو حنيفة أيضا باخباره صلى الله عليه وسلم أن المانع له من الاحلال سوق الهدى واعتذر بذلك لأصحابه حين أمرهم بالاحلال وهذا لا يستقيم له لأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن معتمرا وقد أخبرت عائشة بأن الذين أهلوا بالعمرة طافوا وسعوا ثم حلوا ولم تفرق بين من معه الهدى ومن لا . قال القاضي عياض الذى تدل عليه أحاديث الصحيحين وغيرهما أنه انما قال لهم ذلك بعد الاحرام وقربهم من مكة بسرف فى رواية عائشة وبعد الطواف فى رواية جابر فيتجمل أنه كرر أمرهم بذلك بعد الطواف لأن الزينة انما كانت فى الآخر

قَالَتْ عَائِشَةُ فَقَدِمْتُ مَكَّةَ وَأَنَا حَائِضٌ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ

حين أمرهم بفسخ الحج في العمرة لتظهر مخالفة الجاهلية فانهم كانوا ينكرون الاعتبار في أشهر الحج ولما امتنع حينئذ من معه الهدى من الاحلال حتى يبلغ الهدى محله ولم يمكنه فسخ الحج في العمرة أمره صلى الله عليه وسلم بالاعتبار وادخاله على الحج فيكون هذا قرانا للضرورة والله أعلم بمراد نبيه صلى الله عليه وسلم . ومعنى أهل بالحج مع العمرة أن يضيف الى الحج عمرة ويجمعهما وكأن هذا اذا لم يمكنهم الفسخ قال الأبي فكونه قرانا على رواية عائشة واضح وأما على رواية جابر فللضرورة كما ذكر لأن الاردا فالحج فلا يفيد لأن أعمال العمرة داخلة في أعمال الحج اهـ . وفي هذا الحديث وأما ارداف العمرة على الحج فلما هو بارداف الحج على العمرة لأنه الذي فيه الفائدة دليل على أن القارن يجزئه طواف واحد وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد والجمهور وكذا يجزئه سعي واحد وقال أبو حنيفة في آخرين عليه طوافان وسعيان لأن القارن هو الجمع بين العبادتين فلا يتحقق الا بالأتين بأفعال كل منهما والطواف والسعي مقصودان فيهما فلا يتداخلان اذا تدخل في العبادات (قال القسطلاني) واستدل لذلك في فتح القدير بما رواه النسائي في سننه الكبرى عن حماد بن عبد الرحمن الأنصاري عن ابراهيم بن محمد بن الحنفية قال طفت مع أبي وقد جمع الحج والعمره فطاف لهما طوافين وسعى سبعين وحدثني أن عليا رضى الله عنه فعل ذلك وحديثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك (قال العلامة بن المهام) وحامد هذا وان ضعفه الأزدي فقد ذكره ابن حبان في الثقات فلا ينزل حديثه عن درجة الحسن الخ كلامه * قال القسطلاني بعده ولا رب أن العمل بما في صحيح البخاري أولى من حديث لم يكن على رسم الصحيح على ما لا يخفى (قلت) لاسما ان واقفه مسلم على اخراجه كما هنا . وقال القسطلاني وقد روى مسلم من طريق بن الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لم يطف النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه بين الصفا والمروة الاطوافا واحدا ثم قال وقال عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل قال حلف طاوس ما طاف أحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لحجته وعمرته الا طوافا واحدا قال الحافظ ابن حجر وهذا استناد صحيح (قالت عائشة) رضى الله تعالى عنها (قدمت مكة وأنا حائض) هذه جملة اسمية وقعت حالا ومجيء الجملة حالا كثير وقد أشار لذلك ابن مالك في الافية بقوله

وموضع الحال تجيء جملة كجاء زيد وهو ناو رحله

وكان ابتداء حيضها رضى الله عنها بسرف يوم السبت ثلاث خلون من ذي الحجة (ولم أطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة) فقولها ولا بين الصفا والمروة عطف على المنى قبله على تقدير ولم أسع وهو من باب * علفتها تبنا وماء باردا * ويجوز ان يقدر ولم أطف بين الصفا والمروة على طريق المجاز لما في حديث وطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف . قال في شرح المشكاة وانما ذهب الى التقدير دون الانسحاب لثلا يلزم استعمال اللفظ الواحد حقيقة ومجازا في حالة واحدة قالت

فَشَكَوَتْ ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ أَقْضِيَ رَأْسَكَ وَأَمْتَشِطِي وَأَهْلِي بِالْحَجِّ وَدَعِي الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ فَلَمَّا قَضَيْنَا الْحَجَّ أَرْسَلَنِي النَّبِيُّ ﷺ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ إِلَى التَّنْعِيمِ فَأَعْتَمَرْتُ فَقَالَ هَذِهِ مَكَانُ عُمْرَتِكَ (رواه) البخاري ^(١) واللفظ له ومسلم عن عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحج في باب كيف تهل الحائض والنفساء . وفي باب طواف القارن وأخرجه في المغازي * ومسلم في كتاب الحج في باب بيان وجوه الاحرام الخ بثلاث روايات أو أكثر عن عائشة رضي الله عنها

(فشكوت ذلك) أى ترك الطواف بالبيت وبين الصفا والمروة بسبب الحيض (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقضى رأسك) أى حلى صفر شعر رأسك فقوله اقضى الى الخ بالقاف المضمومة والضاد المعجمة المكسورة من التقض أى الحل (وامتشطى) أى سرحى رأسك بالمشط (وأهلى بالحج) أى أحرمى به (ودعى العمرة) أى عملها من الطواف والسعى وتقصير الشعر فلم يرد أنها تدع العمرة نفسها وحينئذ فتكون قارنة كذا تأوله الشافعى ومن واقفه والحاصل أنها أحرمت بالحج ثم فسخته الى العمرة حين أمر الناس بذلك فلما حاضت وتعدت عليها أتمام العمرة والتحلل منها وادراك الاحرام بالحج أمرها صلى الله عليه وسلم بالاحرام بالحج فأحرمت به فصارت مدخلة للحج على العمرة وقارنة (قال القسطلاني) لكن استشكل الخطأ بقوله لما اقضى رأسك وامتشطى لأنه ظاهر فى ابطال العمرة لأن المحرم لا يفعل مثل ذلك لأنه يؤدى الى انتاف الشعر (وأجيب) بأنه لا يلزم من ذلك ابطال العمرة فإن هض الشعر والامتشاط جائزان فى الاحرام اذا لم يؤد الى انتاف الشعر لكن يكره الامتشاط لغير عذر أو ان ذلك كان بسبب أذى كان برأسها فأبيح كما أبيح لكعب بن عجرة فى حلق رأسه للأذى أو المراد بالامتشاط تسريح الشعر بالأصابع لفصل الاحرام بالحج ولا سيما ان كانت ملبدة فتحتاج الى قفض الضفر ثم تضفره كما كان ويلزم منه تقضيه اه قالت رضى الله عنها (ففعلت) بسكون اللام ثم ناء متبكم مضمومة أى فعلت ما ذكر من التقض والامتشاط والاهلال بالحج وترك عمل العمرة (فلما قضينا الحج) أى أكلنا أفعاله وطهرت يوم النحر (أرسلني النبي صلى الله عليه وسلم مع) أخى (عبد الرحمن بن أبي بكر) الصديق رضى الله عنها (الى التنعيم) وهو المشهور الآن بمسجد عائشة رضى الله عنها (فاعتمرت) أى من التنعيم (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (هذه) العمرة (مكان عمرتك) برفع لفظ مكان خبرا لقوله هذه أو بالنصب وهو الذى فى اليونانية على الظرفية وعامله المحذوف هو الخبر أى كائنة مكان عمرتك * قال القاضى عياض والرفع أوجه

٩٠٦ مَنْ (١) كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضَى
حَجَّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى فَلْيَطْفُ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلْيَقْصِرْ
وَلْيَحْلِلْ

عندى اذ لم يرد به الظرف انما أراد عوض عمرتك فن قال كانت قارئة قال مكان عمرتك التي أردت
أن تأتي بها مفردة وحيث فنكون عمرتها من التعميم تطوعا لاعن فرض لكنه أراد تطيب نفسها
بذلك ومن قال كانت مفردة قال مكان عمرتك التي فسخت الحج اليها ولم تتمكن من الاثبات بها للحيض *
وفي الصحيحين بعد قوله عليه الصلاة والسلام هذه مكان عمرتك واللفظ البخارى * قالت عائشة فطاف
الذين كانوا أهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا واحدا بعد أن رجعوا
من منى وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافا واحدا * وقد تقدم توجيهه بأن القارن
يكفيه طواف واحد وسعى واحد لأن أفعال العمرة تدرج في أفعال الحج وإن ذلك هو مذهب مالك
والشافعي وأحمد والمجهور خلافا للحنفية حسب ما تقدم بيانه * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما
مسلم فأقرب رواياته للفظ البخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم عام حجة الوداع فأهلنا بعمرة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * من كان معه
هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا قالت فقدمت مكة وأنا حائض لم أطف
بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتقضى رأسك
وامتشطى وأهلى بالحج ودعى العمرة قالت ففعلت فلما قضينا الحج أرسلنى رسول الله صلى الله عليه
وسلم مع عبد الرحمن بن أبى بكر الى التعميم فاعتمرت فقال هذه مكان عمرتك الخ ما تهمم ولفظ
مسلم فى الباقي ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم الخ ما تقدم بلفظ البخارى وهذا
الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى فى الحج وكذا أخرجه ابن ماجه
وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من كان منكم أهدى فانه لا يحل من شىء) ولفظ البخارى لا يحل لشيء (حرم)
بضم الراء (منه) أى من أفعاله (حتى يقضى حجه) ان كان حاجا فان كان معتمرا فكذلك لما فى
الرواية الأخرى ومن أحرم بعمرة فلم يهد فليحل ومن أحرم بعمرة وأهدى فلا يحل حتى ينحر
هديه (ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر) أى من شعر رأسه
وانما لم يقل وليحلق وإن كان أفضل ليقى له شعر يحلقه فى الحج فان الحلق فى تحلل الحج أفضل منه فى تحلل
العمرة وفى رواية وينصر بحذف لام الأمر والجزم عطفا على المجزوم قبله وبالرفع على الأصل لأنه فعل
مضارع مجرد من الناصب والجازم أى وبعد الطواف بالبيت والسعى بين الصفا والمروة يقصر (وليحل)
بكسر اللام الثانية وبالياء التحتية المفتوحة وباسكان اللام الأخيرة للجزم فهو أمر معناه الحظر أى صار

ثُمَّ لَيْلَاهُ بِالْحَجِّ وَلِيَهْدِي فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هَدًى فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ (رواه البخاري^(١) ومسلم واللفظ له عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الحج في باب من ساق البدن معه ومسلم في كتاب الحج في باب وجوب الدم على المتمتع وأنه إذا عدمه لزمه صوم ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله

حلالا فله فعل كل ما كان محظورا عليه في الاحرام ويحتمل أن يكون إذا كفوله تعالى فإذا حللتم فاصطادوا والمراد فسخ الحج عمره وأتمامها حتى يحل منها . وفيه دليل على أن الحاق أو التقصير نسك وهو الصحيح كذا في ارشاد الساري (ثم ليله بالحج) أي يحرم به وقت خروجه إلى عرفات لأنه يهل به اثر تحلله من العمرة حالا ولذا قال ثم ليله فلفظ به مقتضيه للتراخي والمهلة (وليهد) قال القاضي عياض يريد هدى المتمتع ولوجوبه شروط اتفق أصحابنا على أربعة منها واختلفوا في ثلاثة (فالأربعة) أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج . وأن يحج من عامه . وأن يكون آفيا أي غير حاضر المسجد الحرام والحاضر أهل الحرم ومن كان منه على أقل من مسافة القصر . الرابع أن لا يعود للمبقيات للاحرام بالحج (والثلاثة) نية المتمتع وكون الحج والعمرة في سنة في شهر واحد والثالث كونها عن شخص واحد والأصح عدم اشتراط الثلاثة . وقال أيضا واختلف في قوله تعالى فا استيسر من الهدى ما المراد به فقال مالك وجماعة من السلف هو شاة وقالت جماعة أخرى منهم هو بقرة دون بقرة وأبو حنيفة لا يجوز وقيل بقرة أو بدنة أو شاة أو شركة في هدى * وقال مالك وأبو حنيفة لا يجوز نحره قبل يوم النحر وأجاز الشافعي نحره بعد الاحرام بالحج قال مالك وهكذا حكم العبد أن أذن له سيده بالاحرام والافله الصوم وإن كان معه هدى (فمن لم يجد هدى) بأن عدم وجوده أصلا أو عدم ثمنه أو زاد ثمنه على ثمن المثل أو كان صاحبه لا يزيد بيعه (فليصم ثلاثة أيام في الحج) بعد الاحرام به لظاهر الآية والحديث والأولى تقديمها قبل يوم عرفة لأن الأولى فطره فيندب أن يحرم المتمتع العاجز عن الدم قبل سادس ذي الحجة ويمتنع تقديم الصوم على الاحرام قال القاضي عياض قال مالك والشافعي لا تصام الا بعد الاحرام للآية والحديث والاختيار في أوله وآخر وقتها عندهما آخر أيام التشريق فإن خرجت ولم يصمها صامها بعد . وقال أبو حنيفة والثوري يصح صومها بعد الاحرام بالعمرة وقبل الاحرام بالحج ولا يصومها بعد الاحرام بالحج . قال عياض وهذا تناقض بين وآخر وقتها عنده يعني أبا حنيفة يوم عرفة فإن خرج ولم يصمها فعليه الدم ولا صيام عابه وللشافعي في آخر وقتها قول كأبي حنيفة اه قال الأبي بعد كلام عياض هذا استشكل كونه تناقضا ولعله من جهة إذا جاز قبل الاحرام بالحج فأحرى بعده لأنه نص الآية فأجازته قبل الاحرام ومنعه بعده تناقض ولا سيما مع قوله وآخر وقتها عنده يوم عرفة اه (وسبعة إذا رجع إلى أهله) أي وليصم سبعة إذا

رجع الى أهله يبلده أو بمكان توطن به كسكة ولا يجوز صومها في توجهه الى أهله لأنه تقديم للعبادة البدنية على وقتها قال عياض حل مالك والشافعي وأبو حنيفة الرجوع في الآية أي المذكور في قوله تعالى وسبعة الى رجعت على أنه الرجوع من منى فيصوم بمكة أو يبلده. ومالك والشافعي قول آخر أنه الرجوع الى بلده فلا يصح حتى يرجع الى أهله وحمل بعضهم قول مالك على أن صومها يبلده أفضل ليخرج من الخلاف في المراد بالآية وفي الصحيحين بعد ذكر هذا الحديث عن ابن عمر واللفظ لمسلم ما نصه * وضاف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة فاستلم الركن أول شيء ثم خب ثلاثة أطواف من السبع ومشى أربعة أطواف ثم ركع حين قضى طوافه بالبيت عند المقام ركعتين ثم سلم فأنصرف فأثنى الصفا فطاف بالصفا والمروة سبعة أطواف ثم لم يحلل من شيء حرم منه حتى قضى حجه ونحر هديه يوم النحر وأفطر فطاف بالبيت ثم حل من كل شيء حرم منه وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهدى فساق الهدى من الناس اه وقوله من أهدى الخ لفظ من هو فاعل فعل في قوله وفعل مثل ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ أي مثل فعله فافى قوله مثل ما فعل مصدريه . فقد اشتمل هذا الحديث مع اختصاره على صفة طواف رسول الله صلى الله عليه وسلم وسعيه من رواية ابن عمر رضى الله عنهما ووصفه لذلك وصفا شافيا * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ لمسلم عن ابن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بالعمرة الى الحج وأهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج فكان من الناس من أهدى فساق الهدى ومنهم من لم يهد فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال للناس * من كان منكم أهدى الخ لفظ مسلم * فتولى واللفظ له أي لمسلم وأما البخاري فلفظه * من كان منكم أهدى فانه لا يحل لشيء حرم منه حتى يقضى حجه ومن لم يكن منكم أهدى فليطف بالبيت وبالصفا والمروة وليقصر وليحل ثم ليهل بالحج فن لم يجد هديا فليصم ثلاثة أيام في الحج وسبعة اذا رجع الى أهله * ثم قال فطاف حين قدم مكة الخ ما تقدم (تنبيهان * الأول) قال الأبي أداء الحج يكون افرادا وقرانا وتمتعا فالأفراد أن يفرد بنية الحج فقط فان أراد الافراد فأخطأ بلفظ القران في العتبية قال مالك هو مفرد (والقران) الافراد بنية الحج والعمرة معا وان لفظ بهما فليقدم العمرة ولو عكس فليقدم الحج ناويا القران فهو قران ومن القران أن يردف الحج على العمرة قبل الشروع في طوافها فتدخل أفعال العمرة في أفعال الحج فيجزي عنهما طواف واحد وسعي واحد وحلق واحد (والتمتع) أن يحرم بالعمرة في أشهر الحج ويفرغ منها ثم يحج من عامه والنية فيما قصد من حج أو عمرة أو افراد أو تمتع أو قران أحب الى مالك من التسوية باللفظ والمعروف أن بعضها أفضل من بعض . قال القاضي عياض وقال بعض الناس لا تفاضل بينها لأنه صلى الله عليه وسلم لم يحج الا مرة واحدة ولا يمكن الجمع بينها وما ثبت أنه فعله منها لا تعلم أنه أفضل الا بمتابريته عليه وهو لم يثار وهذا يتعكس عليه بأنه اذا لم يمكن الجمع فما اخار هو الأفضل (قال الأبي) بعض الناس هو أبو عمر بن عبد البر وعلى أن بعضها أفضل فقد قال عياض * قال مالك أفضلها الافراد وقال

أبو حنيفة الفران وقال الشافعي التمتع * واختلف الرواة في صفة حجه صلى الله عليه وسلم فروى بعضهم أنه حج مفردا وروى بعضهم قارنا وروى بعضهم متمتعا وطعن بعض المحدثين بذلك في الوثوق بنقل الصحابة قال القضية واحدة واختلفوا في أهلها اختلافا متضادا وذلك يؤدي إلى الخلف في خبرهم وعدم الوثوق بتقليهم وقد أكثر الناس من الكلام على هذه الأحاديث فمن مطيل ومن مختصر ومن مقتصد فمن تكلم في ذلك الطحاوي الحنفى والطبري وبعدهما محمد بن أبي صفرة وأخوه المذهب وابن الرابض وابن الفصار والحافظ أبو عمر وغيرهم وأوسعهم في ذلك تضا الطحاوي فإنه تكلم في ذلك في نيف على ألف ورقة (والتحصل) من جواباتهم ثلاثة * الأول أن الكذب إنما يدخل فيما طريقه النقل لا في النظر والاستدلال والنبي صلى الله عليه وسلم لم يقل لهم فعلت كذا واختلفوا في النقل عنه وإنما استدلوا على معتقده بما ظهر من فعله والاستدلال يقوم فيه القلط * الثاني أنه يصح أن يكون أمر بعض أصحابه بالافراد وبعضهم بالفران وبعضهم بالتمتع ليدل على جواز الجميع إذ لو أمر بواحد لم يميز غيره ولم يحج صلى الله عليه وسلم غير هذه الحجة فأضاف النقلة ذلك إلى فعله كما يقال رجم النبي صلى الله عليه وسلم ماعزا وقطع الأمير اللص والنبي صلى الله عليه وسلم إنما أمر وكذلك الأمير * الثالث أنه يصح أن يكون قارنا إلا أنه قرن بين زمن إحرامه بالعمرة وزمن إحرامه بالحج فسمعت طائفة قوله الأول لبيك اللهم بعمرة فقالت كان معتمرا وسمعت طائفة قوله الثاني لبيك اللهم بحج فقالت كان مفردا وسمعت طائفة القولين فقالت كان قارنا وأولاهما وأشبهها بسياق الحديث الثاني وأنه أباح للناس الثلاثة ليدل على الجواز وأما في نفسه فأما أحرم بالأفضل وهو الافراد الذي تظاهرت به الروايات الصحيحة وأما رواية أنه أهل معتمرا فضعيفة إن لم تصرف إلى أمره وأما ما جاء أنه كان قارنا فليس فيه أخبار عن صفة إحرامه بل عن حاله الثانية حين أمر أصحابه بفسخ حجهم في عمرة مخالفة للجاهلية اه المراد منه في هذا الحل بلفظه أما قول عائشة في حديثها أهلنا بعمرة التي اختلف العلماء في الكلام عليه فقال مالك ليس العمل على حديثها قديما ولا حديثنا وقال اسماعيل القاضي أنها كانت مهلة بالحج لأنها رواية الأكثر وفي رواية الأسود عنهما ملين لاند كرجا ولا عمرة فقد اختلفت الروايات عنها في إحرامها في نفسها ويمكن الجمع بين الروايات بأن تكون أخبرت أولا بالحج كما نص عليه في رواية أولئك وكما صح من فعله صلى الله عليه وسلم وفعل أكثر أصحابه ثم أحرمت بالعمرة حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه بفسخ الحج في العمرة فأخبر عروة عن آخر عمرتها التي جرى لها فيها الحكم وحيضتها قبل تحللها ولم يذكر أول أمرها * وقد يعارض هذا بأخبارها عن فعل أصحابه صلى الله عليه وسلم واختلفهم في الإحرام وإنما أحرمت هي بعمرة * والحاصل أنها أحرمت بحج ثم فسخته في عمرة حين أمرهم بالفسخ فلما حاضت وتضرع عليها أتمام العمرة أمرها بالإحرام بالحج فصارت مردفة للحج على العمرة وقارنت هذا وقد تقدم في هذا التنبيه قول القاضي عياض قال مالك أفضلها الافراد وقال أبو حنيفة الفران وقال الشافعي التمتع اه فظاهره أن أفضل الأنواع الثلاثة عند الشافعي التمتع وهو خلاف الصحيح من مذهبه فإن الصحيح من مذهبه موافقة مذهب امامنا مالك في أن الأفضل هو الافراد فقد قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم بعد قوله اعلم أن أحاديث الباب متظاهرة على جواز افراد الحج عن

العمرة وجواز التمتع والقران وقد أجمع العلماء على جواز الأنواع الثلاثة بكلام ما نصه * واختلف العلماء في هذه الأنواع الثلاثة أيها أفضل فقال الشافعي ومالك وكثيرون أفضلها الافراد ثم التمتع ثم القران وقال أحمد وآخرون أفضلها التمتع وقال أبو حنيفة وآخرون أفضلها القران وهذان المذهبان قولان آخران للشافعي والصحيح تفضيل الافراد ثم التمتع ثم القران قال وأما حجة النبي صلى الله عليه وسلم فاختلفوا فيها هل كان مفردا أم متمتعا أم قرنا وهي ثلاثة أقوال للعلماء بحسب مذاهبهم السابقة وكل طائفة رجحت نوعا وادعت أن حجة النبي صلى الله عليه وسلم كانت كذلك والصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان أولا مفردا ثم أحرم بالعمرة بعد ذلك وأدخلها على الحج فصار قرنا وقد اختلفت روايات أصحابه رضى الله عنهم في صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هل كان قرنا أم مفردا أم متمتعا وقد ذكر البخاري ومسلم رواياتهم كذلك وطريق الجمع بينها ما ذكرت أنه صلى الله عليه وسلم كان أولا مفردا ثم صار قرنا فن روى الأفراد هو الأصل ومن روى القران اعتمد آخر الأمر ومن روى التمتع أراد التمتع اللغوي وهو الانتفاع والارتفاق وقد ارتفق بالقران كارتفاق التمتع وزيادة وهي الاقتصاد على فعل واحد وبهذا الجمع تنتظم الأحاديث كلها اه المراد منه بلفظه وفي بعضه تكرار مع ما قدمناه عن عياض استحسنا ذكره كله لحسن عبارته وتلخيصها ثم قال رحمه الله وقد أوضحت ذلك في شرح المذهب بأدلة وجميع طرق الحديث وكلام العلماء المتعلق بها اه فمن شاء مراجعة شرح المذهب في هذا فيطالع فقد طبع والله تعالى الحمد (الثاني) أفضلية افراد الحج على غيره التي تقدم أنها هي مذهب الامام مالك والشافعي وكثيرين حججها في غاية الظهور وقد صرح النووي في شرح مسلم بحملة منها محتجا لمذهبه بما لفظه * احتج الشافعي وأصحابه في ترجيح الافراد بأنه صح ذلك من رواية جابر وابن عمر وابن عباس وعائشة وهؤلاء لهم منزلة في حجة الوداع على غيرهم * فأما جابر فهو أحسن الصحابة سياقة لرواية حديث حجة الوداع فانه ذكرها من حين خروج النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة الى آخرها فهو أضبط لها من غيره وأما ابن عمر فصح عنه أنه كان آخذًا بمخظام ناقة النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وأنكر على من رجح قول انس على قوله وقال كان انس يدخل على النساء وهن مكشفات الرؤوس وإنى كنت تحت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم يعنى لهاها اسمعه يلبي بالحج * وأما عائشة فقربها من رسول الله صلى الله عليه وسلم معروف وكذلك اطلاعها على باطن أمره وظاهره وفعله في خلوته وعلايته مع كثرة فقهها وعظم فطنتها * وأما ابن عباس فمحل من العلم والفقه في الدين وانهم الثاقب معروف مع كثرة بحنه وتحفظه أحوال رسول الله صلى الله عليه وسلم التي لم يحفظها غيره وأخذها إياها من كبار الصحابة * ومن دلائل ترجيح الافراد أن الخلفاء الراشدين رضى الله عنهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أفردوا الحج وواظبوا على افراذه كذلك فعل أبو بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم واختلف فعل على رضى الله عنه ولو لم يكن الافراد أفضل وعلموا أن النبي صلى الله عليه وسلم حج مفردا لم يواظبوا عليه مع أنهم الأئمة الأعلام وقادة الاسلام ويقتدى بهم في عصرهم وبعدهم فكيف يليق بهم المواظبة على خلاف فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما الخلاف عن علي رضى الله عنه وغيره فأما فعلوه لبيان الجواز وقد ثبت في الصحيح ما يوضح ذلك * ومنها أن الامراد لا يجب فيه دم بالاجماع وذلك

٩٠٧ من ^(١) كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُؤْذِي جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ

لكماله ويجب الدم في التمتع والقران وهو دم جبران لقوات الميقات وغيره فكان ما لا يحتاج الى جبر
 أفضل * ومنها أن الأمة اجتمعت على جواز الافراد من غير كراهة وكره عمر وعثمان وغيرهما التمتع
 وبعضهم التمتع والقران فكان الافراد أفضل والله أعلم اه وقد تقدم في شرح حديث التين السابق
 لهذا بعض ما يتعلق بهذا الحديث من المباحث (فان قيل) كيف وقع الاختلاف بين الصحابة رضي الله
 تعالى عنهم في صفة حجته صلى الله عليه وسلم وهي حجة واحدة وكل واحد منهم يخبر عن مشاهدة
 في قضية واحدة (فالجواب) هو ما تقدم في كلام القاضي عياض (ومحصله) الذي هو أجمع للروايات
 وأشبه بمساق الأحاديث أن النبي صلى الله عليه وسلم أباح للناس قتل هذه الأنواع الثلاثة ليدل على
 جواز جميعها ولو أمر بواحد منها لكان غيره يظن أنه لا يجوز فأضيف الجميع اليه وأخبر كل
 واحد بما أمر به وأباحه له ونسبه الى النبي صلى الله عليه وسلم اما الأمر به واما لتأويله عليه *
 وأما احرامه صلى الله عليه وسلم بنفسه فأخذ فيه بالأفضل فأحرم مفردا للتحج كما تظاهرت به
 الروايات الصحيحة كما سبق وما يؤيد هذا ما تقدم في وجه ترجيح الافراد بأنه صح من رواية جابر
 وابن عمر وابن عباس وعائشة رضوان الله عليهم وان هؤلاء لهم مزية في حجة الوداع على غيرهم
 كما قدمنا عن النووي بيانه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضا أبو داود والنسائي في
 كتاب الحج من سننهما وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

قوله (من كان يؤمن بالله) أى من كان يؤمن بالله تعالى الذى خلقه أم خلق وأحسن تركيه في
 أحسن صورة اعانا كاملا (واليوم الآخر) بالجر عطف على اسم الجلالة أى من كان يؤمن بالله
 وباليوم الآخر الذى الى معاده وفيه مجازاته بعمله (فلا يؤذ) بحذف الياء للجرم (جاره) بل يوصل
 الخير اليه ويحفظه . ويكف أسباب الضرر عنه قال في بهجة النفوس واذا كان هذا في حق الجار مع
 الحائل بين الشخص وبينه فينبغي له أن يراعى حق الملكتين الحافظتين للذين ليس بينه وبينهما جدار
 ولا حائل فلا يؤذيها بإيقاع المخالفات في مرور الساعات فقد جاء أنهما يسران بوقوع الحسنات
 ويحزنان بوقوع السيئات فينبغي مراعاة جانبهما وحفظ خواطرهما بالتكثير من عمل الطاعة والمواظبة
 على اجتناب المعصية فهما أولى برعاية الحق من كثير من الجيران اه وقوله في هذا الحديث فلا يؤذ
 جاره وفي رواية أخرى فليكرم جاره وفي حديث آخر فليحسن الى جاره قال القاضي عياض كلها
 ترجع الى تعظيم حق الجار وقد أوصى الله سبحانه على الاحسان اليه في القرآن الكريم وقال صلى الله
 عليه وسلم مازال جبريل يوصيني على الجار حتى ظننته يورثه وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان
 لى جارين فالى أيهما أهدي قال الى أقربهما منك بابا اه ثم قال (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
 فليكرم ضيفه) قال القرطبي الضيف القادم ويقع على القليل والكثير والذكر والأنثى ويجمع على
 أضياف وضيوف وضيغان ويقال ضيفته وتضيفته اذا تزلت به وأضيفته اذا أنزلته قال القاضي عياض

وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمِتْ (رواه)
 البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه عن
 رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى في
 كتاب الأدب
 في باب من
 كان يؤمن
 بالله واليوم
 الآخر فلا
 يؤذ جاره
 وفي باب
 اكرام الضيف
 بروايتين
 في احدهما
 زيادة ومن
 كان يؤمن
 بالله واليوم
 الآخر فليصم
 رحمه مع
 حذف فلا
 يؤذ جاره
 وفي كتاب
 الرقاق في باب
 حفظ اللسان
 بتقديم
 الفاظه على
 بعض * ومسلم
 في كتاب
 الايمان بكسر
 الهمزة في باب
 الحث على
 اكرام الجار
 والضيف
 الخ بروايتين
 عن أبى هريرة
 احدهما فيها
 أيضا تقديم
 بعض الجمل على
 بعض ما في المتن

والضيفه من أدب الاسلام وخلق النبيين عليهم الصلاة والسلام ولا تحب عند الأكثر
 لقوله عليه الصلاة والسلام فليكرم وليحسن لأن كل هذه لا يستعمل في الواجب
 ولحديث جاثرة الضيف يوم وليلة والجائزة العطية والعطية لا تحب ولعطفها على
 الاحسان الى الجار والاحسان اليه لا يجب * وأوجبها الليث ليلة لحديث ليلة الضيف
 حق واجب على كل مسلم وحديث عقبة بن عامر « اذا نزلت بمقوم فأمرؤا لكم بحق
 الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذى ينبغى » وأجاب الأكثر
 بأن ذلك كان في صدر الاسلام حيث كانت المواساة واجبة أو لأنه كان حقا للمجاهدين
 لأن الحال لم تكن حينئذ اتسعت لحل الزاد أو لأن المراد أهل الذمة الذين أخذ عليهم
 أن يضيفوا من يمر بهم « قال الأئمة » ويحجب عن الأول من احتجاجات الأكثر
 بأن صيغة فليحسن وليكرم انما هما للقدر الأخص من مطلق الضيافة المنازع فيه
 والقدر الأخص وهو الاعتناء مندوب ما لم يكن معه تكلف فانه لا ينبغى قال ولما
 قدم الشيخ أبو محمد الخلاسى تونس من الأندلس ومعه صاحبان له فكانوا يأكلون
 ليلة عند كل واحد منهم فاعتذر واحد منهم ليلة عن عدم طبخ اللحم بأنه بحث عنه فلم
 يجده فقال الشيخ لله على أن لا آكل عند أحد منهم شيئا لما آثم يتكفون والصواب
 أنه يختلف فمن شقت عليه الزيادة على القدر المعتاد فهذا تكلف لا ينبغى ومن لا
 فلا وعن الثانى بأن العطية جنس ولا يلزم من عدم وجوب الجنس أن لا يجب واحد
 من أفرادها كالمواساة جنسها العطية وعن الثالث بأنه يصح عطف الواجب على غير
 الواجب في عطف الجمل (قال القاضى عياض) واختف في المطلوب بها فقال الشافعى
 وابن عبد الحكم هى على الحاضر والبادى وقال مالك وسحنون انما تترك البادية لأن
 في الحضر مرتقا فندقا وسوقا وقد تعين كما فيمن اجتاز وخيف عليه وكما لو شرطت
 على أهل الذمة وحديث (الضيافة على أهل الوبر لست على أهل المدر) موضوع
 عند أهل المعرفة اه والمراد باكرامه المشار له بقوله فليكرم ضيفه الزيادة في اكرامه
 على ما كان يفعل في عياله كما نقله في المصاييح عن الداودي وقال في السكواكب الأمر
 بالاكرام يختلف بحسب القامات فرجما يكون فرض عين أو فرض كفاية وأقله أنه
 من باب مكارم الأخلاق اه ثم قال (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا)
 لينال الغنيمة بذلك القول (أو ليصمت) بضم الميم وقد تكسر أى أو ليسكت كما
 هو لفظ حديث مسلم فيه يفسر لفظ رواية البخارى أو ليصمت * وخير ما فسرته

٩٠٨ مَنْ (١) كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوْذِ جَارُهُ وَاسْتَوْصُوا
بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلِقْنَ مِنْ ضِلَعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الْأَضْلَعِ أَعْلَاهُ

بالوارد * أي ليست عن الشر ليسلم لأن آفات اللسان كثيرة وظاهر قوله من كان يؤمن بالله إلى قوله أو ليصمت أن هذا شرط في الإيمان حقيقة وهو كما في الأبي من خطاب التوبيخ أي من صفة المؤمن لا أنه شرط حقيقة قال القاضي عياض والمعنى فليقل ما يثاب عليه أو ليصمت عن الشر فيسلم كقوله من صمت نجا قال النووي ولخص الشافعي معنى الحديث فقال ينظر من يريد السلام فإن لم ير ضررا تكلم وإن رآه أوشك فيه سكوت وفي الحديث . احفظ لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك . وفيه وهل يكب الناس في النار على مناخيرهم إلا حصائد ألسنتهم وقال ابن مسعود ما شيء أحوج إلى طول سجن من لسان . ول بعضهم اللسان حية مسكنها بالهم وقد قال بعض الأفاضل في التحذير من كثرة الكلام

ولو يكون النطق في القياس من فضة يضاء عند الناس
اذن لكان الصمت من عين الذهب فافهم هداك الله آداب الطيب

. وقول واللفظ له أي للبخاري * وأما مسلم فلفظه كلفظ البخاري إلا في اللفظة الأخيرة وهي أو ليست كما تقدمت الإشارة إليه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) (قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أي من كان يؤمن إيماناً كاملاً بالله واليوم الآخر أي بالمبدأ والمعاد (فلا يوذ جاره) وقد تقدم من الكلام على الجار وعلى إكرامه وما يناسب ذلك في شرح الحديث السابق ما يغني عن إعادة البحث فيه (واستوصوا بالنساء خيراً) ظاهره طلب الوصية بهن لأن الاستيضاء استفعال وليس هذا مراداً بل المراد أوصيكم بالنساء خيراً فقبلوا وصيتي فيهن وقال الطيبي أظهر أن السين للطلب مبالغة أي اطلبوا الوصية من أنفسكم في حقن بخير ويجوز أن يكون من الخطاب العام أي ليستوص بعضكم بعضاً في حق النساء (فانهن خلقن من ضلع) معوج فلا يتم الانتفاع بهن إلا بعداراتهن والصبر على أعوجاجهن والضلع استعير للمعوج أي خلقن خلقاً فيه أعوجاج فكأنهن خلقن من أصل معوج قاله القسطلاني والتحقيق أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يريد بذلك أن أول النساء حواء وأنها خلقت من ضلع آدم كما ثبت في الأحاديث المخرجة لأهل السنة وهو ظاهر قوله تعالى وجعل منها زوجها في آخر سورة الأعراف وقوله وخلق منها زوجها في أول سورة النساء (وإن أعوج شيء في الضلع) الضلع يوزن الغنم واحد الضلوع بفتح اللام لغة أهل الحجاز ولغة تميم تسكينها وهي مؤنثة وتجمع على أضلع وأضلاع وضلوع وهي عظام الجنبين (أعلاه) معناه ظاهر وقد ذكره تأكيداً لمعنى الكسر أو ليبين أنها خلقت من أعوج أجزاء الضلع كأنه قال خلقن من أعلى الضلع وهو أعوجه وقال في الفتح يحتمل أن يكون ضرب ذلك مثلاً لأعلى المرأة لأن أعلاها رأسها وفيه لسانها وهو الذي يحصل منه الأذى وسأل السكرماني

فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيْمُهُ كَسْرَتُهُ وَإِنْ تَرَكَتُهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا
بِالنِّسَاءِ خَيْرًا (رواه) البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة
رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب النكاح
في باب الوصاة
بالنساء وفي
كتاب بدء
الحلق في باب
قول الله عز
وجل وإذا قال
ربك للعلائكة
أفئ جاعل
في الأرض
خليفة يحذف
صدره *
ومسلم في
كتاب الرضاع
في باب الوصية
بالنساء

يقوله (فإن قلت) العوج من العيوب فكيف يصح منه أفعل التفضيل (وأجاب)
بأنه أفعل الصفة أو أنه شاذ أو أن الامتناع عند الالتباس بالصفة فحيث يتميز
عنه بالقرينة جاز البناء منه (فإن ذهب تقيمه) بضم التاء الشناه الفوقية من أقام
أى الضلع (كسرتة وإن تركته) ولم تقمه (لم يزل أعوج) ففي هذا الحديث الندب
الى مداراة النساء وسياستهن والصبر على عوجهن وأن من طمع في تهنئتهن طمع
في المستحيل وفاته الانتفاع بهن مع أنه لاغنى للإنسان عن امرأة يسكن إليها ويستعين
بها على أسباب معاشه وحفظ ذريته وتحصين نفسه عن الفاحشة والنظر المحرم الى
التبرجات من النساء لاسيما في هذا الزمان الذى صارت فيه الناكرفخرا وتقدما
والعمل بالطاعة والصبر عن المعصية تأخرا وخولا وكانت «الموضة» الجديدة
شيمة حسناء ولو انكشفت فيها العورة الشعاء فانا لله وانا اليه راجعون وقد قال
بعض الفضلاء في معنى هذا الحديث

هى الضلع الموجاه لست تقيمه ألا ان تقوم الضلوع انكسارها
أتمجم ضعفا واقتدارا على الهوى أليس عجيبا ضعفها واقتدارها

فهذا الحديث يفيد أن الاستمتاع بالمرأة لا يتم الا بالصبر عليها (فاستوصوا)
أى أوصيكم (بالنساء خيرا) فاقبلوا وصيتى واعملوا بها يتم لكم الانتفاع بالنساء قال
الغزالي والمرأة على زوجها أن يعاشرها بالمعروف وأن يحسن خلقه معها قال وليس
حسن الخلق معها كفى الأذى عنها فقط بل احتمال الأذى منها والحلم عن طيبتها
وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كان أزواجه يراجعنه الكلام
وتهجره احداهن الى الليل قال وأعلى من ذلك أن الرجل يزيد على احتمال الأذى
بالمداينة معهن فهى التى تطيب قلوب النساء فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يمزح معهن ويتنزل الى درجات عقولهن فى الأعمال والأخلاق فى الحديث عن
عائشة سابقى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبقتة فلما حلت اللحم سابقى فسبقتى
وقال هذه بتلك * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * من كان يؤمن بالله
واليوم الآخر فإذا شهد امرأة فليتكلم بخير أو ليسكت واستوصوا بالنساء فإن المرأة
خلقت من ضلع وإن أعوج شيء فى الضلع أعلاه اذا ذهب تقيمه كسرتة وإن تركته
لم يزل أعوج استوصوا بالنساء خيرا * وقد أخرج البخارى فى كتاب النكاح فى

٩٠٩ مَنْ (١) كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ جَائِزَتُهُ قِيلَ وَمَا جَائِزَتُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
 يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ

باب الوصاة بالنساء وابن ماجه في الجنائز من سننه عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كنا نلقى الكلام
 والانبساط الى نساءنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هية أن ينزل فينا شيء فلما توفى النبي صلى
 الله عليه وسلم تكلمنا وانسطنا اه أى الى نساءهم تمسكا بالبراءة الاصلية وفي هذا اشعار بأن الذى
 كانوا يتركونه من الانبساط اليهن كان من اللباس والانبساط اليهن يحتمل أن يكون من جملة الوصاة
 بهن وقد نهى صلى الله عليه وسلم عن بغض الزوجة المؤمنة فقد أخرج مسلم عن أبى هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفرك مؤمن مؤمنة ان كره منها خلقا رضى منها آخر أو قاله
 غيره اه وقوله يفرك بفتح الراء أى يبغض فهو من باب سمع كما فى القاموس فالفارك البغض لزوجته
 ومن هذا المعنى قول الرضى

رمت المعالي فامتعت ولم يزل أبداً يمانع عاشقاً معشوق
 فصبرت حتى نلتهم ولم أقبل ضجراً دواء الفارك التطبيق

وقد تقدم لنا فى الجزء الثانى عند حديث لولا بنو اسرائيل لم تحب الطعام الخ جملة من الأحاديث
 المتعلقة بمعاشرة النساء وذكرت هناك وصية آدم لثبث عليهما السلام المشتعلة على قوله لا تعملوا برأى
 نساءكم فليراجعها من شاء وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله (من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره) قد تقدم فى شرح الحديث الذى
 قبل سابقه الكلام على اكرام الجار والنهى عن أذيته وفى ذلك كفاية عن اعادته ثانياً وفى مسلم من
 حديث أبى هريرة فليحسن الى جاره (ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) قد تقدم
 الكلام على اكرامه فى شرح الحديث الذى قبل سابقه ببسط فليرجع اليه من شاء الوقوف على
 ذلك ثم قال (جائزته) بالنصب قال القرطبي فى توجيه النصب الجائزة العطية يقال أجزته كما يقال
 أعطيته وهى منصوبة على اسقاط حرف نجر أى فليكرم ضيفه بجائزته أو هو منصوب على التضمين
 فقد ضمن معنى يعطى فيكون مفعولاً ثانياً أى ليكرم لأنه فى معنى الاعطاء قال الأبن الاظهر أنه بدل
 اشتمال من ضيفه نحو أعجبنى عبد الله علمه أى أعجبنى علم عبدالله (قيل) ولفظ مسلم قالوا أى
 الصحابة (وما جائزته يارسول الله فقال يوم وليلة) أى فقال جائزته يوم وليلة ولفظ مسلم قال يومه
 وليلته « فان قيل » يوم وليلة خبر عن مبتدأ مقدر تقديره جائزته واسم الزمان لا يكون خبراً عن
 جنة كما أشار اليه ابن مالك فى الألفية بقوله

ولا يكون اسم زمان خبراً عن جنة وان يفد فأخبراً

« فالجواب » أن جواز وقوع الزمان هنا خبراً عن الجنة اما باعتبار أن له حكم الظرف أو
 بتقدير زمان فى المبتدأ أى زمان جائزته يوم وليلة قل الخطاين معنى الحديث أنه يتكلف له يومه

وَالْضِيَّافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ فَمَا كَانَ وَرَاءَ ذَلِكَ فَهُوَ صَدَقَةٌ عَلَيْهِ وَمَنْ
 كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصُمْتُ (رواه)
 البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب الأدب
 في باب من
 كان يؤمن
 بالله واليوم
 الآخر فلا
 يؤذ جاره
 وفي باب
 إكرام الضيف
 وخدمته إياه
 بنفسه الخ وفي
 كتاب الرقاق
 في باب حفظ
 اللسان *
 ومسلم في
 أول كتاب
 الضيافة
 ونحوها

وليلة فيزيده في البر وفي اليومين الآخرين يقدم له ما يحضره فان أمضى الثلاثة فقد
 انقضى حقه فان زاد عليها فهي صدقة وقيل اليوم والليلة للمجتاز في الضيافة والثلاثة
 أيام لمن أراد الإقامة وقيل الجائزة غير الضيافة يضيفه ثلاثة أيام ثم يعطيه ما يحيزه
 مسافة يوم وليلة قال الهروي والجائزة قدر ما يجوز به المسافر من منهل الى منهل
 (والضيافة ثلاثة أيام) باليوم الأول أو ثلاثة بعده والأول أشبه قال القرطبي وقوله
 والضيافة ثلاثة أيام يعني به الضيافة الكاملة التي اذا فعلها المضيف فقد أتى الغاية واذا
 أقامها المضيف لم ينقصه ذم (فما كان) من البر (وراء ذلك) المذكور من الثلاثة
 (فهو صدقة عليه) قال القسطلاني في التعبير بالصدقة تنفير عنه لأن كثيرا من الناس
 يأنفون غالبا من أكل الصدقة وقال القاضي عياض أى ما وراء الثلاثة الأيام فهو
 صدقة لأنها خرجت عن حد الضيافة والمكرامة المستحبة الى حد العرض للعطاء
 والوئال والصدقة المكروهة الا للمحتاج المحرم اخذها للفقير عن غير طيب نفس
 صاحبها اه قال الأبي وأكل طعام التكلف مكروه حتى في غير الضيافة (تنبيه)
 قال القاضي عياض أجمعوا على أن الضيافة من مكارم الأخلاق وسنن الشريعة والأمر
 بها ندى وأوجبها الليث على البوادي وأهل القرى يوما وليلة وعنه أيضا ليلة فقط
 وقال الشافعي وابن عبد الحكم هي على البادية والحاضرة وقال مالك ليس على
 أهل الحضر ضيافة لوجود الأسواق بها والمساكن اه (قال مقبده ووقعه الله تعالى)
 لا يحل للمسلم أن يقيم عند أخيه فوق الثلاث حتى يوقعه في الإثم لما أخرجه مسلم في
 صحيحه عن أبي شريح الخزاعي راوى حديث المن رضى الله عنه قال قال صلى الله
 عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام وجائزته يوم وليلة ولا يحل لرجل مسلم أن يقيم عند
 أخيه حتى يؤثمه قالوا يا رسول الله وكيف يؤثمه قال يقيم عنده ولا شيء له يقربه به *
 وقوله حتى يؤثمه أى حتى يوقعه في الإثم بأن يقتابه بطول إقامته عنده أو يحمله على
 اطعامه من الأطعمة المحرمة أو يكون كالمسكركه له على اطعامه (ومن كان يؤمن بالله
 واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) أى فليقل خيرا فان لم يفعل فليصمت عن
 الشر وما لا معنى من الكلام فأوفيه للتوبيخ وقد تكون بمعنى الواو أى يقول الخير

٩١٠ مَنْ (١) كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ فَلْيَزِرْهَا أَوْ لِيَمْنَحْهَا أَخَاهُ فَإِنَّ
أَبِي فَلْيَمْسِكْ أَرْضَهُ (رواه) البخارى (١) ومسلم عن جابر رضى الله

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الزراعة
في باب ما كان
من أصحاب
النبي صلى الله
عليه وسلم
يؤاسى بعضهم
بعضاً في الزراعة
والثمرة برواية
جابر بأقوال
وإرواية لأبي
هريرة ظاهرها
التعليق وفي
كتاب الهبة
وفضلها في
باب فضل
النيحة برواية
جابر *
وأخرجه مسلم
في كتاب
اليوم في باب
كراه الأرض
بشأن روايات
عن جابر
ألفاظها متقاربة
وبرواية واحدة
عن أبي هريرة
متصلة

ويصمت عن الشر وقوله أو ليصبت بضم الميم وقال الطوفي بكسرها سمعناه وهو القياس
كضرب يضرب والمعنى أن المرء إذا أراد أن يتكلم فليتكلم قبل كلامه فإن علم أنه لا
يترتب عليه مقصدة ولا يجرى إلى محرم ولا مكروه فليتكلم وإن كان مباحاً فالسلامة
في السكوت ولا يجرى المباح إلى محرم أو مكروه * وقد اشتمل حديث المتن على أمور
ثلاثة تجمع مكارم الأخلاق الفعالية والقولية أما الأولى فالفعالية وأولها يرجع إلى
الأمر بالتخلي عن الرذيلة والثاني : يرجع إلى الأمر بالتخلي بالفضيلة والثالث إلى
القوليات فقتصاره عليه الصلاة والسلام على الثلاثة المذكورة من جوامع الكلم
لأنها الأصول * والحاصل * أن من كان كامل الإيمان فهو متصف بالشفقة على خلق
الله قولاً بالخير أو سكوتاً عن الشر أو فعلاً لا ينفع أو تركاً لما يضر وقد تقدم بعض
هذا الكلام في شرح الحديث الذي قبل سابقه * وقول واللفظ له أى البخارى وأما
مسلم فنلفظه * من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه جائزته قالوا وما جائزته
يا رسول الله قال يومه وليلته والضيافة ثلاثة أيام فإكان وراء ذلك فهو صدقة عليه
وقال من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت (تنبيه) : أبو شريح
العدوى راوى هذا الحديث بضم الشين المعجمة وفتح الراء مصغراً هو خويلد العدوى
الحزاعى الكعبى الصحابى رضى الله عنه وأما عرفته دون غيره من رواة الصحابة
في كتابي هذا غالباً لأن روايته في الصحيحين لهذا الحديث نادرة يذكر فيها بالحزاعى
ونادرة بالكعبى ونادرة بالعدوى فربما ظن غير العارف بالصحابة أن هذه النسب
مختلفة مع أنها لشخص واحد وقد كنت أو لا عزم على تعريف كل صحابى ذكر
في متن زاد المسلم كما ينبغي فإذا بذلك يجرى إلى الطول الممل لأن تراجم الصحابة واسعة
غالباً والفرص من بسط تراجم الرجال توثيقهم وجميع الصحابة عدول فلا يحتاج
أهل السنة غالباً للوقوف على ترجمة كل واحد منهم للعلم بعدالة جنيهم اللهم إلا
أن كان لزيادة معرفتهم والتبرك بمناقبهم ولنا عودة إن شاء الله إلى شرح هذا المتن
بأوسع مما كتبناه في فتح المنعم هذا وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى إلى سواء الطريق
(١) قوله (من كانت له أرض) ولفظ مسلم من كانت له فضل أرض (فليزرعها) أو
يفتح الياء الشناة وسكون الزاى وفتح الراء فهو من باب قطع أى فليحرثها (أو
ليمنحها) بفتح الياء والنون أى يعطها والفعالان مجزومان على الأمر (أخاه) المسلم
إن كانت فاضلة عن حاجته (فإن أبى) الأخ المسلم أى امتنع من قبولها (فليمسك أرضه)

* وسبب الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن جابر رضى الله عنه قال كان لرجال منا فضول أرضين فقالوا نؤاجرها بالثلث والربع والنصف فقال النبي صلى الله عليه وسلم * من كانت له أرض فليزرعها أو لينحها الخ وقوله نؤاجرها بالثلث والربع والنصف الواو فيها بمعنى أو * والمراد بثلث ما يخرج منها أو ربه أو نصفه وفي بعض روايات مسلم * من كانت له أرض فليزرعها فإن عجز عنها فليمنحها أخاه المسلم ولا يؤاجرها * وروى مسلم أيضا عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء الأرض وأخرج مسلم عن جابر أيضا كنا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم نأخذ الأرض بالثلث أو الربع بالماذيات فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال * من كانت له أرض فليزرعها فإن لم يزرعها فليمنحها أخاه فإن لم يمنحها أخاه فليمسكها والماذيات قال للزري ضبطناه في الأم بكسر الهمزة المعجمة وفي غير مسلم بفتحها وهي كلمة معربة لا عرية كما قاله النووي * قال سحنون الماذيات ما يثبت على حافتي مسيل الماء وقيل ما يثبت حول السواقي من الخصب قال الأبى وهي المسائل أنفسها وتسمية ما يثبت على الحافتين بذلك مجاز من مجاز المجاورة قال الأبى في شرح روايات حديث جابر هذا مانصه أحاديث الباب ظاهرة في المنع وحجة للحن وطاوس * أى القائلين بمنع كراء الأرض البتة لظاهر هذا الحديث ولنهيه عليه الصلاة والسلام عن المحاقلة وفسرت بكراء الأرض * الا أن يقال إنما كان ذلك في صدر الاسلام حيث كانت المواساة واجبة لضيق الحال وهذا يرده أن ابن عمر امتنع من كرائها حين سمع بمحدث رافع وكانت الحال حينئذ اتسعت على الناس لأنه كان في آخر خلافة معاوية الا أن يقال ان ابن عمر إنما امتنع تورعا لا وجوبا وهو ظاهر ألفاظه في الباب كقوله ثم خشى أن يكون فيها شيء لكن هذا يعارضه أن رافعا عدل وخبر العدل الواحد يجب العمل به فانما ترك ذلك وجوبا * ومالك تأول أحاديث المنع على كرائها بالطعام أو بما تنبت وأجاز كراءها بما سوى ذلك اهـ. وقال عياض قال القابسي ومعنى هذا أى هذا الحديث أن صاحب الأرض كان يؤجر أرضه بالثلث وبأن يكون له ما يزرعه العامل من غيره على المسائل وما بقي فللعامل فنهى عن ذلك لما فيه من الفرار إذ قد يهلك ذلك اهـ. وقال القرطبي وفي الحديث حجة للمالك والأكثر على منع كراء الأرض بجزء مما يخرج منها وأجازها جماعة والحديث يرد عليهم اهـ (وحاصل) ما في الأبى في مسألة كراء الأرض أن المشهور عندنا معشر المالكية منه بالطعام كالعسل واللبن وبما تنبت وإن لم يكن طعاما كالقطن والكتان والزعفران ما عدا الخشب والخطب لطول أمدها . وقال ابن نافع يجوز أن تنكرى بكل شيء وبالطعام الا الحنطة واخواتها اذا كان ما تنكرى به خلاف ما يزرع فيها وقال ابن كنانة لا تنكرى بما اذا أعيد فيها نبت ولا بأس بغيره طعاما كان أو غيره ونسبه الى مالك * وأجاز الشافعي وأبو حنيفة كراءها بطعام مضمون في الذمة قال الأبى وكذلك بطعام حاضر بطريق أخرى وأجاز كراءها بجزء ما يخرج منها بعض الصحابة وبعض العلماء تشبيها بالقراض قال عياض

٩١١ مَنْ (١) كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (رواه)
 الْبُخَارِيُّ (١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالزُّبَيْرِ وَغَيْرِهِمَا * وَمُسْلِمٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَكُلُّهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري من
 رواية أبي
 هريرة والزبير
 في كتاب
 العلم في باب
 أثم من كذب
 على النبي صلى
 الله عليه وسلم
 وفي كتاب
 بدء الخلق
 في باب
 ما ذكر عن
 بني إسرائيل
 من رواية
 عبد الله بن
 عمرو بن
 العاص وهو
 المراد بقولي
 وغيرهما ورواه
 البخاري أيضا
 في الباب
 المذكور من
 كتاب العلم
 من رواية
 علي كرم الله
 وجهه بلفظ
 من كذب
 على فليج
 النار ومن
 رواية سلمة
 ابن الأكوع
 بلفظ من يقل
 على ما لم أقل
 فليتبوأ مقعده
 من النار *

وقاله الليث ويحيى بن يحيى والأصلي من أصحابنا وهو قول الشافعي ومحمد بن الحسن
 في آخرين اهـ . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في المزارعة من
 سننه وابن ماجه في الأحكام من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى
 سواء الطريق .

(١) قوله (من كذب على متعمدا فليتبوأ) لفظ على بتشديد الياء المفتوحة أي
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه الناطق بهذا الحديث فليتبوأ يسكون لام
 الأمر أي فليتخذ أو فلينزل (مقعده من النار) والمقعد بفتح الميم والعين على القياس
 لأن صوغ الفعل من الثلاثي ان صحت لامة ولم تسكس عين مضارعه يكون بفتح
 العين كقتل ومذهب ومقعد فان صحت مع كسر عين المضارع كضرب فتحت في
 المصدر وكسرت في الزمان والمكان ولا فرق في صحيح اللام بهذا التفصيل المذكور
 بين كونه واوى الفاء كوعد أولا عند طيأ أما غيرهم فيكسرون واويا للثلاثة
 مطلقا كسرت عين مضارعه أولا . هذا هو القياس للنصوص عليه في سائر كتب
 الصرف بلا نزاع وبه تعلم قبح لحن كثير من العلماء اليوم في لفظ المقصد في المعنى
 المصدرى فترى أحدهم يقول مقصدي أن تفعل لى كذا يكسر الصاد التي هي عين الفعل
 المصوغ من الثلاثي الصحيح اللام المكسور العين في المضارع مع أن المقصد لا تكسر
 صاده التي هي العين الا في الزمان والمكان والقرينة في قوله مقصدي أن تفعل لى
 كذا مألوفة من ارادة الزمان أو المكان ومعينة لارادة المصدر واليك عبارة الصباح
 بلفظه . قال قصدت الشيء وله واليه قصداً من باب ضرب طلبته بعينه واليه قصدي
 ومقصدي بفتح الصاد واسم المكان بكسرها نحو مقصد معين اهـ . فلا وجه لتعصب
 من نبهه أحد على هذا الخطأ بقوله أردت المكان مع أن القرينة مانعة من ذلك
 ومعينة للمصدر كما سبق * وقوله من النار من فيه بيانية أو ابتدائية وقال الكرماني
 الأولى أن تسكون بمعنى في كما في قوله تعالى اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة
 والأمر هنا مفناه الخبر أي أن الله تعالى يبوئه مقعده من النار أو هو أمر على سبيل
 التهم أو دعاء على معنى بوأه الله . قال النووي قال الخطابي أصله من مباءة الابل
 وهي أعطانها ثم قيل انه دعاء بلفظ الأمر أي بوأه الله ذلك وكذا فليج النار وقيل

هو خبر يلفظ الأمر أى معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه وتدل عليه الرواية الأخرى يلج النار وجاء فى رواية بنى له بيت فى النار * ثم معنى هذا الحديث أن هذا جزاؤه وقد يجازى به وقد يعفو الله الكريم عنه ولا يقطع عليه بدخول النار وهكذا سبيل كل ما جاء من الوعيد بالنار لأصحاب الكبائر غير الكفر فكلها يقال فيها هذا جزاؤه وقد يجازى وقد يعفى عنه ثم ان جوزى وأدخل النار فلا يخلد فيها بل لا بد من خروجه منها بفضل الله تعالى ورحمته ولا يخلد فى النار أحد مات على التوحيد فهذه قاعدة متفق عليها عند أهل السنة اه * أما الكذب المشار له فى الحديث بقوله من كذب على فهو عند أهل السنة الاخبار بالشئ على خلاف ما هو عليه عمداً كان أو سهواً وشرط فيه النظام وأتباعه من المعتزلة العمدة وهو باطل وإنما العمدة شرط فى حصول الائتم بالكذب لافى تسميته كذباً وتقييد الكذب بالعمد فى الحديث يرد على المعتزلة اذ لو اقتص الكذب بالعمد لم يكن لتقييده به فائدة والمسألة مبسطة فى فن الأصول وغيره ولا شك أن الكذب عمداً كله حرام الا ما استثنى ويتأكد تحريمه فى الخبر على النبي صلى الله عليه وسلم لأنه فى الحقيقة كذب على الله جل وعلا لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى * والجمهور على أن الكذب عليه صلى الله عليه وسلم من أعظم الكبائر . وحكى امام الحرمين عن والده أبى محمد الجوينى أن التعمد للكذب عليه صلى الله عليه وسلم كافر وهو بعيد . كما للأبى على مسلم . وقال الامام النووى وضعف امام الحرمين هذا القول أى قول والده وقال انه لم يره لأحد من الأصحاب وانه حقوة عظيمة ثم قال النووى والصواب ما قدمناه عن الجمهور وما قدمه هو قوله ان تحريم الكذب عليه صلى الله عليه وسلم فاحشة عظيمة وموبة كبيرة ولكن لا يكفر بهذا الكذب الا أن يستحل هذا هو المشهور من مذاهب العلماء اه ثم اختلف العلماء فىمن كذب على النبي صلى الله عليه وسلم عمداً فى حديث واحد بعد الحكم بسقه ورد جميع رواياته اذا تاب وحسنت توبته فقال جماعة من العلماء منه أحمد بن حنبل وأبو بكر الحميدى شيخ البخارى وصاحب الشافعى وأبو بكر الصيرفى من فقهاء الشافعية وأصحاب الوجوه منهم ومتقدميهم فى الأصول والفروع لا تؤثر توبته فى ذلك ولا تقبل روايته أبداً بل يحتم جرعه دائماً وضعف الامام النووى ذلك بأنه مخالف للقواعد الشرعية قال والمختار القطع بصحة توبته فى هذا وقبول رواياته بعدها اذا صحت توبته بشروطها المعروفة وهى الاقلاع عن المعصية والندم على فعلها والعزم على أن لا يعود اليها فهذا هو الجارى على قواعد الشرع وقد أجمعوا على صحة رواية من كان كافراً فأسلم وأكثر الصعابة كانوا بهذه الصفة وأجمعوا على قبول شهادته ولا فرق بين الشهادة والرواية فى هذا والله أعلم اه

وأخرجـه
مسلم فى مقدمة
صحيحه فى
باب التحذير
من الكذب
على رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
من رواية
أبى هريرة
وفى كتاب
الزهد فى باب
التبث فى
الحديث وحكم
كتابة العلم
من رواية
أبى سعيد
الخدري وتقدم
فى هذا الحرف
حديث من
تعمد على
كذباً فليتبوأ
مقعدته من
النار من رواية
أنس مع بيان
موضعى تحريمه

(تنبيهات * الأول) حديث المتن حديث عظيم في نهاية الصلحة بل هو متواتر قال النووي ذكر أبو بكر البزار في مسنده أنه رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو من أربعين نقسا من الصحابة رضي الله عنهم . وحكى الامام أبو بكر الصيرفي في شرحه لرسالة الشافعي أنه روى عن أكثر من ستين صحابيا مرفوعا . وذكر أبو القاسم عبد الرحمن بن منده عدد من رواه قبله بهم سبعة وعشرين ثم قال وغيرهم . وذكر بعض الحفاظ أنه روى عن اثنين وستين صحابيا وفيهم العشرة المشهود لهم بالجنة قال . ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة الا هذا ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا الا هذا وقال بعضهم رواه مائتان من الصحابة ثم لم يزل في ازدياد وقد اتفق البخاري ومسلم على اخراجه في صحيحيهما من حديث علي والزبير وأنس وأبي هريرة وغيرهم اه وقال القسطلاني في شرحه ما نصه مقتضى هذا الحديث استواء تحريم الكذب عليه في كل حال سواء في البقعة والنوم وقد أورد المصنف (يعني البخاري) حديث من كذب على ههنا عن جماعة من الصحابة على والزبير وأنس وسلمة وأبي هريرة وهو حديث في غاية الصلحة ونهاية القوة وقد أطلق القول بتواتره جماعة (وعورض) بأن التواتر شرطه استواء طرفيه وما بينهما في الكثرة وليست موجودة في كل طريق بمفردها (وأجيب) بأن المراد من اطلاق تواتره رواية المجموع عن المجموع من ابتدائه الى انتهائه في كل عصر وهذا كاف في افادة العلم اه وهذا الكلام بعينه للعيني عندهما الحديث في شرح صحيح البخاري ثم قال والعند المعين لا يشترط في التواتر بل ما أفاد العلم كاف والصفات الدلية في الرواة تقوم مقام العدد أو تزيد عليه لا سيما وقد روى هذا الحديث عن جماعة كثيرين من الصحابة وذكر نحو ما قدمناه عن النووي بعينه ثم تعقب قول من قال ولا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة المبشرة الا هذا ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا الا هذا بقوله قلت قول من قال لا يعرف حديث اجتمع على روايته العشرة الا هذا غير مسلم فان حديث رفع اليدين اجتمع على روايته العشرة وكذلك حديث المسح على الخفين وكذا قوله ولا حديث يروى عن أكثر من ستين صحابيا الا هذا فان حديث السواك رواه أكثر من ستين صحابيا وقد بينت ذلك في شرح معاني الآثار للطحاوي قال وكذلك قول من قال لم يوجد في الحديث مثال للتواتر الا هذا فان حديث من بنى لله مسجدا وحديث الشفاعة والحوض ورؤية الله في الآخرة والائمة من قريش كلها تصلح مثالا للتواتر فانهم اه (قال مقيداه وفقه الله تعالى) وقد أشار صاحب طلعة الأنوار للتواتر مع ذكر بعض أمثله بقوله

ثم من المشهور ما تواترا * وهو ما يرويه جمع حظرا
كذبهم عرفا كسح الخف * رفع اليدين عادم للخلف
وقد روى حديثه من كذبا * أكثر من ستين ممن صحبا

فقد مثل للتواتر بحديث مسح الخفين فقد رواه سبعون من الصحابة ومنهم العشرة كما قاله الشيخ زكريا الأنصاري وتقدم عن العيني الجزم به وبحديث رفع اليدين في الصلاة مما الجزم بأنه لا خلاف في تواتره فقد رواه نحو الخمسين من الصحابة ومراده برفع اليدين رفعهما في الصلاة وأما رفعهما في

الدعاء فقال السيوطي وقع لي من طرق تبلغ العشرين وقد علمت أن منهم العشرة ثم مثل بحديث المتن عندنا وهو من كذب على متعمدا الخ بقوله * وقد روى حديثه من كذبا . وقد علمت أن من جملة من رواه العشرة المبشرة بالجنة رضوان الله عليهم وما تقدم عن النووي من قوله وقال بعضهم رواه مائتان من الصحابة الخ ليس المراد به هذا المتن بعينه فقد قال العراقي كون هذا الحديث جاء عن مائتين من الصحابة ليس في هذا المتن بعينه ولكنه في مطلق الكذب عليه صلى الله عليه وسلم والخاص بهذا المتن رواية بضعة وسبعين صحابيا منهم العشرة المشهود لهم بالجنة . ومن التواتر أيضا حديث الحوض فقد رواه من الصحابة خمسة وخمسون . وحديث من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة . وحديث الشفاعة . والحوض . ورؤية المؤمنين لله تعالى في الآخرة الى غير ذلك من الأحاديث المتواترة وقد أشار التاودي الى الاحاديث المذكورة بقوله

مما تواتر حديث من كذب * ومن بنى لله بيتا واحتسب

ورؤية شفاعة والحوض * ومسح خفين وهذى بعض

فقوله وهذى بعض يشير به لرد ما يزعمه بعض الجبهة من انكار وجود الأحاديث المتواترة . هذا وقد جمع الجلال السيوطي فيها رسالة حافلة سماها الازهار المتناثرة . في الأخبار المتواترة . رتبها على الأبواب أو ردفيها مائة حديث وقد ألف شيخنا العلامة المحقق البركة المحدث سيدي محمد بن جعفر الكتاني دفين فاس جزءا قيسا في الحديث المتواتر سماه نظم المتناثر . من الحديث المتواتر قال فيه قبيل الخاتمة هذا ما تيسر جمعه وذكره من الأحاديث المتواترة اللفظ أو المعنى على ما في بعضها وبمجوعها ثلاثمائة حديث وعشرة أحاديث وباب الزيادة فيها مفتوح للاستزيد . ومنتهى العلم الى الله المجيد . فان الأحاديث المتواترة المعنى كثيرة جدا اه وعندي في خزائني تأليفه هذا كرسالة السيوطي . المذكورة والله الحمد (الثاني) قال الأبي ويقرب من الكذب عليه أو هو هو اللحن في حديثه فليكن المؤمن على تحفظ عظيم في ذلك ونحو هذا للامام النووي قال الأبي ويشهد لما ذكره النووي في اللحن ما نقله ابن الصلاح بسنده عن الأصمعي أنه كان يقول ان أخوف ما أخاف على طالب العلم اذا لم يعرف النحو أن يدخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار لأنه لم يكن يلحن فهما رويت عنه ولحن في كذبت عليه قال ابن الصلاح فحق على طالب الحديث أن يتعلم من النحو واللفظ ما يتخلص به من شين اللحن والتحريف ومعرتهما رويانا عن شعبة قال من طلب الحديث ولم يبصر العربية فمثلته مثل رجل عليه برنس ليس له رأس أو كما قال وعن حماد بن سلمة قال مثل الذي يطلب الحديث ولا يعرف النحو مثل الحمار عليه بخلة لاشعر فيها وأما التصحيح فسبيل السلامة منه الاخذ من أفواه أهل العلم والضبط . واختلف اذا وقع في الرواية لحن أو تحريف فذهب ابن سيرين وأبو معمر بن سخبرة الى أنه يرويه على الخطأ كما سمعه وهذا غلو في منع الرواية بالمعنى وذهب الأوزاعي وابن المبارك وغيرهما من المحصلين الى أنه انما يرويه على الصواب وهو لازم على مذهب رواية الحديث بالمعنى وقد سبق أنه قول الأكثرين وأما تغيير ذلك واصلاحه في الكتاب فالصواب تركه وتقرير ما وقع في الأصل على ما هو عليه مع التضييب عليه وبيان الصواب خارجا في الحاشية فان ذلك أجمع للمصلحة وأقنى للفسدة . وقد رويانا أن بعض أصحاب الحديث رؤى في المنام

٩١٢ مَسْنَوِي (١) لَا يَرْحَمُ لَا يُرْحَمُ (رواه البخاري (٢) واللفظ له
ومسلم عن أبي هريرة وَجَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الأدب
من رواية
أبي هريرة
في باب رحمة
الولد وتقيله
ومعاقبته ومن
رواية جرير
في باب
رحمة الناس
بالهائم *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الفضائل في
باب رحمة
صلى الله عليه
وسلم الصبيان
والعيال
وتواضعه
وفضل ذلك
من روايتهما
معا بأسانيد

وكانه قد مر من شفتيه أو لسانه شيء فقبل له في ذلك فقال لفظه من حديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم غيرتها برأى ففعل بي هذا ومن الشيوخ من جسر على تغيير
الكتب واصلاحها وعن احمد بن حنبل الفرق بين اللحن الفاحش فيصلح وبين غيره
فلا باه المراد منه وكانه قد مر من شفتيه الخ لفظ مر بفتح الميم وتشديد الزاء أى
ذهب وهو من باب رد (الثالث) تقدم لنا مضمّن أكثر هذا التنبيه الثاني عند
حديث من تعد على كذباً فليتبوأ مقعده من النار في هذا الحرف لأنه من بعض
روايات هذا الحديث كما أشرنا إليه هناك في شرحه . وقد وقع تحريف في الطبعة عند
شرحه بتبديل قال الأبي في شرح مقدمة صحيح مسلم بقال السنوسي الخ وهو تحريف
وقع في الطبع بلا ريب لأنى أعلم يقيناً أن شرح مقدمة صحيح مسلم اختص به الأبي
عن السنوسي لأن ابتداء شرح السنوسي كان بعد المقدمة لتصرّحه بأنه ابتداء بفرح
الأحاث وذلك من أول كتاب الايمان * وقول في هذا الحديث رواه البخاري عن
أبي هريرة والزيبر وغيرهما ومسلم عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري الخ * خالفت
فيه عادتي لقصد البيان مع التحقيق في كيفية الجمع بين روايتي الشيخين وقد بينت مواضع
التخريج في العلم المكتوب بالهامش والمراد بقول وغيرهما في رواية البخاري أى
غير أبي هريرة والزيبر والمراد به عبد الله بن عمرو بن العاص وقد بينت في العلم أن
روايته في كتاب بدء الخلق في باب ما ذكر عن بني اسرائيل وبالله تعالى التوفيق
وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من لا يرحم لا يرحم) * سببه كما في الصحيحين واللفظ للبخاري
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الحسن بن علي وعنده الاقرع بن حابس التميمي جالسا فقال الاقرع ان
لى عشرة من الولد ما قبلت منهم أحدا فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم
قال * من لا يرحم لا يرحم . فقوله من لا يرحم بفتح التحتية في الأول وضما في
الثاني مبني للمجهول روى بالرفع في اللفظين على الخبر * قال القاضي عياض وعليه
أكثر الرواة ولذلك ضبطناها به جريا على رواية الأكثر وروى أيضا بالجزم فيهما
بناء على أن من شرطية لكن قال السهيلي حملة على الخبر أشبه بسباق الكلام لأنه
مردود به على قول الاقرع ان في عشرة من الولد الخ أى الذى يفعل هذا الفعل لا يرحم

ولو جعلت من شرطية لا تقطع الكلام عما قبله بعض الانقطاع لأن الشرط والجواب كلام مستأنف ولأن الشرط اذا كان يعده فعل متنى فأكثر ما ورد منفيا بلم لا بكفوله تعالى ومن لم يؤمن بالله ومن لم يتب وان كان الآخر جائزا كقول زهير * ومن لا يظلم الناس يظلم * اه بتصرف يسير للايضاح قال الفسطاني . وتعبه صاحب الصايح فقال تعليبه انقطاع الكلام عما قبله على تقدير كون من شرطية بأن الشرط وجوابه كلام مستأنف غير ظاهر فان الجملة مستأنفة سواء جعلت من موصولة أو شرطية وتقديره الذى يفعل هذا الفعل ويأتى مثله على أن من شرطية أى من يفعل هذا الفعل فلا ينقطع الكلام ويصير مرتبطا بما قبله ارتباطا ظاهرا * ثم اعلم أن الرحمة من الخلق التعطف والرقعة ومن الله تعالى الرضا عن رحمة أو الانعام أو ارادته لأن الملك اذا عطف على رعيته ورق لهم أصابهم بمعرفه وانعامه . فالرحمة من الخلق على الحقيقة . لأنهم يوصفون بالتعطف والرقعة ومن الله تعالى على المجاز اذ لا يجوز على الله الرقة والتعطف كما هو واضح * وقوله من لا يرحم يشمل جميع أصناف الخلق فيعم البر والفاجر والناطق وغيره والبهائم والوحوش والطيركأن يتعاهد البهائم مملوكة كانت أو غيرها بالاطعام والسقى والتخفيف فى الحمل وترك التعدى بالضرب . وعند الطبراني من لا يرحم من فى الأرض لا يرحم من فى السماء ويعنى هذا الحديث حديث الرحمة المسلسل بالاولية وهو قوله عليه الصلاة والسلام الراحمون يرحمهم الرحمن تبارك وتعالى ارحموا من فى الأرض يرحمكم من فى السماء . وقد ذكرت من أخرجه فى رسالتى الخلاصة النافعة الطيبة مع ذكر اسنادى المسلسل به فنراجع ذلك من شاء فيها * وقال ابن أبى جرة فى حديث التين عندنا يحتمل أن يكون المعنى من لا يرحم نفسه بامثال أوامر الله واجتناب نواهيه لا يرحمه الله لأنه ليس له عنده عهد فتكون الرحمة الأولى بمعنى الأعمال والثانية بمعنى الجزاء أى لا يثاب الا من عمل صالحا وفى اطلاق رحمة المبادى فى مقابلة رحمة الله مشاكلة وهى من أنواع البديع قال فى نور الأقاح

ايرادك اللفظ مع اللذ شاكلة على ترتب يرى المشاكلة

* ويؤخذ من تقيله صلى الله عليه وسلم للحسن بن على رضى الله عنهما المذكور فى هذا الحديث جواز تقبيل الولد الصغير وكذا ولد الغير الصغير أو المحرم الصغيرة ان كان للشفقة والرحمة وكذلك الضم والشم والمعاتقة لا ان كان شىء من هذا كله للذة والشهوة فيحرم الا للزوجة أو المملوكة * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه من رواية أبى هريرة * انه من لا يرحم لا يرحم * ومن رواية جرير بن عبد الله البجلي * من لا يرحم الناس لا يرحمه الله عز وجل * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

٩١٣ مَنْ (١) لَيْسَ الْخَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ (رواه)
 البخاري (١) عن عَمْرِو بْنِ الْخَطَّابِ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَأَبِي أُمَامَةَ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
 البخاري في
 كتاب اللباس
 في باب
 لبس الحرير
 واقتراشه
 للرجال وقدر
 ما يجوز
 منه * ومسلم
 في كتاب
 اللباس والزينة
 في باب تحريم
 استعمال اناء
 الذهب والفضة
 على الرجال
 والنساء وخاتم
 الذهب والحرير
 على الرجل
 واباحته للنساء
 الخ

قوله (١) (من ليس) بكسر الموحدة (الحرير في الدنيا) أي من الرجال حالة
 كونه مستحلاله (لم يلبسه) بفتح التحتية واسكان اللام وفتح الباء الموحدة واسكان
 السين المهملة (في الآخرة) لا حصل له من التمتع به في الدنيا مع تحريره على الرجال .
 وقد قيل انه محمول على الزجر واستبعاد . وقيل على المستحل لبسه . وقال القاضي
 عياض يحتمل أن يراد به كفار ملوك الأمم أو أن الفعل يقتضى ذلك وقد يتخلف
 لفتن كالنوبة والحسنات التي توازن والمصائب التي تنكفر وشفاعاة من يؤذن له في
 الشفاعاة أو المراد أن يمنع من لبسه بعد دخوله الجنة لكن ينسبه الله ويشغله عنه
 أبداً ويرضيه بحيث لا يجد ألماً بتركه ولا رؤية نقص في نفسه اذ الجنة لا ألم فيها
 ولا حزن (قال الفسطلاني) ولذلك نظائر كثيرة تؤول كذلك وأعم من ذلك كله
 عفو أرحم الراحمين . وقيل المراد لم يلبسه في الآخرة مدة عقابه اذا عوقب على
 معصيته بارتكاب النهي عن لبسه (قال مقيده وفقه الله تعالى) والقاب في الآخرة
 لا يكون إلا في النار أو يكون نسبياً لأهل الأعراف قبل دخول الجنة وأما الجنة فلا
 عقاب فيها وليس فيها إلا ما تشتهي النفس وتلد الأعين ومما تشتهي النفس لباس
 الحرير وقد وعد الله تعالى به أهل الجنة بقوله ولباسهم فيها حرير نسأل الله تعالى
 لنا ولوالدينا وأشبائنا وأحبائنا وجميع أقاربنا دخولها بلا حساب ولا عقاب .
 وجميع نعيمها الدائم الذي لا يشوبه كدر ولا خوف حساب . وقد تقدم في آخر
 الجزء الثاني عند حديث الذي يعرب في آية الفضة أنها يجرجر في بطنه نار جهنم
 بسط الكلام على لبس الحرير الخالص للرجال والنساء وما يحرم من ذلك وما يجوز
 مع استيعاب أقوال علماء المذاهب وحكم انقسام لبسه الى ثلاثة أقسام عند المالكية
 فليراجع ذلك من شاء ففيه كفاية عن اعادته هنا ثانياً وبالله تعالى التوفيق . وهو
 الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله (من لم يجد الإزار) الإزار هو ما يشد به الوسط أى من لم يجد إزارا يشد به وسطه عند ارادته الاحرام (فيلبس السراويل) أى من غير أن يفقه كما هو مذهب الشافعى كقول احمد . وقالت الحنفية ان لبسه ولم يفقه يجب عليه دم لأن لبس المحيط من محظورات الاحرام والعذر لا يسقط حرمة ويجب عليه الجزاء كما وجب في الحلق لدفع الأذى * وقالت المالكية ومن لم يجد إزارا فلبس سراويل فعليه الفدية في هذه الحالة لضرورة ستر العورة وأما لو فقه وجعل منه شبه إزار فيجوز لبسه عندنا كما ليعاض . وفي موطأ امامنا مالك التصريح من مالك لمن سأله عن ظاهر حديث ابن عباس هذا الصريح في أن من لم يجد إزارا فلبس سراويل بعدم صماعة لذلك وانه لا يراه حيث قال لم أسمع بهذا ولا أرى أن يلبس المحرم سراويل لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس السراويلات فبأنهى عنه من لبس الثياب التي لا ينبغي للمحرم أن يلبسها ولم يستثن فيها كما استثنى في الحديث اه من الموطأ برواية يحيى الليثي الاندلسي في باب ما ينهى عنه من لبس الثياب في الاحرام * وقد قال ابن عبد السلام عندي أن مثل هذا من الأحاديث التي نص الامام على أنها لم تبلغه اذا قال أهل الصنعة انها صحت فيجب على مقلدى الامام العمل بمقتضاها اه وقد أشرت الى كلامه هذا في دليل السالك بقولى

ونجمل عبد السلام قال ما * نفي بلاغه أمام العلماء

ان صح عند متقى فن الأثر * ممن له الحفظ مع الضبط اشتهر

مثل البخارى ومسلم فن * قلده رجوعه له فن

ويؤيد هذا ما نقله الفاضى عياض في المدارك عن امامنا مالك من قوله * انما أنا بشر أخطئ وأصيب فانظروا ما في رأيي ما وافق الكتاب والسنة منه فخذوا به وما لم يوافق الكتاب والسنة من ذلك فانزكوه اه وقد هدم لنا ذكر كلامه هذا عند شرح حديث من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت في مبحث سجود الشكر وقد أشرت اليه في دليل السالك أيضا بقولى

وقال ما وافق من رأيي الكتاب * وسنة الهادى الى نهج الصواب

خذوا به ولتنبذوا ما خالفه * اذ لها تجنب المخالفة

وقولى اذ لها تجنب المخالفة ضمير التثنية فيه للكتاب والسنة كما هو واضح هذا : وقد نقل عن بقية الأئمة الأربعة مثل قول مالك هذا كما هل عن مالك أيضا قوله كل كلام فيه مقبول ومردود الا كلام صاحب هذا القبر وأشار بيده الى حجرة النبي صلى الله عليه وسلم التي دفن بها وهى بيت عائشة رضى الله عنها وقد أشار العلامة المحدث المحقق الشيخ صالح الفلانى لكلامهم هذا في منظومته التي نصر فيها اتباع السنة وترك استحسان الفقهاء لما خالف صريحها بقوله

قال أبو حنيفة الامام * لا ينبغي لمن له اسلام

أخذ بأقوال حتى تعرضا * على الكتاب والحديث المرتضى

ومالك امام دار الهجره * قال وقد أشار نحو الحجره
كل كلام منه ذو قبول * ومنه مردود سوى الرسول
والشافعي قال ان رأيتم * قولي مخالفا لما رويتم
من الحديث فاضربوا الجدارا * بقول المخالف الأخبارا
واحد قال لهم لا تكتبوا * ماقلته بل أصل ذلك اطلبوا
فاسمع مقالات الهداة الاربعه * واعمل بها فان فيها منفعة
تعمها لكل ذي نصب * والنصفون يكتبون بالنبي

الى أن قال في رد قول بعضهم

وقال قوم لو أنشئ مائة * من الأحاديث رواها الثقة
وجاءني قول عن الامام * قدمته يا قبح ذا الكلام
من استخف عامدا بنص ما * عن النبي جاكفرته العما
فليحذر الغرور بالتصيب * بفتنة برده قول النبي

* (قال مقيدة وفقه الله تعالى) ولا يفهم مما نقلناه هنا عن الأئمة أن مشنا الآن يتعلق بظواهر
الأحاديث فقط وينبذ اجتهاد الأئمة المجتهدين مع كونهم آباءنا في الدين . الذين سبقونا بتحرير
مقاصده والجمع بين متعارضه بتقييد مطلقاته وتخصيص عموماته وتبيين الراجح من أدلته عند تعارضها
وما يعمل به من ذلك وما يترك لوقوفهم على ناسخه ومنسوخه ومطلقه ومقيدة وبجمله ومبينه مع
معرفةهم لأقيسته بجامع العلل فيها مع اتفاق مسالكها ومعرفة قوادحها الى غير ذلك من المباحث
الأصولية التي امتاز المجتهد المطلق بتحقيقها عن مطلق المجتهدين أخرى عن الفقهاء القاصرين المقلدين
بل يتعين على مثلنا أن لا يعمل بظاهر الحديث ويترك اجتهاد الأئمة فيه الا اذا تحقق قول امامه الذي
يقلده أنه لم يبلغه ذلك الحديث الذي يريد الأخذ به بعينه فهناك ننسرح النفس للأخذ به ولو كان
في الأخذ به ترك رأى المجتهد الذي يقلده أما اذا لم نقف على النصريح بكونه لم يبلغ الامام الذي
نقلده فيتعين علينا دوام التزامنا لمذهب الامام المجتهد المطلق الذي هو أدري منا بمعرفة اعمال أدلة
الشرع وأحفظ لها منا لعله بلغه ذلك الدليل وتركه لثبوت مخصص أو مقيد أو ناسخ لذلك الدليل لم
نطلع عليه نحن لأن الأصح عند الأصوليين صحة فرض التزام مذهب معين من مذاهب الأئمة الأربعة
على كل قاصر مثلنا في هذا الزمن الذي عم فيه الجهل ورفع فيه العلم مع العمل كما أشار لذلك صاحب
مراقي السعود بقوله

ثم التزام مذهب قد ذكرا * صحة فرضه على من قصرنا

فليتنبه العالم المحقق لما أبديناه هنا من التحقيق . فهو الحق ان شاء الله تعالى في مثل هذا بما وهبه
الله لنا من التوفيق * فاذا تمهد عندك ما أبديناه من استحسان كلام ابن عبد السلام . فيما صرح
أحد الأئمة بأنه لم يكن له به اللام . من أحاديث خير الأنام . عليه وآله الصلاة والسلام . فاعلم أن
حديث ابن عباس الذي أثبتناه في متن زاد المسلم هنا مما اتفق عليه الشيخان ومثله ما رواه مسلم من

وَمَنْ لَمْ يَجِدِ الثَّمَلَيْنِ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَيْنِ (رواه البخارى ^(١)) واللفظ له
ومسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

رواية جابر بن عبد الله يتعين الأخذ به لصحته وحفظ ثقلته . واجماع المحدثين على
اعتباره وقوته . ونتيجة الأخذ به هى عدم اثم المحرم بلبس السراويل اذا لم يجد
الازار * ولا ينافى ذلك ما تقدم عن عياض من لزوم الفدية فى حالة لبس السراويل
لضرورة عدم وجود الازار أو لبسه مع فتقه حتى يشبه الازار لأن جواز لبس
الحيط لدفع الأذى مثله فى المعنى بجامع علته الضرورة عدم وجود ازار يستر العورة
فيجوز لبس المحرم السراويل لهذه الضرورة مع الفدية كما يجوز لبسه المحيط معها لدفع
أذى المرض بنس القرآن فى قوله تعالى « فمن كان منكم مريضا أو به أذى من رأسه
ففدية من صيام أو صدقة أو نسك » * هذا ان نظرنا الى ما قاله متأخرو فقهائنا
كعياض نظراً لقول الامام مالك إنه لم يسمع حديث لبس المحرم السراويل ان لم يجد
ازارا وانه لا يرى له لبسه أمان نظرنا الى ما قدمناه عنه بنقل عياض فى المدارك الذى
منه ان ما لم يوافق الكتاب والسنة من رأيه يترك فلبس المحرم عادم الازار السراويل
لا تنزله به الفدية لظاهر هذا الحديث الصحيح المتفق عليه من رواية ابن عباس وصح
مثله من رواية جابر فى صحيح مسلم وهذا الذى يفيد ما قدمناه عن ابن عبد السلام
ثم قال (ومن لم يجد الثملين فليلبس الخفين) أى وليقطعهما حتى يكونا أسفل من
الكعبين كما فى حديث ابن عمر الثابت فى الصحيحين فقد قيد حديث ابن عمر وأطلق
حديث ابن عباس قال الامام الشافعى رحمه الله فقبلنا زيادة ابن عمر فى القطع كما قبلنا
زيادة ابن عباس رضى الله عنهما فى لبس السراويل اذا لم يجد ازارا وكلاهما حافظ
صادق وليس زيادة أحدهما على الآخر شيئا لم يروه الآخر وانما عذب عنه أو شك
فيه فلم يروه أو سكت عنه أو أداه فلم يروه عنه لبعض هذه المعانى : والكعبان هما
الطمان الثانتان عند ملتقى الساق والقدم وهذا قول مالك والشافعى . وذهب المتأخرون
من الحنفية الى التفرقة فى غسل القدمين فى الوضوء والكعب المذكور فى قطع الخفين
للمحرم وان المراد بالكعب هنا المفصل الذى فى وسط القدم عند مفصل السراك دون
الناتئ (قال الفسطلاني) وهل اذا لبسه والحالة هذه تنزله الفدية قال الشافعية لا تنزله
وقال الحنفية عليه الفدية . وقال الحنابلة لا يقطعهما لأنه اضاعه مال ولا فدية عليه قال
المرادوى فى الانصاف وهذا هو المذهب لس عليه احمد فى رواية الجماعة وعليه
الاصحاب وهو من المقررات وعنه ان لم يقطع الى دون الكعبين فعليه الفدية . وقال
الخطايب العجيب من الامام أحمد فى هذا يعنى فى قوله بعدم القطع لأنه لا يكاد يخالف

(١) أخرجه
البخارى فى
أواخر أبواب
كتاب العمرة
والاحصار
عن الحج فى
باب اذا لم
يجد الازار
فليلبس
السراويل وفى
باب ليس
الخفين للمحرم
اذا لم يجد
الثملين وهو
الباب السابق
لهذا وفى
غير هذين
الموضعين *
ومسلم فى أول
كتاب الحج
فى باب ما يباح
للمحرم بحج
أو عمره وما لا
يباح للشيخ
بأسانيد ورواه
مسلم فى هذا
الباب عن
جابر بلفظ
من لم يجد
ثملين فليلبس
خفين ومن
لم يجد ازارا
فليلبس سراويل

سنة تبلغه . قال الرزكشي الحنبلي العجب كل العجب من الخطابي في توهمه عن أحمد مخالفة السنة أو خفاءها . وقد قال المروزي احتجبت على أبي عبد الله (يعني الامام احمد) بقول ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وليقطع أسفل الكعبين فقال هذا حديث وذاك حديث فقد اطلع على السنة وانما نظر نظرا لا ينظره الا الفقهاء المتصرون وهذا يدل على غاية من الفقه والنظر اهـ واشترط الجمهور قطع الخشب حملا للمطلق على المقيد في حديث ابن عمر المذكور . وقد ورد في بعض طرق حديث ابن عباس الصحيحة موافقة حديث ابن عمر في قطع الخفين رواه النسائي في سننه باسناده الى ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا لم يجد ازارا فليلبس السراويل واذ لم يجد النعلين فليلبس الخفين وليقطعهما أسفل من الكعبين (قال الفسطلاني) وهذا اسناد صحيح ثم قال والزيادة من الثقة مقبولة على الصحيح وأما احتجاج أصحاب أحمد بأن حديث ابن عباس ناسخ لحديث ابن عمر المصريح بقطعهما فلان سألنا تأخر حديث ابن عباس وخلوه عن الأمر بقطع الخفين . لا يلزم منه الحكم بالنسخ مع امكان الجمع وحمل المطلق على المقيد متعين وقد قال ابن قدامة الحنبلي الأولى قطعهما عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف اهـ وما قاله ابن قدامة من أولوية قطعهما عملا بالحديث الصحيح وخروجا من الخلاف يوافقهما تقدم عن الامام احمد أنه ان لم يقطع الى دون الكعبين فعليه الندية * وقولي واللفظ له أي للبخاري . وأما مسلم فلفظه عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخضب يقول السراويل لمن لم يجد الازار والخفان لمن لم يجد النعلين يعني المحرم اهـ وقد أخرجه مسلم من رواية جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يجد نعلين فليلبس خفين ومن لم يجد ازارا فليلبس سراويل * فهو موافق لحديث ابن عباس المتفق عليه وسيأتي تمام ما يتعلق بلبس الخفين . من لم يجد نعلين مع قطعهما وصفة ذلك من الأحكام وما يستنبط من ذلك في النوع الثاني من الحاجة عند حديث لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا السراويل الخ ان شاء الله تعالى . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من لكعب بن الأشرف) أي من يستعد ويذتذب لقتله وكعب ابن الأشرف كما لصاحب الاكتفاء رجل من طيبي وأمه من بني النضير وقال ابن اسحق كان كعب ابن الأشرف من طيبي ثم أجد بني نيهان حليف بني النضير وكانت أمه من بني النضير واسمها عقيلة بنت أبي الحقيق وكان أبوه قد أصاب دماً في قومه فأثى المدينة فترها ولما جرى بدر ما جرى قال ويحكم أحق هذا وان محمداً قتل أشراف العرب وملوكها والله لئن كان هذا حقاً لبطن الأرض خير من ظهرها ثم خرج حتى قدم مكة فنزل على المطلب بن أبي وداعة وعنده عاتكة بنت أسد ابن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس فجعل ينوح ويبكي على قتلى بدر ويحرض الناس على رسول الله صلى الله عليه وسلم وينشد الأشعار فن ذلك ما حكاه الواقدي من قصيدة عينية طويلة أولها

طحنت رجا بدر بمهلك أهله * ولثل بدر تستهل وتدعم

(١) أخرجه
البخارى في

كتاب المغازي
بعد غزوة

بدر في باب
قتل كعب بن

الأشرف .
وفي كتاب

الرهن في
الحضري باب

رهن السلاح
وفي دعاء النبي

صلى الله عليه
وسلم الى

الاسلام والنبوة
الخ في باب

الكذب في
الحرب وفي

باب الفتك
بأهل الحرب

أيضا *
وأخرجه مسلم

في كتاب
الجهاد والسير

في باب قتل كعب
بن الأشرف

طاغوت اليهود

فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
أَتُحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ قَالَ نَعَمْ (رواه) البخارى (١) ومسلم عن جابر بن
عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

قتلت سراة الناس حول خيامهم لا تبعثوا ان الملوك تصرع

فأجابه حسان بن ثابت رضى الله تعالى عنه فقال

أبكاه كعب ثم عل بصيرة منه وعاش مجدعا لا يسمع

ولقد رأيت يظن بدر منهم قتلى تسح لها العيون وتدمع

الى آخرها ثم رجع كعب الى المدينة فثبب ببناء المسلمين حتى آذاهم قال السهيلي
وشيب حتى بألم الفضل زوجة العباس فقال

أراحل أنت لم ترحل لمعتبة وتارك أنت أم الفضل في الحرم

في أبيات وبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من لكعب بن
الأشرف فإنه قد آذى الله ورسوله بهجائه له وللمسلمين وتحريضه قريشا عليه كما عند ابن

عائذ عن طريق أبي الأسود عن عروة وفي الاكلیل للحاكم من طريق محمد بن عمود
ابن محمد بن مسلمة عن جابر فقد آذانا بشعره وقوى المشركين (فقام محمد بن مسلمة)

بفتح الميم واللام وهو محمد بن مسلمة بن ساعدة الأنصاري أخو بني عبد الاشهل (فقال
يا رسول الله أتحب أن أقتله) فهو استفهام استخباري (قال) رسول الله صلى الله

عليه وسلم (نعم) أحب أن تقتله * قال محمد بن مسلمة فإذن لي أن أقول شيئا مما
يسركم في جهنك على سبيل التعريض بك لأتمكن من قتله قال عليه الصلاة والسلام

. قل . فأنا محمد بن مسلمة فقال ان هذا الرجل قد سألنا صدقة وانه قد عانا
وأنى قد أتيتك استسلفك قال وأيضا والله لئلمته قال انا ابتعناه فلانحب أن ندعه حتى

ننظر الى أى شيء يصير شأنه وقد أردنا أن تسلفنا وسقا أو وستين فقال نعم
ارهنوني فقالوا أى شيء تريد قال ارهنوني نساءكم قالوا كيف نرهنك نساءنا وأنت

أجل العرب قال فارهنوني أبناءكم قالوا كيف نرهنك أبناءنا فينسب أحدهم فيقال رهن
بوسق أو وستين هذا عار علينا ولكنا نرهنك اللأمة قال سفيان يعنى السلاح

فواعده أن يأتيه فجاءه ليلا ومعه أبو نائلة وهو أخو كعب من الرضاة فدعاهم الى
الحصن فنزل اليهم فقالت له امرأته أين تخرج هذه الساعة فقال انما هو محمد بن مسلمة

وأخى أبو نائلة قالت أسمع صوتا كأنه يقطر منه الدم . قال كعب انما هو أخى محمد
ابن مسلمة ورضيى أبو نائلة ان الكريم لودعى الى طعنة بليل لأجاب قال ويدخل

معهم محمد بن مسلمة برجلين فقال اذا ماجاه كعب فاقى مائل بشعره فأشبهه فاذا رأيتموني

استمكنت من رأسه فدونكم فاضربوه فنزل اليهم متوشحا وهو ينفخ منه ريح الطيب فقال محمد بن مسلمة ما رأيت كالومر يحأى أطيّب قال كعب عندى أعطر نساء العرب وأكل العرب فقال محمد بن مسلمة أتأذن لى أن أشم رأسك قال نعم فلما استمكن منه قال دونكم فقتلوه ثم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه اه بلفظ البخارى مع حذف يسير للفظ راو تارة ومع اظهار فاعل تارة للايضاح. ولفظ مسلم فى هذه القصة قريب من لفظ البخارى الا فى ألفاظ قليلة. وعند ابن عبد البر أن محمد بن مسلمة بعد أن استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قول شيء من التعريض يسر به كعب بن الاشرف فأذن له رجع فكثأيا ما مشغول النفس بما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل ابن الاشرف فأتى أبا نائلة سلكان بن سلامة بن وقش وكان أخا كعب بن الاشرف من الرضاة وعباد بن بشر بن وقش والحرت بن أوس بن معاذ وأبا عيسى ابن جبر فأخبرهم بما وعد به رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل بن الاشرف فأجابوه الى ذلك فقالوا كلنا قتله ثم أنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله إنه لا بد لنا أن نقول شيئا قال قولوا ما بدا لكم فأتهم فى حل * (فان قيل) كيف قتلوا كعبا على وجه الفرقة والخداع (فالجواب) أنه لما قدم مكة وحرّض الكفار على رسول الله صلى الله عليه وسلم وشبب بنساء المسلمين فقد نقض العهد وإذا نقض العهد فقد وجب قتله بأى طريق كان وكذا من يجرى مجراه كأبى رافع اليهودى وهو عد الله بن أبى الحقيق بضم الحاء الهمة مصفرا ونحوه . وقال المهلب لم يكن كعب فى عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كان متمنا بقومه فى حصنه وقال المازرى نقض العهد وجاء مع أهل الحرب معينا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أى والحال أنه قد كان عاهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يمين عليه أحدا فما ذكر عن المهلب من أنه لم يكن فى عهد منه صلى الله عليه وسلم يعمل على انتقاض ما ذكر من هذا العهد والا فقد كان فى عهد قبل أن ينقضه كما قررناه . قال المازرى وأما وجوب قتله فلما تقدم من اذابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقضه العهد . وأما قتله على هذه الصفة فقد أشكل على بعضهم ولم يعرف هذا الوجه الذى قلناه . قال القاضي عياض واختلفوا فى تأويل قتله على وجه الخداعة فقيل ما تقدم من اذابته الله ورسوله * والنبي صلى الله عليه وسلم إنما قتله بوجه ضار قتله أصلا فى هذا الباب فلا يحل أن يقال قتل غنرا وقد قال ذلك رجل فى مجلس على رضى الله عنه فأمر بضرب عنقه فضربت وقاله آخر فى مجلس معاوية فأنكر ذلك محمد بن مسلمة وأنكر على معاوية سكوته عنه وحلف لا يظله وإياه سقف بيت أبدا وإن لا يخلو بقائل ذلك الا قتله وإنما القدر بعد العهد وهو قد نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم . ولا يفتقر بترجمة البخارى على الحديث باب الفتك فى الحرب فليس الفتك غنرا وإنما الفتك القتل على غرة وغفلة والغيلة نحوه وقيل فى تأويل ذلك أن محمد بن مسلمة لم يصرح له بتأمين حتى يقال انه غنره وإنما كلمه فى بيع واستدل بعضهم بقضية كعب هذه على جواز اغتيال من بلغتهم الدعوة وانتهاز الفرصة فيهم دون دعوة اه * وفى الحديث من التقه وجوب قتل من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن كان ذا عهد خلافا لأبى حنيفة فإنه لا يرى قتل الدمى فى مثل هذا . قال العيني قلت من أين يفهم من الحديث

٩١٦ مَنْ (١) مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ » قَالَ أَبُو ذَرٍّ « قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ (رواه البخاري (١) واللفظ له ومسلم عن أبي ذر رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الاستئذان في باب من أجاب بليك وسعديك . وفي كتاب

جواز قتل الذمي بالسب أقول هذا محنا ولكن أنا معه في جواز قتل الساب مطلقا (قال مقيد وفقه الله تعالى) قول العيني من أين يفهم من الحديث جواز قتل الذمي بالسب جوابه أن يقال له يفهم من قوله صلى الله عليه وسلم فانه آذى الله ورسوله فأذية رسول الله صلى الله عليه وسلم هي عين السب وانضم لذلك سؤاله من يقتل له كعب بن الأشرف بقوله من لكعب بن الأشرف أى من قتلته . وبنو النضير وبنو قريظة كلهم ذميون وحلفاء الخرج والأوس . وقال القاضي عياض في هذا الحديث جواز التعريض للضرورة وإن المؤاخذه إنما هي بالنية والقصد . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه والنسائي في السير من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من مات من أمتي) أى أمة الاجابة ويصدق أيضا على أمة الدعوة لأن من آمن من أمة الدعوة بالله تعالى ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم وبجميع ما أخبر به يدخل في أمة الاجابة ولو كان من أمة الدعوة قبل هذا الى وقت اسلامه أى من مات من أمة صلى الله عليه وسلم (لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة) لأنه موحد اذ نفي الشرك يستلزم اثبات التوحيد (قال أبو ذر) راوى هذا الحديث (قلت يا رسول الله) وفي نسخة فقلت أيدخل الجنة (وإن زنى وإن سرق) فان الصرطية هنا للمبالغة من أبى ذر استعظاما لرحمة الله بمن لا يشرك به شيئا من عباده فكأنه يقول هذا ان لم يزن ولم يسرق لا غرابة فيه فهل وإن زنى وإن سرق يدخل الجنة أيضا كما أنه يدخلها ان لم يزن ولم يسرق (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم مثبته ما استعظمه من ادخال الله من لا يشرك به الجنة وإن فعل الأمرين المذكورين (وإن زنى وإن سرق) أى يدخل الجنة وإن وقع منه كل من الأمرين فإن لم يزن ولم يسرق فهو أولى بدخول الجنة ممن زنى وسرق أو فعل أحدهما * واقتصر على هذين النوعين من الكبائر لأن الحق اما أن يكون لله تعالى أو للعباد فأشار بالزنا الى حق الله تعالى وبالسرق الى حق العباد ويصح التشثيل بالزنا لحق الله وحق العبد اذا وقع الزنا بمتوجة في ذلك حق الزوج لافساد زوجته عليه مضره

الاستقراض وأداء الديون في باب أداء الديون . وفي كتاب الرقاق في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما أحب أن لى مثل أحد ذهباً وفي أول باب في كتاب الخناظر وفي كتاب بدء الخلق في باب ذكر الملائكة صلوات الله عليهم . وأخرجه مسلم في كتاب الزكاة في باب الترغيب في الصدقة بروايتين وفي كتاب الايمان في باب الدليل

على أن من
مات لا يشرك
بالله شيئاً
دخل الجنة
الحق

إفساد ذريته بدخول من لم يكن منها فيها مع ما فيه من حق الله تعالى أيضاً . ولا ينافي قوله صلى الله عليه وسلم وان زنى وان سرق ما استقرت عليه قواعد الشرع من أن حقوق الآدميين لا تسقط بمجرد الموت على الايمان اذ لا يلزم من عدم سقوطها أن لا يتكفل الله بها عمن يريد ادخاله الجنة . ومن ههنا رد رسول الله صلى الله عليه وسلم استبعاد أبي ذر ادخال من لا يشرك بالله شيئاً الجنة مع زناه وسرقته أو المراد بقوله دخل الجنة أى ماله للجنة أما ابتداء من أول حاله وأما بعد أن يقع له ما يقع من العذاب بسبب ما ارتكبه من الكبائر نسأل الله تعالى الرحمن الرحيم العفو والعافية في الدارين والموت على أكمل الايمان بالمدينة المنورة بحوار سيد الثقلين محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله وأصحابه أجمعين * ويؤخذ من هذا الحديث أن الكبائر لا تسلب اسم الايمان ولا معناه لأن من ليس بمؤمن لا يدخل الجنة اجماعاً وان الكبائر لا تحبط الطاعات . وقد أخرج مسلم في كتاب الايمان في باب الدليل على أن من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة الحق عن جابر بن عبد الله حديثاً بمعنى حديث المتن عندنا . ولفظه عن جابر قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله ما الموجبتان فقال : من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار . وسألتني شطر هذا الحديث الأخير من رواية ابن مسعود فيما اتفق عليه الشيخان قريباً بعد الحديث التالي لهذا وتقدم لنا في حرف الميم حديث من رواية أبي ذر بمعنى هذا الحديث أيضاً وهو قوله صلى الله عليه وسلم ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة قال أبو ذر قلت وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق الح (وحاصل) حكم هذا الحديث وما في معناه قد بينته الامام النووي في كتاب الايمان من شرحه لصحيح مسلم فقال : أما حكمه صلى الله عليه وسلم على من مات يشرك بدخوله النار ومن مات غير مشرك بدخوله الجنة فقد أجمع عليه المسلمون فأما دخول المشرك النار فهو على عمومته فيدخلها ويخلد فيها ولا فرق فيه بين الكتابي اليهودي والنصراني وبين عبدة الاوثان وسائر الكفرة ولا فرق عند أهل الحق بين الكافر عناداً وغيره ولا بين من خالف ملة الاسلام وبين من انتسب اليها ثم حكم بكفره بجحده ما يكفر بجحده وغير ذلك . وأما دخول من مات غير مشرك الجنة فهو مقطوع له به لا يمكن ان لا يمكن صاحب كبيرة مات مصراً عليها دخل الجنة أولاً وان كان صاحب كبيرة مات مصراً عليها فهو تحت المشيئة فان عفى عنه دخل أولاً والاعذب ثم اخرج من النار وخلد في الجنة والله أعلم . وأما قوله صلى الله عليه وسلم وان زنى وان سرق فهو حجة لمذهب أهل السنة ان أصحاب الكبائر لا يقطع لهم بالنار وانهم ان دخلوها أخرجوا منها وختم لهم بالخلود في الجنة اه منه بلفظه *

٩١٧ من^(١) مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ صَامَ عَنْهُ وَلِيُّهُ (رواه) البخارى^(٢)
ومسلم عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصوم
في باب من
مات وعليه
صوم الخ *
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب قضاء
الصيام عن
الميت

وقولى واللفظ له أى البخارى . وأما مسلم فلفظه في احدى رواياته عن أبى ذر *
فقلت يابى الله جعلنى الله فداك من تكلم في جانب الحرمة ما سمعت احدا يرجع اليك
شيئا قال ذاك جبريل عليه السلام عرض لى في جانب الحرمة فقال بئس أمتك انه من
مات لا يشارك بالله شيئا دخل الجنة فقلت يا جبريل وان سرق وان زنى قال نعم .
قال قلت : وان سرق وان زنى قال نعم ، قال قلت وان سرق وان زنى قال نعم وان
شرب الخمر * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائى في اليوم والليلة
وأخرجه الترمذى في سننه . وقال هذا حديث حسن صحيح ورواه أبو يعلى والامام
أحمد في مسنده وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من مات) من المكلفين لقريئة (وعليه صيام)
لأن كلمة على أصلها للإيجاب والواو في قوله وعليه للحال (صام عنه وليه) هو خبر
بمعنى الأمر لكن الأمر الاستفاد منه ليس للوجوب عند الجمهور وظاهره الإطلاق
في صوم الولى عنه في كونه بنير اذن المصوم عنه أو باذنه كما أن ظاهره اختصاص هذا
بالولى دون الأجنبي . واختلف المجيزون الصرم عن الميت في المراد بالولى فقيل كل
قريب وهو أرجح الأقوال كما قاله الحافظ بن حجر وصححه النووي قبله وقيل
الوارث خاصة وقيل عصبته . وقال الكرماني الصحيح أن المراد به القريب سواء كان
عصبة أو وارثا أو غيره ولو صام عنه أجنبي فقال النووي في شرح المذهب ان كان
باذن الولى صح والا فلا ولا يجب على الولى الصوم عنه بل يستحب اه وحكى في
شرح مسلم عن أحد قولى الشافعى أنه يستحب لوليه أن يصوم عنه ثم قال ولا يجب
عليه فهو موافق لما سبق له في شرح المذهب . قال المازرى اختلف فيمن مات وعليه
صوم واجب من رمضان أو قضاء أو نذر فقال أحمد واسحق وغيرهما يصوم عنه
وليه لظاهر هذا الحديث والجمهور على خلافه وتأول الحديث على الاطعام أى اذا
مات وقد فرط في الصوم أطعم عنه ولديه فيكون الاطعام قائما مقام الصوم اه قال
القاضى عياض أما أحمد فائما يقول ذلك في النذر وهو قول الشافعى والليث . وأما
في قضاء رمضان فنقدم أنه لا يصوم عنه ولديه ولكن يظعم عنه واجبا من رأس ماله
وهو مشهور قولى الشافعى وقول الكافة * وما لك لا يوجب عليه الاطعام الا أن
يوصى به أو بتطوع * قال الحافظ ابن حجر في فتح البارى : وقال الشافعى في
الجديد وما لك وأبو حنيفة لا يصام عن الميت . وقال الليث وأحمد واسحق وأبو عبيد

لا يصام عنه إلا النحر حلاً للعموم في حديث عائشة على المفيد في حديث ابن عباس وليس بينهما تعارض حتى يجمع بينهما فحديث ابن عباس صورة مستقلة سأل عنها من وقت له وأما حديث عائشة فهو تقرير قاعدة عامة وقد وقعت الإشارة في حديث بن عباس إلى نحو هذا العموم حيث قيل في آخره قد بين الله أحق أن يقضى. وأما رمضان فيطعم عنه (فأما المالكية) فأجابوا عن حديث الباب بدعوى عمل أهل المدينة كما دلتهم اهـ (قال مفيد وفقه الله تعالى) قول الحافظ فأما المالكية فأجابوا عن حديث الباب بدعوى عمل أهل المدينة كما دلتهم . فيه التعريض بهذه القاعدة المؤسسة عند المالكية على الحق الموافق للذوق السليم كما أن فيه التعريض أيضاً بأن هذه الدعوى عادة لهم والواقع في نفس الأمر والله أعلم أن الحق مع المالكية فيما عمل أهل المدينة فيه بخلاف خبر الواحد لأن عملهم كقولهم حجة مقدمة عليه . ووجه ذلك أن الصحابة والتابعين من أهل المدينة مطلعون على أقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله وتقريره وأنهم أدركوا ما استقر عليه الأمر من حاله صلى الله عليه وسلم وأدركوا ما نسخ من الأحاديث وبناسخه لأن المدينة هي آخر دارى الوحي وبها كمل الدين وفتحت القرى منها فخالفة جميع من بها من الصحابة ومنهم العشرة المبشرون بالجنة وجميع الأنصار والمهاجرين وأهل بدر وأهل أحد وأهل بيعة الرضوان ثم مخالفة من بها من التابعين بعدم الخبر الآحاد إنما تحصل لأجل اطلاعهم على ما هو مقدم عليه . ودعوى ابن قاسم العبادى أن الصحابة وقع لهم العمل بخلاف الحديث ثم رجعوا إليه حين اطلعوا عليه قال فيها البناء في حاشية المحلى ما نصه * فيه أن يقال إن أراد بالصحابة كلهم فممنوع إذ لم يثبت ذلك ودون اثباته خبط القناد . وإن أراد بعضهم فلا يفيد تأمل ذلك اهـ على أن رجوع بعض الصحابة لحديث يطلع عليه بعد أن كان يعمل بغيره لا ينزل على هذه القاعدة لأن محل عمل المالكية بعمل أهل المدينة إنما هو فيما اتفق عليه جميع الصحابة السكانيين بالمدينة ثم اتفق عليه بعدم جميع التابعين بها فهذا هو الحجة عند المالكية لا من بعد الطبقتين من أهل المدينة ولا بعض الطبقتين من أهلها كما هو مقرر في محله ولم يتفق أن جميع الصحابة بالمدينة رجعوا عن عملهم بها لظهور حديث آحاد اطلعوا عليه كما لم يتفق ذلك أيضاً لأن بعدم من التابعين فلا يأتى هنا ما ادعاه ابن قاسم من أن الصحابة وقع لهم العمل بخلاف الحديث ثم رجعوا إليه . ولا يخفى عليك أن المراد بعمل أهل المدينة الذى هو حجة عند مالك ومن قلده أو شابهه من الأئمة في الاحتجاج به كإبراهيم النخعي وابن مهدي ونحوهما عمل الصحابة والتابعين فقط لا من بعدهم . ويوضح ذلك لك أن الإمام مالكا القائل بحجته من أتباع التابعين على الصحيح وإنما يحتج بعمل من قبله لا بعمل من بعده وكثيراً ما يصرح بذلك في الموطأ فيقول بعد استناده الحديث وذكر معناه بعده وهذا الذى أدركت عليه أهل العلم ببلدنا يعنى المدينة المنورة . وقد قال ابن مهدي إن عمل أهل المدينة من الصحابة والتابعين خير من العمل بمحدث الآحاد لأن عمل أهلها عنده ناسخ لحديث الآحاد لأنه محمول عنده وعند مالك على استناده لأحاديث أقوى منه أو لفعل النبي صلى الله عليه وسلم في آخر أمره أو تقريره . وقد ثبت عن إبراهيم النخعي أنه قال لو فرض أنى

رأيت الصحابة يتوضأون للكوع وأنا أقرؤها في كتاب الله فأغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق
لتبعت فعل الصحابة وتوضأت للكوع لعلمي باتباعهم لما هو الأصح من الشرع ولما وقع به النسخ
أخيراً من قول أو فعل النبي صلى الله عليه وسلم أو تقريره ووجه كلامه واضح . وقد أشرت الى
هذا المعنى في نظمي دليل السالك في فصل تقديم مالك عمل الصحابة والتابعين من أهل المدينة على
حديث الآحاد بقولي :

والعمل الذي لديه قدرفع * ما للصحابة ومن لهم تبع
فهو أثبت لديه مما * كانت الى الآحاد قلا ينمى
اذ ليس يتهم أصحاب النبي * في تركهم حديث أفضل نبي
كيف وهم أرباب ذلك ولا * يظنهم بالترك الا ذو قلا
وقال ذا العمل مع ذا الحد * خير من الحديث نحل مهدى
والنخى قال الصحابة اذا * توضأ والكوع فرضاً يحتذى
مع قراءتي الى الرفاق * تبعهم ولست بالمناق
بل لاتباعهم لما هو الأصح * وما به النسخ أخيراً اتضح

فقد تبين بما سقناه هنا وما تركناه أكثر أن عمل المالكية بعمل أهل المدينة من الصحابة والتابعين
وتقدمه على مجرد حديث الآحاد ليس استحساناً منهم فقط ولا اجتهداً بخلاف النصوص بل هو
مهاراة في كيفية اعمال الأدلة وتحقيق دقيق لذلك لأن الصحابة أشد اتباعاً لحديث النبي صلى الله عليه وسلم
من غيرهم قطعا ولا يتواطأون على ترك العمل بمقتضى حديث الا اذا ثبت عندهم نسخه بحديث آخر
من قول أو فعل النبي صلى الله عليه وسلم أو تقريره أو تخصيصه بأمر دون أمر وكذلك من يقدم
من التابعين الى زمن مالك الفرر لهذه القاعدة التي عرض الحافظ ابن حجر بأنها دعوى انتصاراً لمذهبه
رحمه الله تعالى . هذا ومن شاء تحقيق القام في هذا فليراجع حاشيتي « اصابة الحالك » على نظمي دليل
السالك » في الفصل الذي تقدم ذكره ففيها زيادة بيان لوجه احتجاج مالك بعمل أهل المدينة * ومما
يؤيد وجه عدم أخذ المالكية بهذا الحديث المذكور هنا في متن زاد المسلم وهو حديث عائشة هذا
في الصوم عن البيت الاجماع على أنه لا يصلى أحد عن أحدى ولا يصوم أحد عن أحد كذلك لأن
كلام من الصلاة والصوم عبادة بدنية لا تقبل النية وهذا مما لا خلاف فيه في الحى فلما لم يصحب
حديث عائشة عمل أهل المدينة فاطبة كان ذلك ناسخاً لمعنى هذا الحديث ولو صرح لفظه وثبت في
الصحيحين فيسوغ حينئذ منع الصوم عن البيت كما منع عن الحى ولذا قال ابن القصار لما لم يجرز الصوم
عن الشيخ الهرم في حياته فكذا بعد مماته فيرد ما اختلف فيه الى ما أجمع عليه . وحكى ابن القصار
أيضا في شرح البخارى عن المهلب أنه قال لو جاز أن يصوم أحد عن أحد في الصوم لجاز أن يصلى
الناس عن الناس اه المراد منه (واحتج الحنفية) على القول بعدم الاحتجاج بحديث المتن الذي هو
حديث عائشة وحديث ابن عباس وهو ما رواه من أنه جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ان أمى مات وعليها صوم شهر فأفضيه عنها قال نعم فدين الله أحق أن يقضى أخرجاه

٩١٨ مَنْ (١) مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ (رواه البخاري)

ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه

البخارى

بلفظ المتن

في أول باب

من كتاب

الجنائز .

وأخرجه في

كتاب التفسير

في باب قوله

تعالى ومن

الناس من يتخذ

من دون الله

أندادا من

أبواب تفسير

سورة البقرة

بلفظ قال

النبي صلى الله

عليه وسلم

من مات وهو

يدعو من

دوت الله

نذا دخل

النار وفي

كتاب الإيمان

والثبور في

باب إذا قال

والله لا أتكلم

اليوم الخ

بلفظ من مات

يجعل لله ندا

أدخل النار

الخ من رواية

ابن مسعود

أيضا *

وأخرجه

مسلم في

واللفظ للبخارى بأن عائشة سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم قالت يطعم عنها . وأخرج البيهقي عنها أنها قالت لا تصوموا عن موتاكم وأطعموا عنهم . وعن ابن عباس قال في رجل مات وعليه رمضان قال يطعم عنه ثلاثون مسكينا أخرجه عبد الرزاق وعن ابن عباس لا يصوم أحد عن أحد . أخرجه النسائي فلما أفنى ابن عباس وعائشة بخلاف ما روياه دل ذلك على أن العمل على خلاف ما روياه لأن فتوى الراوى على خلاف مرويه بمنزلة روايته للناسخ ونسخ الحكم يدل على إخراج المناط عن الاعتبار قاله القسطلاني . وهو مؤيد لما قدمته في الاحتجاج للمالكية لعدم عمل أهل المدينة بهذا الحديث قال القاضي عياض والخلاف إنما هو في الصوم عن الميت وأما عن الحي فلا خلاف أنه لا يجوز كالأخلاف أنه لا يصلي أحد عن أحد . وأخرج النسائي حديث لا يصل أحد عن أحد ولا يصم أحد عن أحد ، ولكن يطعم مكان كل يوم مدا من حنطه * وذكر الترمذي حديث من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه وليه مكان كل يوم مسكينا وإذا تعارضت الأحاديث رجع إلى قوله تعالى * « وأن ليس للإنسان إلا ما سعى » اه وهو مما يؤيد عدم العمل بظاهر حديث المتن أيضا « وقال الحنابلة » ولا يجوز تأخير قضاء رمضان إلى رمضان آخر من غير عذر فإن فعل فعليه القضاء وأطعم مسكين لكل يوم ولا يصام عنه على المذهب وهو الصحيح وعليه الاصحاب وإن مات وعليه صوم مندور ولم يصم منه شيئا سن لوليه فله ويجوز لغيره فله بأذنه وبغيره . ويجوز صوم جماعة عنه في يوم واحد . وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادى إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من مات يشرك بالله شيئا) كائنا ما كان . ولو نيبا أو ملكا مقربا بأن يعبد مع الله تعالى أو يعتقد أن له تأثيرا مع الله تعالى (دخل النار) والياد بالله تعالى . فالشرك هو أن يتخذ مع الله تعالى شريكا في الألوهية . وقفيه هو عدم ذلك وهو المراد بالإيمان الشرعى بحكم العرف وفي صحاح الجوهرى والشرك بالكسر الكفر وقد أشرك فلان بالله فهو مشرك ومشركى . وقولى بأن يعبد مع الله تعالى الخ يحسن أن نذكر بعده حد العبادة لئلا يشرع ليكون المؤمن على بصيرة من معرفتها فلا يشرك مع الله تعالى غيره فيها فأقول * أما العبادة في اللغة فهي الاتياد والخضوع كما في المضباح وقال ابن الأثير ومعنى العبادة في اللغة الطاعة مع الخضوع فالتريفان بمعنى واحد لأن الاتياد في لفظ المضباح هو الطاعة في لفظ

ابن الأثير فقول صاحب القاموس والعبادة الطاعة أى مع الخضوع كما علم من تعييدها به في تعريف صاحب المصباح وابن الأثير لها . وأما العبادة في اصطلاح الشرع فهي غاية التذلل والخضوع لمن يعتقد له الخاضع بعض صفات الربوبية * هذا التعريف هو الذى يدل عليه استعمالها في الشرع وهو التعريف الجامع المانع لها فذلك اعتمدته وذكروا في منظومتى المسماة بمجيب التوسل . ونصرة الحق بنصر الرسل عليهم الصلاة والسلام فالتعريف اذا كان جامعا لافراد المحدود مانعا لدخول غير المحدود في الحد لا يمكن اعتراضه كما نص عليه علماء الميزان فقد حققوا أن الحد لا يسترض الا بكونه غير جامع أو غير مانع وقد تكلمت على حد العبادة هنا وما يتعلق به مما يدخله حدها أو يخرجها في مبحث حديث لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد في حرف اللام من كتابي هذا * وقول وأما العبادة في اصطلاح الشرع الخ أشرت به الى أن الاصطلاح في الشرع معناه اخص من المعنى اللغوي لأن الاصطلاح هو تخصيص ما عمنته اللغة ببعض أفرادها فنال ذلك في حد العبادة اللغوي . وحدها الشرعي أن العبادة في اللغة هي مطلق الطاعة والخضوع لأى أحد كان بخلاف العبادة في اصطلاح الشرع فهي غاية التذلل والخضوع لمن يعتقد له الخاضع بعض صفات الربوبية . فهي أخص من اللغوية اذ ليست لكل أحد بل تختص بمن يعتقد له الخاضع بعض صفات الربوبية فهي مختصة بالله تبارك وتعالى شرعا * فاذا فهمت ما بينهما من العموم والخصوص علمت يقينا أن من أطاع أحداً وخضع له لا لاعتقاده له بعض صفات الربوبية لا يسمى عابداً له شرعا وإن كان الخضوع والتذلل لغير الله تعالى قد يحرم في بعض صورته كما اذا كان لغنى لأجل غناه لكنه لا يسمى عبادة شرعا ولا يكون صاحبه مشركا كما حققناه في غير هذا الموضع ثم تحقيق . وبه تعلم بطلان ما يزعمه بعض الجبهة في عصرنا هذا من دعوى شرك كل من عظم نبيا أو صالحا تعظيما لا تأباه أدلة الشرع بل تدل عليه دلالة مطابقة كما بينا بعضه في مبحث حديث لعن الله اليهود والنصارى الخ في حرف اللام . أما تعظيم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والصالحين المتبعين لسنة خير الأنام تعظيم افراط فوق ما لهم شرعا أحياء كانوا أم أمواتا بأن يكون ذلك التعظيم باعتقاد بعض صفات الربوبية لهم كاعتقاده لهم ضرر أو جلب نفع بقدرة أحدهم بانفراده أو مع الله تعالى فلا أظن أن أحداً من أمة رسول الله صلى الله عليه وسلم الآن يقلعه ولا يعتقد لغير الله تعالى وقد دل قوله صلى الله عليه وسلم الثابت في الصحيحين . والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي الخ على عدم وقوعه بعده وعلى بطلان دعواه على مجموع هذه الأمة . وإن قدرنا ارتداد شخص بانفراده بسبب اعتقاده ذلك التعظيم المفرط المخالف للتوحيد ولما دل عليه قوله تعالى ولا يأمرم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أربابا الآية فلا علينا أن نعدع بكفره ومشركه

كتاب الايمان
بكسر الهمزة
في باب الدليل
على أن من
مات لا يشرك
بالله شيئا
دخل الجنة
وأن من مات
مشركا دخل
النار :

حيث لا يجوز لنا أن نكفر كل من عظم نبيا أو صالحا تعظيما يبيحه أدلة الشرع بل ربما دلت على طلبه شرعا كتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم الدال عليه . قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنت لا تعلمون » . وقوله تعالى « ان الذين يفتنون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى » الآية . وقوله تعالى . « فالذين آمنوا به وعزروه (أى عظموه) ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون » . فقد قصر الله تعالى في هذه الآية الفلاح على من آمن به وعظمه ونصره واتبع النور الذى أنزل معه فهو في قوة قول : لا فلاح لمن لم يجتمع فيه هذه الأوصاف كلها . وكقوله تعالى . « من يطع الرسول فقد أطاع الله » . وقوله تعالى « ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله » . الى غير ذلك من الآيات والأحاديث كقوله عليه الصلاة والسلام : « من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله » الخ الحديث الثابت في الصحيحين وقد تقدم لنا هذا الحديث في الأحاديث المصدرة بمن في هذا الجزء وتقدم لنا غيره من كل حديث صريح في تعظيمه عليه الصلاة والسلام أو تعظيم غيره من أنبياء الله تعالى على جميعهم أتم الصلاة والسلام * ولترجع لتمام الكلام على ما يتعلق بحدیثنا هذا فأقول حديث المتن عندنا الذي هو * من مات يشرك بالله شيئا دخل النار * مفهوم المخالفة فيه المسمى بدليل الخطاب عند الأصوليين هو إثبات تقيض الحكم المنطوق به للمسكوت عنه والمسكوت عنه هنا * من مات يؤمن بالله . وتقيض الحكم المذكور عندنا الثابت له هو أن لا يدخل النار وهو أعم من دخوله الجنة فهو مستفاد حيث أن هذا المفهوم مع ضمنية كون الآخرة ليس فيها الا الجنة أو النار أعادنا الله منها ورزقنا الجنة مع التمتع بنظر وجهه تعالى الكريم جل جلاله اللهم آمين . فاذا انتفت النار وجبت الجنة فلماذا زاد ابن مسعود في رواية الصحيحين بعد هذا الحديث . وقلت أنا ومن مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة . فهو لهذا موقوف عليه رضى الله تعالى عنه . والمتفق على رفعه من روايته في الصحيحين انما هو شرط الوعيد فقط وهو : من مات يشرك بالله شيئا دخل النار . الذى هو في متن زاد المسلم والموقوف على ابن مسعود هو شعار الوعد بدخول الجنة وانما قلت والموقوف على ابن مسعود لأنه لم يوقف الا عليه لتقديمه لنا في المتن قريبا مرفوعا من رواية أبي ذر . وأخرجه مسلم أيضا مرفوعا من رواية جابر رضى الله عنه بلفظ : من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة الى آخره . وحيث تقدم لنا في المتن من رواية أبي ذر فيا اتفق عليه الشيخان فقد اكتفيت بذلك عما تكلف فيه شارحو الصحيحين من الاطناب في البحث عن هذا الشرط هل هو مرفوع من رواية ابن مسعود أو موقوف عليه وهل مستند قوله وقلت أنا من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة هو مفهوم المخالفة الناشئ من منطوق حديث من مات يشرك بالله شيئا دخل النار . أو مستند غيره كما اكتفيت به عما تكلفه النووي من كون ابن مسعود مع الشطرين من النبي صلى الله عليه وسلم ومحاولته للجمع بين ما رواه ابن مسعود وما قاله من نفسه لما في ذلك كله من التصف . ولأن شرطى في كتابي زاد المسلم أن لا أذكر فيه الا ما اتفق الشيخان على رفعه رفعا صحيحا لا غبار عليه ولا توقف عند أئمة الصناعة فيه . وحيث فلا داعي للإطالة هنا

٩١٩ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا لَا كَفَّارَةَ لَهَا إِلَّا ذَلِكَ

(رواه البخاري^(١)) ومسلم واللفظه عن انس بن مالك رضى الله عنه عن

رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب مواقيت
الصلاة في باب
من نسي صلاة
فليصل اذا
ذكرها ولا
يعيد الا تلك
الصلاة *
ومسلم في
كتاب المساجد
ومواضع
الصلاة في
باب قضاء
الصلاة الفائتة
الخ بأربع
روايات

بالسلام على ما لم يكن في متن كتابي زاد المسلم مع تكفل شارحي الصحيحين بالبحث عما وقفه ابن مسعود على نفسه من هذه الزيادة فليعلم ذلك . وأما ما يتعلق بهذا الحديث من الأحكام فقد قدمنا منه جملة نافعة في شرح حديث أبي ذر السابق ذكره * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في التفسير من سننه . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من نسي صلاة) ظاهره الإطلاق في المكتوبة وغيرها وظاهر شروح الصحيحين ان المراد به المكتوبة فقط وزاد القسطلاني النافلة المؤقتة وقضاء التوافل في مذهبنا فيه ثلاثة أقوال . القول الأول أنه لا يقضى غير الفرض الا رغبة الفجر كما صرح به خليل في مختصره بقوله ولا يقضى غير فرض الا هي فلزوال . والثاني أنه لا يقضى نفل مطلقا لا رغبة الفجر ولا غيرها : والثالث جواز قضاء النفل مطلقا والذي عليه المحققون منا أن من اتخذ ورداً وفات وقته يفعله بغير نية القضاء بل لثلاث نية الباطلة وقيد التاودي ذلك بالتقرب فان طال فلا يفعله . وقد نظمت محصل ذلك بقولي

ومن له ورد وفات المرتضى * يأتي به بغير نية القضا
اذا بقرب كات فعله كما * للتاودي الشهم ذا القيد انتمى
وانما أبيع فصل ذا له * خوف اعتياد نمسه البطالة
عند ولا يقضى الرهوني ذكر * ما قد نظمته لأرباب الفسك

وزاد مسلم في رواية له بعد من نسي صلاة أو نام عنها (فليصلها اذا ذكرها) مبادراً بها وجوباً في المكتوبة وهو ظاهر الحديث لأن الأمر للوجوب كما هو قول الأكثر وقال القسطلاني وندياً في النافلة المؤقتة ولا فرق في مذهبنا بين المؤقتة وغيرها وقد علت الأقوال المذكورة في مذهبنا ثم قال (لا كفارة لها) أى لتلك الصلاة المتروكة (الا ذلك) أى الا أن يصلها * وفهم من قضاء الناس المصروح به في هذا الحديث مع سقوط الائم عنه ان تارك الصلاة عمداً أولى بوجوب القضاء فوراً مع التوبة فيستفاد من مفهوم الخطاب هنا فيكون من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى * حال القاضي عياض لم يختلف في أن الناس يقضى وشذ بعض الناس فقال لا يقضى ما كثر كالست ولعله لشبهة قضاء الكثير لوجه الفرق في أن الحائض تقضى الصوم

ولا تقضى الصلاة لمشتتها لتكررها وكذلك لم يختلف في أن التعمد يقضى وتقل عن داود وأبي عبد الرحمن الشافعي عدم القضاء ولا حجة لها في الحديث لأننا إن لم تقل يدلل الخطاب فواضح وإن قلنا به فالحديث ليس منه بل من التنبيه بالأدنى على الأعلى لأنه إذا قضى الناس مع عدم الائم فأحرى التعمد وأخذ بعضهم قضاء العمد من قوله في الحديث فليصلها إذا ذكرها لأنه بفعله عنها بجهله وعمده كالناسي ومتى ذكر تركه لما لزمه قضاؤها ومن قوله لا كفارة لها إلا ذلك لأن الكفارة غالباً انما هي مع الذنب والذنب إنما يكون في العمد وقد اختلف الشيوخ في القضاء هل هو بالأمر الأول أو بالأمر الجديداه ملخصاً من كلام عياض . قال الأبي قول داود وأبي عبد الرحمن يعني المذكورين فيما قلناه عن عياض خرجه القاضي سند على قول ابن حبيب بكفر من ترك الصلاة لأنه مرتد تاب (قال مقيد وقه الله تعالى) وتخرج القاضي سند في غاية الحسن فإذا كان تارك الصلاة مرتدأ تاب فهو حينئذ ككافر أصلي أسلم فلو قيل بعدم قضائه بناء على هذا التخرج لما بعد . لأن المطلوب من الكافر إذا تاب وأسلم من جديد انما هو أداء الفرائض في مستقبل عمره لا قضاء الماضي منها وتأمل هذا يتبين لفسقة العصريين أنه لا فائدة لهم في استحسان قول من قال ان عمد ترك الصلاة لا يلزمه قضاؤها أخذنا من أن الأصل في انتفاء الشرط استلزام انتفاء المشروط فيلزم حينئذ من هذا الحديث الذي هو من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها الخ أن من لم ينس الصلاة بل تركها عمداً لا يصلها ومفهوم قيد النسيان غير معتبر في هذا الحديث لخروجه على الغالب وقد علمت أن القضاء إذا وجب على المعنور فغيره أولى بالوجوب وإن هذا من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى مع أن شرط اعتبار مفهوم المخالفة عدم الخروج على الغالب وعدم وروده على سبب خاص مثل أن يكون ثم سائل عن حكم قضاء الصلاة المنسية مثلاً وقد علم من تخرج القاضي سند السابق أن عدم القضاء لا ينزل على غير المرتد * فإن فهم المتساهل في الدين عدم وجوب قضاء العمد ترك الصلاة من حديث من نسي المذكور فقد فهم غير المتساهل في الدين أن ذلك لا ينزل الا على المرتد . ويؤيد ذلك الفهم والتخرج ما حققه سمد الدين التفتازاني من أن من استهان بالذنب كما إذا كان يفعل به بالدوام ولا يبالي به كأنه من الحلال يصير مرتدأ بذلك فيكون تارك الصلاة عمداً بالدوام مرتدأ بهذا الاعتبار وهذا لا ينبغي لمسلم موحد أن يفرح بقهم ما يجر اليه مع ما فيه من اغراء جهلة العصريين على ترك الصلاة عمداً وترك قضائها كذلك بناء على هذا الفهم الساقط الاعتبار ولهذا قال الامام النووي في شرح صحيح مسلم ان قول من قال لا يجب القضاء على العمد خطأ من فائله وجهالة من الافراط المنعوم * فالتحقيق الذي تعطيه ظواهر أدلة الشرع هو وجوب القضاء على العمد بالخطاب الأول لأن الشخص خوطب بالصلاة وترتبت في ذمته فصارت ديناً عليه والدين لا يسقط الا بأدائه فيئثم باخراجه لها عن وقتها المحدود لها ويسقط عنه الطلب بأدائها كمن أفطر في رمضان عمداً فإنه يجب عليه أن يقضيه مع بقاء اثم الافطار عليه كما حققه الحافظ ابن حجر في فتح الباري وهو ظاهر غاية اذ لا فرق بين الصيام والصلاة في الوجوب بل الصلاة أكد شرعاً من الصوم لأنها عماد الدين ولأنها لا تسقط الا عن غاب عقله بالكلية

٩٢٠ من^(١) نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ فَلَيْتِمَ صَوْمَهُ فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ (رواه) البخارى^(١) ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة

أو كان في أشد حالات الاحتضار فهى أولى بالقضاء من الصوم وقد علمت وجوب قضائه فإذا كانت دينا في الذمة فدين الله أحق بالقضاء كما صرح به الأحاديث الصحاح فقد أخرج البخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان امرأة من جهينة جاءت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان أمى نفرت أن تمحج ولم تمحج حتى ماتت أفأحج عنها قال نعم حجى عنها أرايت لو كان على أمك دين أكنث فاضيته اتصوا الله فالله أحق بالوفاء اه * أى فدين الله تعالى أحق بالوفاء من دين المخلوق ومن المعلوم أن الصلاة آكد من الحج ولورود الخلاف في وجوبه هل هو على الفور أو على التراخي بخلاف الصلاة فوجوبها دائم مستمر الى الممات فقضاء دينها للكائن لله تعالى على عباده اذا تركوها عمداً أحق بالوفاء من سائر الديون له تعالى أو لحلقه * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * من نسى صلاة فليصل اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك وأتم الصلاة لذكرى * وظاهر لفظ البخارى ان ذكر هذه الآية بعد الحديث من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم وظاهر مسلم أنها من لفظ الراوى عن أنس وهو قتادة حيث قال قال قتادة وأتم الصلاة لذكرى فيحتمل أنه روى ذلك عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه استدل هو من نفسه بالآية لوافق ظاهرها لظاهر هذا الحديث . وقوله لذكرى أى لتذكيرى لك اياها أو المعنى أتم الصلاة لذكرها لأنه اذا ذكرها ذكر الله تعالى فهذا المعنى يوافق بين الآية والحديث فالأولى الاختصار عليه مع الأول وقد ذكر في فتح البارى أقوالاً أخرى في المراد بقوله لذكرى فراجعها فيه ان شئت وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً أبو داود في كتاب الصلاة من سننه وأخرجه غيره . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (من نسى وهو صائم) جملة وهو صائم حاله أى من نسى والحال أنه صائم (فأكل أو شرب) لفظ البخارى فأكل وشرب وفي رواية له أو شرب مثل لفظ مسلم وقد اقتصر عليهما دون باقى المفطرات لأنهما الغالب والافاقها مثلهما ولا فرق بين القليل والكثير من الشراب والأكل كما رجحه النورى لظاهر إطلاق الحديث (فليتم صومه) بضم الاء المثناة التحتية بعدها مثناة فوقية مكسورة ويفتح ميم فليتم ويجوز كسرها على اللغتين في المضارع المحزوم المضعف وقد قدمت عند حديث من كان معه هدى فليل بالهيج مع العبرة ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعا ان العرب في الفعل المضعف المحزوم على ثلاث فرق متبعون وكاسرون وفاعلون واستقصيت الكلام على ذلك نثرا ونظما هناك فليراجعه من شاء الوقوف عليه ان لم يتقنه في كتب النحو . ومعنى قوله فليتم صومه أى الذى كان دخل فيه وليس فيه نى القضاء ثم علل انما صومه بقوله (فانما أطعمه الله وسقاه)

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الصوم
في باب الصائم
اذا أكل أو
شرب ناسيا *
ومسلم في
كتاب الصيام
في باب أكل
الناسي وشربه
وجماعه لا
يفطر

رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

فليس له فيه مدخل قال الطيبي إنما للحصر أى ما أطمعه أحد ولا سقاء الا الله فدل على أن هذا النسيان من الله تعالى. وفي رواية الترمذى فأنما هو رزق رزقه الله. وللدأر قطنى فأنما هو رزق ساقه الله تعالى اليه * وفي هذا الحديث لطف الله تعالى بعباده والتيسير عليهم ورفع المشقة والخرج عنهم. وقال الخطابي النسيان ضرورة والافعال الضرورية غير مضافة في الحكم الى فاعلها ولا يؤخذ بها * قال ابن العربي تمسك جميع فقهاء الامصار بظاهر هذا الحديث ، وتطلع مالك الى المسألة من طريقها فأشرف عليه لأن الفطر ضد الصوم والامساك ركن الصوم فأشبهه ما لو نسي ركعة من الصلاة « أى فانه يأتي بها ويتم صلاته » فكنك ذلك في الصوم يتم صومه بالامساك في ذلك اليوم الذى شرب فيه أو أكل ناسياً ثم يقضى صوم ذلك اليوم كانياته بالركعة التى نسيها وسجوده للزيادة مثلاً. وحديث الترمذى لم يتعرض للقضاء ولذا ذهب مالك الى وجوب القضاء قال ابن دقيق العيد ذهب مالك الى ايجاب القضاء على من أكل أو شرب ناسياً وهو القياس فان الصوم قد فات ركنه وهو من باب المأمورات والقاعدة أن النسيان لا يؤثر في المأمورات . قال وعمدة من لم يوجب القضاء حديث أبى هريرة لأنه أمر بالاتمام وسمى الذى يتم صوما وظاهره حمله على الحقيقة الشرعية فيتمسك به حتى يدل دليل على أن المراد بالصوم هنا حقيقة اللغوية اه * وقال القرطبي احتج من اسقط القضاء بهذا الحديث « يعنى حديث أبى هريرة هذا » * وأجيب بأنه لم يتعرض فيه للقضاء فيحمل على سقوط المؤاخذه لأن المطلوب صيام يوم لا خرم فيه لكن روى الدار قطنى فيه سقوط القضاء وهو نص لا يقبل الاحتمال لكن الشأن في صحته فان صح وجب الأخذ به وسقط القضاء اه * وأجاب بعض المالكية بحمل الحديث على صوم التطوع كما حكاه ابن التين عن ابن شعبان وكذا قال ابن القصار واعتل بأنه لم يقع في الحديث تعيين رمضان فيحمل على التطوع اه (فالهاصل) أن العلماء اختلفوا فيمن أكل أو شرب ناسياً وهو صائم هل يجب عليه القضاء أولاً وهى مسألة خلاف مشهورة قال في فتح البارى فذهب الجمهور الى عدم الوجوب وعن مالك يبطل صومه ويجب عليه القضاء أى مع وجوب امساك ذلك اليوم ان كان من رمضان كوجوب الامساك في نذر معين أو صوم نافلة والفرض أنه أكل أو شرب ناسياً . قال عياض هذا هو المشهور عن مالك وهو قول شيخه ربيعة وجميع اصحاب مالك لكن فرقوا بين الفرض والفل . فقول القسطلانى وهذا الحديث دليل على الامام مالك حيث قال ان الصوم يبطل بالنسيان ويجب القضاء يرد ان هذا الحديث لم يتعرض فيه للقضاء كما تقدم عن القرطبي مع أن المراد من هذا الحديث انما هو اتمام صورة الصوم كما صرح هو بنفسه بالجواب به عن ورود الحديث على مالك فالحديث لا ينافى وجوب القضاء الذى قال به مالك ومن تبعه * وقد قال القاضى عياض في توجيه معنى قوله عليه الصلاة والسلام * فأنما أطمعه الله وسقاه . مانعه : يخرج به من أسقط القضاء عن المفطر سهواً في رمضان وهو عندنا محمول على نفي الائم . والصوم خمسة أقسام : واجب معين بإيجاب الله تعالى كرمضان . وإيجاب المكلف على نفسه كنذر شهر بعينه . وواجب مضمون غير معين بإيجاب الله كالكتاترات . وإيجاب المكلف كنذر شهر غير معين . والخامس التطوع . فمن أفطر في جميعها عمداً قضى ولا يكفر الا

٩٢١ من (١) نُوقِسَ الْحِسَابَ عُذِّبَ قَالَتْ عَائِشَةُ قُلْتُ أَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا قَالَ ذَلِكَ

في رمضان ومن أفطر في جميعها سهوا قضى الا في التطوع اه (تنبيهان * الأول) موضوع هذا الحديث الذي هو من نسي وهو صائم الخ الصوم الواجب وأما صوم التطوع فيستفاد حكمه من أحاديث أخر وحاصل مذاهب الأئمة فيه أن الشافعي وأحمد يجيزان الفطر فيه اختياراً مع استحباب آتاهما للصائم وكرهه ابن عمر ومالك وأبو حنيفة والحسن والتخفي ومكحول لأنه من التلاعب بالدين ولقوله تعالى « ولا تبطلوا أعمالكم » والمعروف في مذهبن أنه يجب آتام صوم التطوع ، وروى ابن القاسم لا يفطر فيه الا لعذر كالمرض وقال مالك ان أفطر نسياناً أو مغلوباً أو لعذر لم يقض وان أفطر متعمداً قضى وعن أبي حنيفة مثله ومن أصحابه من وافقه ومنهم من وافق الشافعي وحكى ابن عبد البر الاجماع على أن المفطر لعذر لا يقضى قال الأبي المذهب أنه يجب قضاء التطوع بالمفطر العمد الحرام فبقولنا العمد يخرج النسيان فلا يجب القضاء فيه واستحب ابن القاسم أن يقضى فيه ولم يحك ابن رشد غيره وقال ابن بشر في استحباب القضاء فيه قولان . وبقولنا الحرام يخرج الفطر عمداً لعذر سواء كان واجباً أو مندوباً أو مباحاً (الثاني) قال القاضي عياض اتفق مالك والشافعي على أن من دخل في حج تطوع لا يقطعه واختلفا في صلاة التطوع وصوم التطوع فنع مالك قطعهما وأجازة الشافعي * وقرئ واللفظ له أى لمسلم وأما البخاري فلفظه اذا نسي فأكل أو شرب فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من) مبتدا (نوقس) بضم النون وكسر القاف (الحساب) بالنصب ينزع الحافض (عذب) بضم أوله وكسر الذال المعجمة وهو خبر المبتدأ أى من استقصى عليه في الحساب يقال انتقصت عليه أى استقصيته ومنه نقش الشوكه اذا استخراجها . عذب قال القاضي عياض قوله عذب له معنيان « أحدهما » ان نفس المناقشة والتوقيف على الذنوب تعذيب لما فيه من التوبيخ « والثاني » أنه يفضى الى العذاب ويشهد له قوله في الآخر هلك اه قوله في الآخر أى في الحديث الآخر وهو قوله ولكن من نوقس الحساب هلك احدى روايات هذا المتن . قال النووي وهذا المعنى الثاني هو الصحيح لأن التقصير غالب فن استقصى عليه ولم يسامح هلك (قالت عائشة) رضى الله عنها راوية هذا الحديث (قلت) يا رسول الله عليك الصلاة والسلام أليس يقول الله تعالى « فسوف يحاسب حساباً يسيراً » أى سهلاً هيناً بأن يجازى على الحسنات التي صدرت منه في حياته ويتجاوز عن سيئاته (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (ذلك) بكسر الكاف لأن الخطاب فيه لأنتى وهى عائشة رضى الله عنها وبكسر الكاف رويناه في الصحيحين

أَلْعَرَضُ (رواه) البخاري^(١) واللفظ له ومسلم عن عائشة رضى الله
عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الرقاق في باب من نوقش الحساب عذب وفي كتاب العلم في باب من سمع شيئاً فراجع فيه حتى يعرفه بلفظ من حوسب عذب الخ وفي كتاب التفسير في باب فسوف يحاسب حساباً يسيراً بلفظ ومن نوقش الحساب هلك * وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعمها وأهلها الخ في باب اثبات الحساب بأربع روایات عن عائشة رضى الله عنها وتقدم لنا هذا الحديث من رواية الشيخين في ضمن حديث ليس أحد يحاسب إلا هلك الخ في حرف اللام .

أى ذلك الحساب المذكور في الآية البشيرة (العرض) بفتح العين المهملة وسكون الراء أى عرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف منة الله تعالى عليه في سترها عن الناس عليه في الدنيا وفي عفوه عنها في الآخرة فله الحمد تبارك وتعالى على منته على عباده المؤمنين واتخافهم بسعادتهم في الدارين سبحانه لا تئيد غيره ولا نشرك به سواء تعالى عما يزعم الظالمون علواً كبيراً * وللإمام أحمد من وجه آخر عن عائشة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في بعض صلاته اللهم حاسبني حساباً يسيراً فلما انصرف قلت يا رسول الله ما الحساب اليسير قال أن ينظر في كتابه فيتجاوز له عنه أن من نوقش الحساب ياعائشة يومئذ هلك اهـ * وعن عائشة فيها وصله اسحق بن راهويه في مسنده عن النضر بن شميل عن أبي عامر الخزاز قالت قلت لى لأعلم أى آية في القرآن أشد فقال لى التي صلى الله عليه وسلم وما هى قلت من يعمل سوءاً يعجزه فقال ان المؤمن يعجزى بأسوأ عمله في الدنيا يصيبه المرض حتى التسكبة ولكن من نوقش الحساب يعذبه قالت قلت أليس قال الله تعالى « فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً » قال ذلك العرض ولكنه من نوقش الحساب عذب (قال مقيده وفقه الله تعالى) قول عائشة رضى الله عنها مستفهمة أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً وجهه أنها فهمت أن الحديث معارض للآية لأن من من صيغ العموم فظنت أن كل من حوسب معذب مع أن ظاهر قوله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً دال على أن الحساب لا يستلزم العذاب فأزال صلى الله عليه وسلم الاشكال عنها بقوله ذلك العرض فافتتحت مع أنها رضى الله عنها لو تأملت في قوله من نوقش الحساب لعلمت أن هذا الحديث لا يمارض قوله تعالى « فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً » لأن الآية خاصة بمن أوتى كتابه يمينه دون غيره فذلك وصف تعالى حسابه بكونه حساباً يسيراً والحساب غير المناقشة بل هو العرض الذى تقدم معناه ولذلك أجا بها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ذلك العرض هذا ما يتبادر للذهن وينحوه ساق الأبي كيفية جوابه صلى الله عليه وسلم لها على مقتضى القواعد النطقية حيث قال في شرح هذا الحديث فهمت رضى الله عنها أن الحديث معارض للآية لأن الحديث في قوة موجبة كلية أى كل من نوقش الحساب عذب والآية في قوة سالبة جزئية أى تعطى أن من يحاسب ليس بمعذب وحاصل جوابه أنه لم يتعد الموضوع لأنه في السلبية من نوقش وفي الجزئية من

حوسب والناقشة غير المحاسبة اه وقد تقدم لنا عند شرح حديث ليس أحد يحاسب إلا هلك في حرف اللام نحو ما أعرنا له هنا من أنه لامعاضة بين ظاهر الحديث وظاهر الآية وحديث ليس أحد يحاسب هو هذا الحديث في نفس الأمر وإنما لم ينكف به عن ذكر هذا في حرف الميم مع أن كلا منهما من رواية عائشة لأنها وإن كانا بروايتها معا أحدهما مبدوء بليس أحد يحاسب فناسب ذكره في حرف اللام فذكرناه فيه وأحدهما مبدوء بلفظ من نوقش فذكرناه في أحاديث من مستقلا وإن تضمنه الحديث السابق في حرف اللام حرصا على استيعاب ما اتفق عليه الشيخان وللتنصريح فيه بلفظ عذب مكان هلك في الحديث السابق وإن كان ما لهما واحدا * وقول واللفظ لأى البخارى وأما مسلم فلفظه في أقرب رواياته للفظ البخارى * من نوقش الحساب يوم القيامة عذب * فنى لفظه زيادة يوم القيامة . وفي رواية له ولكن من نوقش الحساب هلك . وفي أخرى له وهى الثالثة من نوقش الحساب هلك وفي رابعة من حوسب يوم القيامة عذب * وفي هذا الحديث فضيلة عائشة رضى الله عنها وحرصها على التعلم والمراجعة طلبا للتحقيق وأن رسول الله عليه الصلاة والسلام ما كان يتنجر من المراجعة للفهم فينبغى أن يتأبى به العلم في كل وقت وكل أوان وفيه أيضا إثبات الحساب والعرض وفيه إثبات المذاب يوم القيامة . وفيه جواز المناظرة ومقابلة السنة بالكتاب : وفيه تفاوت الناس في الحساب . وفيه أن السؤال عن مثل هذا لم يدخل فيما نهى الصحابة عنه في قوله تعالى لا تسألوا عن أشياء إن تبدلكن تسؤكن وفي حديث أنس كنا نهيئ أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شئ وقد وقع نحو ذلك لغير عائشة ففى حديث حفصة أنها لما سمعت لا يدخل النار أحد من شهد بدرًا والحديبية قالت أليس الله يقول * وإن منكم إلا واردها . فأجبت بقوله ثم تنجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا . وسأل الصحابة لما نزل قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أيتنا لم يظلم نفسه فأجيبوا بأن المراد بالظلم الشرك * قال الحافظ في فتح البارى والجامع بين هذه المسائل الثلاث ظهور الصوم في الحساب والورود والظلم فأوضح لهم أن المراد في كل منها أمر خاص ولم يقع مثل هذا الا قليلا مع توجه السؤال وظهوره وذلك لسكاه فهمهم ومعرقتهم باللسان العربى فيحمل ماورد من ذم من سأل عن المشكلات على من سأل تفتنا كما قال تعالى فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة . وفي حديث عائشة فإذا رأيتم الذين يسألون عن ذلك فهم الذين سئى الله فأحذروهم . وفيه ثم أنكر عمر على ضبيح لما رآه أكثر من السؤال عن مثل ذلك وعاقبه اه (قلت) قوله فيحمل ماورد من ذم من سأل عن المشكلات على من سأل تفتنا الخ وجهه ظاهر لأن من سأل للتفهم وطلب الحق لا يفتنى أن يذم ويجوز له السؤال للتثبت والفهم ويجب على العالم بحكمه ماسأل عنه أن يعجبه بغاية البيان لقوله تعالى ان الذين يكتبون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون الا الذين تابوا وأصلحوا وبينوا الآية أما من سأل تفتنا فلا يجاب بل يترك الا اذا اقتضت المصلحة الدينية جوابه للزجر والتعجيز والانعام لفرض شرعى وإلى هذا المعنى أشار صاحب مراقى السعود بقوله

ولك أن تسأل للتثبت عن مأخذ المسؤل لا التفت

ثم عليه غاية البيان ان لم يكن عذر بالاكتنا

٩٢٢ من ^(١) نِيحَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ يُعَذَّبُ بِمَا نِيحَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

(رواه البخاري ^(١) ومسلم واللفظ له عن المغيرة بن شعبه رضى

الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الجنائز
في باب ما يكره
من النياحة
على الميت *

وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضا النسائي في التفسير من سننه بلفظ
من حوسب يومئذ عذب فذكره ولم يذكر أول الحديث . وبالله تعالى التوفيق .
وهو الهادي الى سواء الطريق

ومسلم في
كتاب الجنائز
في باب الميت
يعذب بكاء
أهله عليه
ثلاثة أسانيد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من نيح عليه) بكسر النون وسكون الياء التحتية
وفتح الحاء مبنيًا للمفعول من ناح اذا بكى برقع صوت مع التدب أولا وقيد بعضهم
التدب بالكلام المسجع فالنياحة بالكسر والنوح بالفتح والنواح بالضم والنياح
بالكسر مصادر والنواح أيضا مصدر ميمي (فانه يعذب) بضم أوله مبنيًا للمفعول .
(بما نيح عليه) بادخال حرف الجر على ما المصدرية أى بالنياحة عليه (يوم القيامة)
ظاهرة في رواية مسلم أن عذابه يوم القيامة وهو غير متاف لكونه يعذب به أيضا
قبل ذلك في قبره كما هو صريح الحديث الآن في المحلى بأل من هنا الحرف وهو
قوله عليه الصلاة والسلام . الميت يعذب في قبره بما نيح عليه (فان قيل) كيف يعذب
الميت في قبره بفعله غيره مع قوله تعالى ولا ترزأزره وزر أخرى ومع كون الميت
غير مكلف اذ قد انقضى التكليف عنه بموته (فالجواب) أن هذا مؤول بثلاثة
تأويلات أولها انه محمول على الكافر الذي يعذب على كفره وهم يكون عليه . ثانيها
أنه محمول على أن الميت أوصى بأن يبكى عليه فيعذب ان نفذت وصيته أما ان لم يوص
بذلك فلا يعذب به كما صرح به خليل في مختصره بقوله ولا يعذب بكاء لم يوص به .
ثالثها أن معناه أنه يعذب بجماع بكاء أهله ويرق لهم وقد جاء مفسرا بهذا في حديث
والى هذا نحا الطبري وغيره وهو أولى ما يقال فيه . ومثل ما اذا أوصى الميت بالبكاء
عليه علمه بأنهم يكون عليه ولم يوصهم بتركه ويجب عليه نهيهم ان علم امتثالهم أمره
والا فلا وقيل ان المعنى أنه يعذب بما يكون به ويعذونه محاسن من إيتام الولد
واخلاء العامر وهو في الحقيقة قباح لا محاسن . وحمله أبو داود وطائفة على ظاهره
فيمن لم يوص أن لا يبكى عليه فيعذب لفريضة في ترك الوصية وتركه ما أمر الله به
في قوله تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا (فان قيل) بناء على التأويل الثاني من تأويلات
الجواب الثلاث كيف يوصى الميت أهله بالبكاء عليه ولا فائدة تحصل له بذلك (فالجواب)
ان ذلك كان مما يستحسنه العرب في الجاهلية ويرون أن من بكى أهله عليه يعلم الناس
أن شأنه عظيم ولذلك أوصى به طرفة في قوله

إذا مت فاعتني بما أنا أهله * وشق على الجيب يا ابنه معبد

* وقد بقيت هذه الطباع في العرب بعد الاسلام لا سيما النياحة على الميت المحبوب فهي من المسائل الأربع المصرح في الحديث بأنها من أمر الجاهلية التي بقيت في الأمة . فقد أخرج مسلم عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركوهن الفخر في الاحساب والظعن في الأنساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة . وقال ابن العربي في تعريف النوح المنهي عنه النوح ما كانت الجاهلية تفعل كان النساء يقفن متقابلات يصحن ويحئن التراب على رؤوسهن ويضربن وجوههن وفي ذلك جاء الحديث ليس منا من حلق أو سلق الحديث اه قوله من حلق أي حلق رأسه وقوله سلق بالسين المهملة والالف أي من رفع صوته عند المصيبة ويروى سلق بالصاد المهملة والالف . وقد تقدم لما في زاد المسلم في حرف اللام فيما اتفق عليه الشيخان حديث ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية * ودعوى الجاهلية أن يقول في بكائه ما يقولون مما لا يجوز شرعا كواجبائه وواعضدائه وما أشبه ذلك وتقدم لنا في شرح ذلك الحديث بعض ما يتعلق بهذا الحديث من المباحث كحديث أبي أمامة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الحامشة وجهها والشاقة جيبها والداعية بالويل والثبور * هذا وقد وردت أحاديث كثيرة من رواية خمسة عشر صحابيا في إيمان فاعل النوح ووعيده والتبري منه ذكره الشيخ في شرح هذا الحديث مخرجة كلها وذكرها الحافظ كذلك في فتح الباري عند قول البخاري في صحيحه باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يعذب الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته الخ . وسيأتى لنا إن شاء الله ذكر جملة منها ناقة مخرجة في المحلى بأن من هذا الحرف عند حديث الميت يعذب في قبره بما نيح عليه لأنه بمعنى هذا الحديث * واعلم أن النوح حرام بالإجماع لأنه جاهلي وقد كان صلى الله عليه وسلم يشترط على النساء في مبايعتهن على الاسلام أن لا ينحن وهذا الحديث وغيره من أحاديث النبي عن البكاء دالة على أن النبي عن البكاء على الميت خاص بما إذا كان فيه نوح أي صياح وأخرى إن زاد بلطم خد وشق جيب وشبه ذلك مما نهى عنه وأما البكاء بدون صياح وعويل فجائز ولهذا أباحه عمر رضي الله عنه لمن دون صياح وشبهه وإذا كان النوح خاصا بالبكاء بصياح وعويل دون غيره من البكاء كما قررناه فلا يدل هذا الحديث على منع غيره من البكاء بسلان الدمع والحزن والصوت المنخفض والتأوه بخفض أيضا ونحو ذلك لأن لفظه * من نيح عليه الخ فليس لفظه من بكى عليه ولهذا بكى النبي صلى الله عليه وسلم بدمع العين وحزن القلب على ابنه إبراهيم حيث مات صغيرا كما في الصحيحين ولما رآه عبد الرحمن بن عوف دمعت عينه قال وأنت يا رسول الله أي وأنت يا رسول الله لا تصبر وتفعل كفعل الناس مع حثك على الصبر ونهيك عن الجزع فأجابته عليه الصلاة والسلام حيث قال يا ابن عوف إنها رحمة ثم قال إن العين تدمع والقلب يحزن ولا تقول الا ما يرضى ربنا وإنا بفراقك يا إبراهيم لحزون أخرجه الشيخان واللفظ هنا للبخاري وسيأتى لنا ذكره إن شاء الله فيما اتفقا عليه في حرف الواو من كتابنا هذا زاد المسلم ومن بكائه صلى الله عليه وسلم على الميت بدون صوت ما أخرجه الشيخان عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال اشتكى سعد بن عباد شكوى له فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود فلما دخل عليه وجده في غشية

فقال أقد قضى قالوا لا يارسول الله فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى القوم بكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بكوا فقال ألا تسمعون ان الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا وأشار الى لسانه أو يرحم أخرجاه واللفظ لمسلم . ومن ذلك ما أخرجاه أيضا عن أسامة بن زيد رضى الله عنهما قال أرسلت ابنة النبي صلى الله عليه وسلم اليه ان ابنا لي قبض فأنتا فأرسل يقرى السلام ويقول ان الله ما أخذ وله ما أعطى وكل عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب فأرسلت اليه تتعسم عليه ليأتينها فقام ومعه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجل فرفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي ونفسه تتفقع قال حسبته أنه قال كأنها شن ففاضت عيناه فقال سعد يارسول الله ما هذا فقال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء . أخرجاه واللفظ للبخارى وابنته عليه الصلاة والسلام التي أرسلت له هي زينب رضى الله عنها كما عند ابن أبي شيبة وابن بشكوال وهذا الحديث سيأتي في حرف الهاء من كتابنا هذا فيما اتفقا عليه ان شاء الله تعالى ولهذا قد قال القاضي عياض عند حديث مسلم في صحيحه في أمره صلى الله عليه وسلم رجلا أن ينهى نساء جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه عند بكائهن عن البكاء مانعه . هذا يدل على أن بكاء من كان بصوت اذ لو كان بغير صوت لم ينع عنه لأنه فعله وإباحه للغير وأخذ بعضهم من تعاديين أى الصحايات بعد النبى الأول أن النهى للكرهه لا للتحريم قال الأئمة اذ لو كان حراما ما سكنت صلى الله عليه وسلم اذ لا يقر على محرم اه وهذا بظاهره يدل على أنه بدون صوت مرتفع اذ قد تقرر أن رفع الصوت بالبكاء محرم كما تقدم مرارا * وقولى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه باسناد حديث قبله * من ينج عليه يعذب بمانع عليه * وفي رواية له وهو لأبى ذر والمستطلى . من ينج بضم أوله وفتح النون وجزم الهاء المهملة وفي رواية الكشميين من يناع بضم أوله وبعد النون ألف بناء على أن من موصولة . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من هذه) استفهام منه عليه الصلاة والسلام عن امرأة سالت عليه وهو يقتسل وابنته فاطمة الزهراء تستره بثوب وكان ذلك عام الفتح في رمضان سنة ثمان من الهجرة النبوية وهو بمكة والأسح أن أم هانئ رضى الله عنها ذهبت اليه صلى الله عليه وسلم وهو بالأبطح فوجدته في قبة وفاطمة ابنته تستره بثوب فسلعت عليه وهو في حالة الغتسال فقال من هذه الخ * وقوله من هذه الى آخر الحديث هو حديث مالك في الموطأ وبرايته رواه الشيخان فان ظاهر قول أم هانئ ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يقتسل أنه كان في موضع نزوله بالأبطح وكذا وقع مفسرا في حديث شعبة وفيه قال وهو في قبة من الأبطح وأيضا فان طلب التأمين المشتعل عليه هذا الحديث انما كان قبل أن يدخل صلى الله عليه وسلم مكة بنفسه ويؤمن سائرهم بنفسه وفي رواية لمسلم عن أم هانئ أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فصلى ثمان ركعات مارأته صلى صلاة قط أخف منها غير أنه كان يتم الركوع والسجود فظاهر هذا

قُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِي بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا يَا أُمَّ هَانِي فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ
قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ مُلْتَحِظًا فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ فَلَمَّا أَنْصَرَفَ قُلْتُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّي أَنَّهُ قَاتِلٌ رَجُلًا قَدْ أَجْرَتْهُ فَلَانَ بْنِ هُبَيْرَةَ

الحديث أن صلاته ثمان ركعات كان يوم فتح مكة وكان ذلك في بيتها غير أنه لا يفهم منه أن الاغتسال كان في بيتها وفي رواية لمسلم عن أم هانئ أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بعدما ارتفع النهار يوم الفتح فأثنى بثوب فستر عليه فاغتسل ثم قام فركع ثمان ركعات فقالت لا أدري أقيمها فيها أطول أم ركوعه أم سجوده كل ذلك منه متقارب قالت فلم أره سبعا قبل ولا بعد وظاهره مثل ظاهر حديثه السابق في كونه صلى الله عليه وسلم ثمان ركعات لافي كون ذلك في بيتها ولا في الأبطح فلم يذكر فيه ما يدل على شيء من ذلك كله وعلى كل حال فحديث الموطأ والصحيحين أصح من حديث مسلم المتقدم الدال على أنه عليه الصلاة والسلام دخل بيت أم هانئ يوم فتح مكة فصلى ثمان ركعات فبقيت المصير إليه دون حديث مسلم وحده لأن ما اتفقا عليه هو أعلي طبقات الصحيح فان تعارض مع ما انفرد به البخاري قدم عليه أخرى ان تعارض مع ما انفرد به مسلم كما هو مقرر في محله من كتب الأصول ومن كتب الحديث * ولترجع لأنعام الكلام على تقرير متن الحديث فأقول قالت أم هانئ (قلت أنا) وفي رواية لها قلت (أم هانئ بنت أبي طالب فقال) رسول الله عليه الصلاة والسلام (مرحبا بأم هانئ) بيا الجبل ولابن عساكر مرحبا بأم هانئ بيا النداء ومرحبا بفتح فراء ساكنة فحاء مهملة مفتوحة فوحدة بعدها تنوين مع الفتح وهو منصوب على المصدر أي لقيت رحبا وسعة يا أم هانئ وفيه بر الزائر والقريب بجميل الذكر وأم هانئ بالهمزة بدل التون كنيته باسم ابنتها هانئ بن ميسرة واختلف في اسمها فالأكثر على أنه فاخنة وقيل عاتكة بالعين المهملة والياء الثناة من فوق وقيل فاطمة وقيل هند قال النووي أسلمت أم هانئ رضي الله عنها يوم الفتح وهي أخت علي كرم الله وجهه وروى لها ستة وأربعون حديثا كما قاله العيني وغيره (فلما فرغ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (من غسله) بضم النون المعجمة وفتحها (قام فصلى ثمان ركعات) بكسر نون ثمانى وفتح الياء مفعول لقوله فصلى وفي رواية ثمان بفتح التون من غير ياء حالة كونه (ملتحظا في توب واحد فلما انصرف) عليه الصلاة والسلام من صلاته (قلت يا رسول الله زعم) أي قال بزعمه أو ادعى والزعم هنا القول غير المقبول (ابن أُمِّي) علي بن أبي طالب كما هو لفظ رواية مسلم وإنما قالت ابن أُمِّي لكونها آكد في القرابة ولأنها بصدد الشكاية في اخفاء ذمتها فذكرت ما يشبه على الشكوى من كان من حقها أن يصل رحما ويوقرها لما جرت العادة به من أن الأخوة من جهة الأم أشد في اقتضاء الحنان والرعاية من غيرها وفي رواية الحموي زعم ابن أبي أي وابن أُمِّي (أنه قاتل رجلا) أي عازم على قتل رجل (قد أجرتة) بالراء أي أمتته (فلان بن هبيرة) بالنصب بدلا من رجلا أو من الضمير المنصوب وبالرفع بتقدير هو والظاهر أن ابن هنا يكتب بلا ألف لأن لفظ فلان كناية عن العلم المعروف عند المخاطبين فسكتها قالت جعدة

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَجَرْنَا مِنْ أَجْرَتِ يَأْمُ هَانِي قَالَتْ أُمُّ هَانِي
وَذَلِكَ ضَحَّى (رواه البخاري) واللفظ له ومسلم عن أم هاني بنت
أبي طالب رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الصلاة
في باب الثوب
الواحد ملتصقا

ابن هيرة على أن المراد ابنها جمدة وهيرة بضم الهاء وفتح الموحدة ابن أبي وهب
ابن عمرو المخزومي زوج أم هاني ولدت منه أولاداً منهم هاني الذي كُتبت به وقد
هرب هيرة من مكة عام الفتح لما أسلمت هي ولم يزل مشركاً حتى مات والباذ بالله وترك
عندها ولد هانم جمدة وهو ممن له رؤية ولم تصح له صحبة وإبنة المذكور في هذا الحديث
يحتمل أن يكون جمدة هذا ويحتمل أن يكون من غير أم هاني وقد نسي الراوي
اسمه والأرجح كونه من غيرها لصغر سن ابنها منه المسمى جمدة وذلك يقتضي عدم
مقاتلته وقتله فلا يحتاج حيثئذ إلى الأمان كما قاله ابن عبد البر وغيره وقال العيني إن
الأقرب إلى الصواب والأوجه قول السكراني أرادت أم هاني ابنها من هيرة أو
ريثها . وحزم ابن هشام في تهذيب السيرة بأن الذين أجارتها أم هاني هما الحرث
ابن هشام وزهير بن أبي أمية المخزوميان وعند الأزرقي عبد الله بن أبي ربيعة بدل
زهير وتكلف في فتح الباري لتزليل لفظ فلان بن هيرة على هؤلاء بأن في هذه
الرواية حذفاً وتعب العيني ذلك بأن فيه ارتكاب الحذف والمجاز والتقدير بعي
بعيد غير مناسب واستحسن ما قلعنا عنه أنه أقرب إلى الصواب وأوجه (قال
رسول الله) وفي رواية الأصيلي النبي (صلى الله عليه وسلم قد أجرتنا من أجرت)
أى أماناً من أمنت وإن أمانك لذلك الرجل كأمانتنا له فلا يصح لمي رضي الله عنه
قتله (يأم هاني قالت أم هاني وذلك) وفي رواية للشيخين وذلك أى صلته الثمان
ركعات (ضحى) أى وقت ضحى أو صلاة ضحى ويؤيد هذا الأخير ما في رواية
ابن شاهين قالت أم هاني يارسول الله ما هذه الصلاة قال الضحى * وقول واللفظ
له أى للبخاري وأما مسلم فلفظه * من هذه قلت أم هاني بنت أبي طالب قال مرجباً
بأم هاني فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتصقاً في ثوب واحد فلما انصرف
قلت يارسول الله زعم ابن أمي على بن أبي طالب أنه قاتل رجلاً قد أجرتة فلان
ابن هيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجرتنا من أجرت يا أم هاني
قالت أم هاني وذلك ضحى * وسبب هذا الحديث ذهب أم هاني إليه صلى الله
عليه وسلم ووجودها له يقتل في الصحيحين عن أبي مرة مولى أم هاني ابنة أبي
طالب أنه سمع أم هاني ابنة أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وعاظمة ابنته كسرتة فسلمت عليه فقال * من هذه الخ

به وفي كتاب
الفصل في باب
التستر في
الفصل عن
الناس مختصراً
وفي كتاب
الأدب في
باب ما جاء في
زعموا بدون
اختصار وفي
أواخر كتاب
الجهاد في باب
أمان النساء
وجوارهن
بعد أبواب
الجزية وإخراج
اليهود من
جزيرة العرب
ونحوها *
وأخرجه مسلم
في كتاب صلاة
المسافرين
وقصرها في
باب استحباب
صلاة الضحى
وأن ألقها
ركعتان
وأكملها ثمان
ركعات الخ
وأخرج بعضه

وانما قال من ههنا لأنه تحقق من سلامها انها امرأة ولم يعرف شخصها لأنه كان مستترا بثوب تستره به فاطمة الرهراء حين اغتسله عليه الصلاة والسلام * ومما يستنبط من هذا الحديث وجوب الاستتار في النسل عن أعين الناس فكما لا يجوز لأحد أن يبدى عورته لأحد من غير ضرورة فكذلك لا يجوز له أن ينظر الى فرج أحد من غير ضرورة واتفق أئمة الفتوى كما قاله ابن بطال على أن من دخل الحمام بغير حذر أسقط شهادته بذلك وهذا قول مالك والثوري وأبي حنيفة وأصحابه والشافعي واختلف اذا نزع مئزره ودخل المحوض وبدت عورته عند دخوله فقال مالك والشافعي تسقط شهادته بذلك أيضاً وقال أبو حنيفة والثوري لا تسقط شهادته بذلك وهذا يعذر به لأنه لا يمكن التحرز عنه قال وأجمع العلماء على أن للرجل أن يرى عورة أهله وترى عورته . وقال يحيى الدين النووي نظر أحد الزوجين عورة الآخر جائز الا الفرج نفسه فالأصح عندنا أنه مكروه لغير حاجة وقبل حرام وقبل يحرم على الرجل ويكره للمرأة والأمة الحل وطؤها للسيد كالزوجة والمحرم وطؤها لنسب كالعمة ونحوها فهي كما لو كانت حرة والمحرم وطؤها لغير ذلك كالمجوسية كالأمة الأجنبية اه والمعروف هو ما قدمناه من جواز نظر كل من الزوجين عورة الآخر مطلقاً نعم كره بعض أهل العلم نظر داخل الفرج وقالوا انه سبب للعصى ولقلة الحياء في الولد وأما نظر ظاهره فهو من كمال التمتع ان اشتباه أحدهما ولا وجه اكراهته اخرى منه وقد قال خليل في متنه وحل لها حتى نظر الفرج الخ وفي هذا الحديث أيضاً دليل على جواز اغتسال الانسان بحضرة امرأته من محارمه اذا كان يحول بينها وبينه سائر من ثوب أو غيره وفيه جواز السلام من وراء حجاب وفيه عدم الاكتفاء باللفظ انا في الجواب بل يوضح غاية التوضيح كما في ذكر الكنية والنسب هنا بقولها أم هاني بنت أبي طالب . وفيه استحباب الترحيب بالزائر كما أشرنا اليه سابقاً وذكره بكنيته لقوله عليه الصلاة والسلام مرحباً بأم هاني وفيه دليل لصلاة الضحى وانها ثمان ركعات وفيه جواز امان المرأة الساعمة الحرة لكانت واحدة أو لجماعة كما يجوز ذلك للرجل وانه لم يجوز بعد هذا الأمان قتالهم الا أن يكون في ذلك مفسدة وقد أجارت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا العاص بن الربيع وعلى هذا جماعة الفقهاء بالحجاز والعراق وهو قول الامام مالك وأبي حنيفة والشافعي وأحمد وأبي ثور واسحق والثوري والأوزاعي وخالف عبد الملك ابن الماجنون وسحنون الجمهور فقالا أمان المرأة موقوف على اجازة الامام فلو أجازته جاز وان رده رد قال القاضي عياض يجوز أمان المرأة قال علماء الأمة وخالف فيه ابن الماجنون والحجة للجمهور من الحديث أنه لم ينكر عليها وهو موضع بيان ولا خلاف في أمان الرجل المقاتل واختلف فيمن عداه اه * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً الترمذي في الاستثنان وقال صحيح وفي السير وأخرجه النسائي في الطهارة وفي السير وأخرجه ابن ماجه في الطهارة وبالله تعالى التوفيق وهو المهادي الى سواء الطريق .

في هذا الباب
أيضاً عن أم
هاني وفي
كتاب الطهارة
في باب ستر
المفتسل بثوب
ونحوه مختصراً
بثلاثة أسانيد

٩٢٤ من^(١) وَضَعَ هَذَا « يَعْنِي وَضُوءًا » فَأَخْبَرَ فَقَالَ اللَّهُمَّ فَقَّهْ فِي الدِّينِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من) استفهامية وهي مبتدأ خبره (وضع هذا) المبين بقولنا (يعني وضوءاً) بفتح الواو على الألفصح أى ماء يتوضأ به أما الوضوء بالضم فقط فهو فعل الوضوء (فأخبر) على صيغة المبني للمجهول عطف على السابق وفيه جواز عطف الجملة الفعلية على الجملة الاسمية والعكس أى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أن الواضع ابن عباس رضى الله عنهما والمخبر له صلى الله عليه وسلم بذلك خالة ابن عباس أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث رضى الله عنها لأنه كان في بيتها في الليلة التي وضع فيها الوضوء لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما ورد مبنياً فيأرواه أحمد وابن حبان من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أن ميمونة هي التي أخبرت بذلك وإن ذلك كان في بيتها بالآل الحافظ ابن حجر في فتح الباري ولعل ذلك كان في الليلة التي بات ابن عباس فيها عندها ليرى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اهـ (فقال) رسول الله صلى الله عليه وسلم (اللهم) أصله يا الله فعذفت بـاء النداء عوض عنها الميم والأصل أن لا يجمع بين الموض والموض عنه وسمع اجتماعهما شاذاً في قول الرازي :

انى اذا ما حدث ألما * أقول يا اللهم يا اللهم

وال ذلك أشار ابن مالك في الألفية بقوله :

والأكثر اللهم بالتعويض * وشذ يا اللهم في قريض

ولفظ اللهم يستعمل على ثلاثة أنحاء : الأول للنداء المحض وهو ظاهر ، والثاني للإيذان بندرة المستنى كما يقال اللهم الا أن يكون كذا ، الثالث أن يقال للدلالة على ثيق الحبيب في الجواب المقترن هو به كقولك لمن قال أزيد قائم اللهم نعم أو اللهم لا كأن القائل يتأدبه تعالى مستشهداً على ما قاله من الجواب (فقه في الدين) أى فهمه في الدين كله بأنواعه الثلاثة التي هي الايمان والاسلام والاحسان فالفقه في اللغة هو الفهم تقول فقه الرجل بالكسر وفلان لا يفقه ثم خص به فقه علم الشريعة الشامل للأشكال الثلاثة ويسمى العالم به فقيهاً وقد فقه بالضم فقاها وفقه الله وفقهه اذا تعاطى الفقه وصار له سجية ويقال فاقته اذا باحثته في العلم . والفقه في اصطلاح الأصوليين هو العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية كما في جمع الجوامع وغيره . والدين في اللغة يطلق على عدة معان منها الطاعة والعبادة والجزاء والحساب والعادة كما في قول امرئ القيس :

* كدينك من أم الحويرث قبلها * الى آخر البيت أى كعادتك أى في الاصطلاح فله تعريفان أحسنهما مع اختصاره أنه هو ما شرعه الله تعالى على لسان نبيه من الأحكام ومسمى ديناً لأننا ندين له ونقاد وهذا التعريف هو الموافق لما عرفه به النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الصحيحين لما كان يوماً بارزاً للناس فأثاء جبريل في صفة رجل وسأله عن الايمان وعن الاسلام وعن الاحسان فأجابته النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى الثلاثة وبعد انصراف جبريل وكان في صفة رجل قال النبي صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فلم يروا شيئاً فقال هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم وفي رواية لمسلم فانه جبريل أناكم يعلمكم دينكم بالحطاب فقد أطلق الدين على الأنواع الثلاثة المذكورة

« يَعْني الْوَاضِعُ ابْنُ عَبَّاسٍ » (رواه البخارى^(١) واللفظه ومسلم
عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الوضوء
في باب وضع
اليد عند
الحلاء* ومسلم
في كتاب
فضائل الصحابة
رضى الله تعالى
عنهم في باب
من فضائل
عبد الله بن
عباس رضى
الله عنهم

والتعريف الصريحى للثلاثة معلوم من متن حديث الصحيحين وشروحيهما فلا تطيل به
هنا* وإنما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالثقة في الدين لما وضع له الوضوء
لكونه عليه الصلاة والسلام تفرس فيه الذكاء والفطنة مع صغر سنه فناسب أن يدعو له بالثقة
فى الدين ليطلع بذلك على أسرارہ فينتفع به فى نفسه وينفع الناس كما وقع ووضع الوضوء عند
الحلاء كان أيسر له عليه الصلاة والسلام وأنسب لأنه لو وضعه فى مكان بعيد منه احتاج صلى الله
عليه وسلم الى طلبه وفى ذلك مشقة ولو دخل به اليه وهو فى محل الحلاء كان فيه
التعرض للاطلاع عليه وهو يقضى حاجته بخلاف وضعه عند باب الحلاء ليسهل تناوله
من قرب فهو أوفق وأيسر وبذلك استدل عليه الصلاة والسلام على غاية ذكائه مع
صغر سنه فدعا له بالثقة فى الدين ثم بينت مرجع الضمير فى قوله عليه الصلاة والسلام
فقهه بقولى (يعنى الواضع) بالنصب مفعول لقولنا يعنى وأبدلت منه قولى (ابن
عباس) رضى الله عنهما فهو التابع المقصود بالحكم بلا واسطة فهو منصوب على
البدلية* وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه* عن ابن عباس أن النبى
صلى الله عليه وسلم أتى الحلاء فوضعت له وضوءاً فلما خرج قال* من وضع هذا
فى رواية زهير قالوا وفى رواية أبى بكر قلت ابن عباس قال اللهم فقهه* فليس فى
روايته فى الدين الثابتة فى رواية البخارى التى جرينا عليها فى المتن وقد أخرج البخارى
فى كتاب العلم من صحيحه عن ابن عباس قال ضمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال اللهم علمه الكتاب وقال ابن حجر هناك ان سبب دعائه له بقوله اللهم علمه
الكتاب وضعه له الوضوء المذكور فى حديثنا هنا والمراد بالكتاب القرآن لأن
العرف الصريحى عليه والمراد بالتعليم أعم من حفظه والفهم فيه ووقع فى رواية
مسدد الحكمة بدل الكتاب وللنسائى والترمذى من طريق عطاء عن ابن عباس
قال دعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ألقى الحكمة مرتين فيحتمل تعدد
الواقعة فيكون المراد بالكتاب القرآن وبالحكمة السنة ويؤيد ذلك حديثنا هذا من
رواية البخارى لأن الدين شامل لهما معاً . فان قيل لم يقع فى رواية مسلم فى الدين الذى
يشمل الكتاب والسنة . فالجواب . أنه يحمل المطلق فى رواية مسلم على القيد بالدين
فى رواية البخارى أى يجب حمل المطلق على القيد ان اتحد فيهما الحكم والسبب كما
أشار الى ذلك صاحب مراقى السعود بقوله :

وحمل مطلق على ذاك وجب* ان فيهما اتحد حكم والسبب

والحكم والسبب متجددان هنا لأن سبب الدعاء لابن عباس هو الرضى عنه بوضعه الموضوع والحكم هو دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم له بالفقه في الدين وفيه استحباب المكافأة على الاحسان بالدعاء الصالح وقد ذكر الحميدى في الجمع بين الصحيحين أن أبا مسعود ذكر هذا الحديث في أطراف الصحيحين بلفظ اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل وهذه الزيادة ليست في الصحيحين كما قاله الحميدى قال الحافظ ابن حجر وهو كما قال وعند ابن سعد من وجه عن طاوس عن ابن عباس قال دعائى رسول الله عليه وسلم فسح على ناصيتى وقال اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب وقد رواه أحمد عن هشيم عن خالد في حديث الباب بلفظ مسح على رأسى وهذه الدعوة مما تحقق اجابة النبي صلى الله عليه وسلم فيها لما علم من حال ابن عباس في معرفة التفسير وافقه في الدين رضى الله تعالى عنه * واختلف في المراد بالحكمة هنا فقيل القرآن كما تقدم وقيل العمل به وقيل السنة وقيل الاصابة في القول وقيل الحشية وقيل الفهم عن الله وقيل ما يشهد العقل بصحته وقيل نور يفرق به بين الاهتام والسواس وقيل سرعة الجواب مع الاصابة وقيل غير ذلك قال الحافظ في فتح الباري وبعض هذه الأقوال ذكره بعض أهل التفسير في تفسير قوله تعالى « ولقد آتينا لقمان الحكمة » والأقرب أن المراد بها في حديث ابن عباس الفهم في القرآن اه مخصصاً من فتح الباري وقال العيني في حديث ابن سعد عن ابن عباس وهو قوله جاءنى رسول الله عليه الصلاة والسلام فسح على ناصيتى وقال اللهم علمه الحكمة وتأويل الكتاب ما عساه فان قلت ما معنى تسمية الكتاب والسنة بالحكمة قلت أما الكتاب فلأن الله تعالى أحكم فيه لعباده حلاله وحرامه وأمره ونهيه وأما السنة فحكمة فصل بها بين الحق والباطل وبين بها يحمل القرآن اه * ويستنبط من هذا الحديث أحكام منها جواز خدمة العالم بغير أمره ومراعاته حتى حال دخوله الخلاء ومنها استحباب المكافأة بالدعاء الصالح كما أشرنا اليه سابقاً ومنها كما قاله الداودى أن فيه دلالة على أنه ربما لا يستنجى عند ما يأتي الخلاء ليكون ذلك سنة لأنه لم يأمر بوضع الماء وقد أتبعه عمر رضى الله عنه بالماء فقال لو استنجيت كلها أتيت الخلاء لكان سنة وفيه نظر وما استشهد به حديث ضعيف. ومنها أن فيه كما قال الخطابى أن حمل الحادى الماء الى المغتسل غير مكروه وإن الأدب فيه أن يليه الأصغر من الخدم دون الأكابر ومنها أن فيه دليلاً قاطعاً على إجابة دعاء رسول الله عليه الصلاة والسلام لأنه صار فقيهاً أى فقيه ومنها كما قال ابن بطلان أن من العلوم أن وضع الماء عند الخلاء إنما هو الاستنجاء به عند الحدث وفيه رد على من ينكر الاستنجاء بالماء ويقول إنما ذلك وضوء النساء وإنما كان الرجال يتمسحون بالحجارة قال ابن بطلان روى مالك في موطنه عن عمر رضى الله تعالى عنه أنه كان يتوضأ بالماء وضوءاً لما تحت الأزار قال مالك يريد الاستنجاء بالماء وقد الخطابى في الحديث استحباب الاستنجاء بالماء وإن كانت الحجارة مجزئة وكره قوم من السلف الاستنجاء بالماء قال النووي اخاف في المسألة فالذى عليه الجمهور أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر فيستعمل الحجر أولاً لتخفيف النجاسة وتقل مباشرتها بيده ثم يستعمل الماء فان أراد الاقتصاد على أحدهما جاز سواء وجد الآخر أو لم يجد فان اقتصر فإلى أفضل من الحجر لأن الماء يطهر المحل طهارة حقيقية وأما الحجر فلا يطهر وإنما يخفف النجاسة ويبيح

الصلاة مع النجاسة المعفوعنها وذهب بعضهم الى أن الحجر أفضل وربما أوم كلام بعضهم أن الماء لا يجزئ
وقال ابن حبيب المالكي لا يجزئ الحجر الا لمن عدم الماء اه من عمدة القارى على صحيح البخارى للعلامة
الصيغى وما صدر به عن النووي من أن الذى عليه الجمهور أن الأفضل أن يجمع بين الماء والحجر الخ هو
الفقه عندنا كما أشار اليه خليل في مختصره بقوله وندب جمع ماء وحجر ثم ماء الخ * (أما فضائل ابن عباس)
رضى الله عنهما المعنى فى حديث المتن بقوله عليه الصلاة والسلام اللهم فقهه فى الدين فهى كثيرة
مذكورة فى ترجمته فى الكتب الجامعة لتراجم الصحابة كأسد الغاية لابن الأثير والاستيعاب للحافظ
ابن عبد البر والاصابة للحافظ ابن حجر ولتقصر على ما نقله الأئمة عن الفرطى منها فأقول قال الأئمة
ناقل عن الفرطى هو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم يكنى أبا العباس ولد فى الشعب
وبنو هاشم محصورون فيه قبل خروجهم منه يسير وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين واختفى فى سنة
قبل موت النبي صلى الله عليه وسلم قليل عشر سنين وقل خمس عشرة رواه عنه ابن جبير وقل
كان ابن ثلاث عشرة وغن ابن عباس أنه كان فى حجة الوداع قد تاهز الاحتلام ومات بالطائف
سنة ثمان وستين فى أيام ابن الزبير لأنه أخرجه من مكة وتوفى وهو ابن سبعين سنة رضى الله عنه
ورحله وقل ابن احدى وسبعين سنة وقل ابن أربع وسبعين سنة وصلى عليه محمد بن الحنفية وقال
اليوم مات ربانى هذه الأمة وضرب على قبره فسطاطاً وروى عن مجاهد أنه قال قال رأيت جبريل
عند النبي صلى الله عليه وسلم مرتين ودعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحكمة مرتين وقال
ابن مسعود فيه نعم ترجمان القرآن ابن عباس وكان ابن عمر يقول ابن عباس فنى الكهول له لسان
سؤل وقلب عقول وقال مسروق كنت اذا رأيت ابن عباس قلت أجمل الناس واذا تكلم قلت أفصح
الناس واذا تحدث قلت أعلم الناس وكان يسمى الحجر لغزارة علمه والبحر لاتساع حفظه ونفوذ فهمه
وكان عمر بقره ويدينه لجودة فهمه وحسن تأنيه وجملة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ألف حديث وستائة وستون فى الصحيحين منها مائتان وأربعة وثلاثون قال الأئمة وقلت دعوات
رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه وظهرت بركاتها عليه فاشتهرت علومه وفضائله فارتحل طلاب
العلم اليه وازدحموا عليه ورجعوا عند اختلافهم لقوله وعولوا على نظره ورأيه قال يزيد بن الأصم
خرج معاوية حاجاً مع ابن عباس فكان لمعاوية موكب ولابن عباس موكب ممن يطلب العلم وقال
عمرو بن دينار ما رأيت مجلساً أجمع لكل خير من مجلس ابن عباس الحلال والحرام والعريه والأنساب
والشعر وقال عبيد الله بن عبد الله ما رأيت أعلم بالسنة ولا أجل رأياً ولا أفتب نظراً من ابن عباس
ولقد كان عمر بعده للمعضلات مع اجتهاد عمر ونظره للمسلمين وكان قد عمى فى آخر عمره فأنشد
فى ذلك :

ان يأخذ الله من عيني نورها * ففى لسانى وقلبي منها نور

قلبي ذكى وعقلي غير ذى خلل * وفى في صارم كالسيف مأثور

وروى أن طائراً أبيض خرج من قبره فتألوله ان علمه خرج الى الناس ويقال بل دخل قبره
جائر أبيض فقبيل انه بصره فى التأويل قال أبو الزبير مات ابن عباس بالطائف فجاء طائر أبيض

٩٢٥ من (١) يَبْسُطُ رِدَاءَهُ حَتَّى أَقْضِيَ مَقَالَتِي ثُمَّ يَقْبِضُهُ فَلَنْ يَنْسَى شَيْئاً سَمِعْتُهُ مِنْهُ «قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ» فَبَسَطَتْ بُرْدَةً كَانَتْ عَلَى فَوِّالَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ مَا نَسِيتُ شَيْئاً سَمِعْتُهُ مِنْهُ (رواه) البخاري (١) واللفظ له

(١) أخرجه البخاري في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة في باب الحجة على من قال ان أحكام النبي صلى الله عليه وسلم كانت ظاهرة وما كان يخبى بعضهم عن مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم وأمور الاسلام وفي أول كتاب البيوع في باب ما جاء في قول الله تعالى فاذا فضيت الصلاة فانتمروا في الأرض الآية بلفظ أنه لن يبسط أحد ثوبه حتى أقضي مقالتي الخ . وأخرجه بمعناه في كتاب العلم في باب حفظ العلم من حديث مالك عن ابن شهاب عن الأعرج

فدخل في نفسه حين حل ما روى خارجاً منه . وفضائله أكثر من أن تحصى اه وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان في صحيحهما أخرجه النسائي في المناقب من سننه وأخرجه غيره وبالله تعالى التوفيق وهو المهادي الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (من يبسط) بلفظ المضارع مجزوماً والسين في يبسط مضمومة وروى بلفظ من يبسط بصفة الماضي كما في رواية أبي ذر عن الكشميهني (رداءه) وفي رواية لها ثوبه (حتى أقضي مقالتي) هذه كما هو لفظه في كتاب المزارعة (ثم يقبضه) بالرفع والجزم أى يجمعه كما تفسره رواية ثم يجمعه في كتاب المزارعة (فلن ينسى) بإثبات الياء خطأ المنقولة ألفاً بعد السين كما في بعض النسخ المتعمدة وهو الذي في اليونانية وهو القياس ونقل ابن التين أنه وقع في الرواية فلن ينس بالنون والجزم وروى عن الكسائي أنه قال الجزم بلن لغة لبعض العرب وذكر السفاقي أنه وقع كذلك بالنون والجزم في الرواية وذكر أن القرأز نقل عن بعض العرب من يجزم بلن اه قلت وبه روى قول الشاعر يمدح سيدنا الحسين رضى الله تعالى عنه .

لن يجب الآن من رجائك من * حرك من دون بابلك الحلقة

الخ الأيات المذكورة في حواشى معنى اللبيب فليراجعها من شاء الوقوف عليها وعلى هدية سيدنا الحسين العجيبة لذلك الاعرابي مكافأة له على أياته هذه . وفي نسخة أخرى فلم ينس بحرف الجزم بدل حرف لن التى أصلها النصب وهى رواية أبي ذر عن الحموي والمستعلى (شيئاً سمعته مني) وفي رواية البخاري في كتاب المزارعة فينس من مقالتي شيئاً أبداً (قال أبو هريرة) رضى الله عنه اشتهر بكينته حتى خفى اسمه على الناس وأصبح الأقوال في اسمه واسم أبيه أنه عبد الرحمن بن صخر أو عبد الله بن صخر وسأذكر بعض ترجمته رضى الله عنه قريباً ان شاء الله (فبسطت بردة كانت على) بتشديد الياء وفسرت البردة التى كانت عليه رواية البخاري في كتاب المزارعة اذ فيها قبسطت نمرة ليس على ثوب غيرها والتمرة بفتح النون وكسر الميم بردة من صوف يلبسها الاعراب والمراد أنه بسط بعضها اذ يلزم على بسطها كلها كشف عورته فهو من اطلاق الكل واردة البعض مجازاً مرسلًا والتمرة حالية لقوله ليس على ثوب غيرها (فوالذى بعثه) أى فوالله الذى بعثه الى الخلق كافة (بالحق ما نسيته) بفتح النون وكسر السين (شيئاً سمعته منه)

ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

عن أبي هريرة
وأخرجه في
هذا الباب
أيضاً بمناه
من غير طريق
مالك وفي
آخر كتاب
المزارعة في
باب ما جاء
في الفرس
بلفظ لن ييسط
أحد منكم
ثوبه الخ *
وأخرجه مسلم
في كتاب
فضائل الصحابة
رضي الله عنهم
في باب فضائل
أبي هريرة
بأسنادين
وأخرجه
بنحوه في هذا
الباب بأسنادين
أيضاً

بعد أن جمعها الى صدرى ولفظ شيئاً هنا نكرة في سياق التثنية فيعم من الحديث وغيره ويعضد العموم ما في حديث أبي هريرة الثاني أنه شكى الى النبي صلى الله عليه وسلم أنه ينسى ففعل ما فعل ابزول النسيان ويحتمل أن يكون وقعت له قضيتان فالقضية التي رواها الزهري مختصة بتلك اللقاة والأخرى عامة . وفي كون أبي هريرة أخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثير جداً من أقواله وأفعاله التي غاب عنها كثير من الصحابة ولما بلغهم ما سمعه منه قبلوه وعملوا به دليل قوى على قبول خبر الواحد والعمل به وفيه الرد على الرافضة والخوارج الذين يزعمون أن التواتر شرط في قبول الخبر كما قاله ابن بطلال وغيره فقولهم مردود بما صح أن الصحابة كان يأخذ بعضهم عن بعض ويرجع بعضهم الى ما رواه غيره وقد كان يعزب عن التقدم في الصحبة الواسع العلم ما يعلمه غيره ممن سمعه منه صلى الله عليه وسلم أو اطلع عليه فمن ذلك حديث أبي بكر الصديق مع جلالة قدره حيث لم يعلم بالنس في الجدة حتى أخبره محمد بن مسلمة والمغيرة بن شعبة بالنس فيها وهو في الموطأ وحديث عمر في الاستئذان أبي موسى الأشعري عليه كما هو مخرج ومفصل في موطأ مالك وصحيح البخاري وغيرهما حيث رجع عمر الى قول أبي موسى بعد أن كان خفى عليه أمر الاستئذان فدل ذلك على أنه يعمل بخبر الواحد وأن بعض السنن كان يخفى على بعض الصحابة وأن الشاهد منهم يبلغ الغائب كما نطق به الحديث الصحيح وإن الغائب يقبله ممن حدثه به ويعمل به الى غير ذلك من الأدلة التي في تتبعها الطول الممل وفي حديث البراء بسند صحيح ليس كلنا كان يسمع الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم كانت لنا ضيعة وأشغال ولكن كان الناس لا يكذبون فيحدث الشاهد الغائب . هذا وقد انقصد الاجماع على القول بالمثل بأخبار الآحاد اذا صحت ولا يرد ذلك على المالكية في قاعدتهم المقررة وهي تقديم عمل أهل المدينة على خبر الآحاد لأن ذلك تدقيق من الامام مالك في معرفة اعمال الأدلة لأنه يجعل توطأ جميع الصحابة والتابعين بعدم على العمل بخلاف ما روى بطريق الآحاد ناسخاً له أو مخصصاً أو مقيداً لأن هاتين الطبقتين من أهل المدينة المذكورة التي هي آخر دارى الوحي وبها توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتفقان على ترك العمل بحديث آحاد الا اذا ثبت عندهم نسخه أو تخصيصه بغيره أو تهديمه بغيره كما تقدم لنا قريباً في هذا المرح (واعلم) أن حفظ أبي هريرة رضى الله عنه للسنة وتميزه به عن الصحابة المكثرين أخرى غير المكثرين أمر مشهور معلوم عند علماء الشريعة ولا غرابة فيه الا عند الجهلة بهذا الشأن لأن أبا هريرة نال ذلك الحفظ الذي تميز به عن سائر الصحابة بدعاء النبي

صلى الله عليه وسلم الذى دل عليه حديث المتن عندنا وفي ذكر سببه عن أبي هريرة ما يزيل كل استغراب يقع للناس من كثرة حفظه وقد تميز كثير من أكابر الصحابة بأمر معلومة كان سببها دعاء النبي صلى الله عليه وسلم لهم بها كدعائه لسعد بن أبي وقاص بقوله اللهم سدد رميته وأجب دعوته فكان لا يرمى شيئاً إلا أصابه ولا يدعو بشيء أو على أحد إلا أجاب الله دعاءه وأمره في ذلك مشهور وكابن عباس حيث دعا له بقوله اللهم فقهه في الدين وفي رواية وعلمه التأويل فكان نابعة في الفقه وتأويل كتاب الله العزيز حتى نال من ذلك المنزلة المشهورة ورجع إليه أكابر الصحابة رضوان الله عليهم في المضلات وأراد نافع بن الأزرق تعجيذه فجز عن ذلك فكان يسأله عن غريب القرآن وإذا أجابه على البديهة يقول وهل تعرف العرب ذلك؟ فيقول له ابن عباس نعم، أما سمعت قول فلان كذا وكذا كسؤاله له عن قول الله تعالى «عن اليمين وعن الشمال عزين» فقال ابن عباس العزون حلق الرقاق فقال نافع بن الأزرق وهل تعرف العرب ذلك؟ قال ابن عباس نعم أما سمعت عبيد بن الأبرص وهو يقول:

فجاءوا يهرعون إليه حتى * يكونوا حول منبره عزيزا

وهكذا كان يسأله عن دقائق غريب القرآن فيجيبه ابن عباس على البديهة فيقول له نافع ابن الأزرق وهل تعرف العرب ذلك فيقول ابن عباس نعم أما سمعت قول فلان كذا وينشده بيت شعر للعرب فينتقل لسؤاله عن مسألة أخرى من هذا النوع فيجيبه بنحو ماسبق وهكذا حتى أيس من تعجيذه وقد سرد الجلال السيوطي في النوع السادس والثلاثين في معرفة غريب القرآن من كتابه الاثنا عشر أسئلة نافع ابن الأزرق لابن عباس وأجوبته له نثراً وشعراً بطولها فليراجع من شاء العجب من معرفة ابن عباس لغريب القرآن وضبطه لشعر العرب. وكان عمر يقدم ابن عباس على معاصريه ويستشيرهم ويستحسن فيهم وكدعائه لأنس بن مالك بكثرة العلم والمال والولد وطول العمر فأجاب الله دعاءه في ذلك كله فكثر ماله حتى فاض على جيرانه وكثر أبنائه حتى دفن منهم ما ينف على المائة وكثر علمه حتى عد من المكثرين وطال عمره كما هو معلوم. ومن ذلك دعاءؤه لعلي كرم الله وجهه في سيفه فكان لا يبارز أحداً إلا سبقه للضرب وقتله حتى بلغ في ذلك وصفاً صار سبباً لافراط الرافضة فيه وضلالهم الخارج عن حد التعظيم الشرعى وكدعائه له بمعرفة القضاء فكان أقضى الصحابة كما بسطته في رسالتي في مناقبه السبابة كفاية الطالب لمناقب علي بن أبي طالب وربما شكى له صلى الله عليه وسلم بعض الصحابة من شيء فدعا له أو علمه دعاء أو ركعات يصليها ويدعو بمراذه فيحصل مراده كائناً ما كان كمشكوى على رضى الله عنه له من تغلت القرآن منه فعله ركعات ودعاء لحفظه ففعل ذلك فسهل الله عليه حفظ القرآن بعد خمس ليال أو سبع فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى قد كنت فيما خلا لا آخذ إلا أربع آيات ونحوها فاذا قرأتها على نفسي تغلتن وأنا أنعم اليوم أربعين آية ونحوها فاذا قرأتها على نفسي فكأنما كتاب الله بين عيني ولقد كنت أسمع الحديث فاذا رددته تغلت فأنا اليوم أسمع الأحاديث فاذا تحدثت بها لم أخرم منها حرفاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك مؤمن ورب السكبة أبا الحسن. رواء

الترمذى فى سننه وبوب له بقوله باب فى دعاء الحفظ وأخرجه الحاكم والبيهقى فى الدعوات عن ابن عباس رضى الله عنهما ومن ذلك تعليمه الأعمى حديث التوسل به صلى الله عليه وسلم الصحيح فدعا به فأزال الله عنه العمى كما أخرجه الحفاظ وقد استوعبت ذكر من أخرجه فى منظومى المسماة بما نصه :

سميتها بحجج التوسل * ونصرة الحق بنصر الرسل

الى غير ذلك من دعا له النبي صلى الله عليه وسلم بأمر فثاله يركه دعائه صلى الله عليه وسلم وجهه العظيم عند الله وكل ذلك راجع لمعجزات النبي صلى الله عليه وسلم فلا يستغرب حفظ أبى هريرة ويستعظمه الا من لم يعرف سببه لجهله بأحاديث السنة وسير الصحابة وتراجمهم أو من كان ملحداً فى معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم غير معترف بما خص الله به أصحابه عليه الصلاة والسلام الذين زكاهم الله فى كتابه العزيز بقوله تعالى « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً ينتفون فضلاً من الله ورضواناً » الى آخر ما أثنى به تعالى عليهم * فحفظ أبى هريرة لا غرابة فيه عند الصحابة ولا عند سلف الأمة المطهرين على سببه كما اطلعوا على سبب ما اخص به كل صحابى دعا له النبي صلى الله عليه وسلم بشيء فسبب حفظ أبى هريرة بينه وورضى الله تعالى عنه قبل ذكر هذا الحديث بقوله كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى * انكم تزعمون أن أبى هريرة يكثر الحديث على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله الموعود انى كنت امرأ مسكيناً ألزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ملء بطنى وكان المهاجرون يشغلهم الصفق بالأسواق وكانت الأنصار يشغلهم القيام على أموالهم فشهدت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وقال من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي الخ حديث المتن بلفظه ولما تبرز على غيره من الصحابة استعظم الصحابة ذلك أولاً واختبروه مراراً فا وجدوه روى حديثاً الا وجدوا له ما يصدقه من شهادة صحابى آخر أو وافق ظاهر آية فاعترفوا له بالحفظ وقهوا ظهور معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه حيث قال من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي ثم يقبضه وفى رواية يجمعه فلن ينسى شيئاً سمعه منى ثم رجع له بعد النزاع من خالفه منهم لوجوده من يشهد له من الصحابة على ما رواه فى ذلك ما أخرجه مسلم فى صحيحه بإسناده عن عامر بن سعد بن أبى وقاص أنه كان قاعداً عند عبد الله بن عمر اذ طلع خباب صاحب المقصورة فقال يا عبد الله بن عمر ألا تسمع ما يقول أبو هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول * من خرج مع حنزة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى تدفن كان له فيراطان من أجر كل فيراط مثل أحد ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الأجر مثل أحد فأرسل ابن عمر خباباً الى عائشة يسألها عن قول أبى هريرة ثم يرجع اليه فيخبره ما قالت وأخذ ابن عمر قبضة من حصباء المسجد يقلبها فى يده حتى رجع اليه الرسول فقال قالت عائشة صدق أبو هريرة فضرب ابن عمر بالحصى الذى كان فى يده الأرض ثم قال لقد فرضنا فى قراريط كثيرة اه فحسبك برجوع ابن عمر له مع كثرة حفظه ونشدة احتياظه فلما شهدت له عائشة رضى الله عنها رجع له واعتترف بشفوقه عليه فى الحفظ وقال لقد فرطنا

في قرارات كثيرة وقد ورد أنه كان بعد ذلك لا يترك العمل بمقتضى حديث أبي هريرة هذا ،
 فهذا كله يعلم ضرورة أنه لا وجه للتعجب من كثرة رواية أبي هريرة مع قلة مدة صحبته لأنه
 أسلم حين قسم غنائم خيبر وكثير من الصحابة كان أقدم منه صحبة لأن حفظه كان بسبب دعاء
 النبي صلى الله عليه وسلم له به كما تقدم وذلك يرجع لمعجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مر وحيث
 فلا غرابة فيه ولا استبعاد عند المؤمنين * وقول في المتن واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه *
 من يسط ثوبه فلن ينسى شيئاً سمعه مني فيسقط ثوبه حتى قضى حديثه ثم ضمته إلي فأنسى شيئاً
 سمعته منه * ولنتبرك بذكر شيء من ترجمة أبي هريرة الذي ورد هذا الحديث في فضله وبيان حفظه
 للسنن فأقول قال الأبي قال الفرطبي اختلف في اسمه واسم أبيه اختلافاً كثيراً بلغ إلى ثمانية عشر
 قولاً وأشبه ما فيها أن يقال كان له في الجاهلية اسمان : عبد شمس وعبد عمرو ، وفي الاسلام
 عبد الله وعبد الرحمن بن صخر وقد اشتهر بكنيته حتى كأنه ليس له اسم غيرها وكني بأبي هريرة
 لأنه وجد هرة في صفرة فحملها في كمه فكني بها وغلب ذلك عليه وقيل ان الذي كناه بذلك حين
 رآه يحملها النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر وشهدا « أي شهد وقت قسم غنائمها وقسم له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها » ثم لازم النبي صلى الله عليه وسلم وواظبه رغبة في العلم
 راضياً بشيخ بطنه فكانت يده مع يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدور معه حيث دار ويحضر
 ما لم يحضره غيره ثم اتفق أن حصلت له بركة النبي صلى الله عليه وسلم في الذي أعطاه وضمنه الى
 صدره فكان يحفظ كل ما سمعه ولا ينساه فلا جرم حفظ له في الحديث ما لم يحفظ لغيره من
 الصحابة وذلك خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً في الصحيحين منها ستائة
 وتسعة أحاديث قال البخاري روى عنه أكثر من ثلاثمائة رجل من صحابتي وتابعي قال أبو عمر
 استعمله عمر على البحرين ثم عزله ثم أراد رده على العمل فأبى ولم يزل يسكن المدينة وبها توفي سنة
 سبع وخمسين وقيل سنة ثمان وقيل سنة تسع وقيل توفي بالعقيق وصلى عليه الوليد بن عتبة بن
 أبي سفيان وكان أميراً على المدينة ومروان معزول وكان من علماء الصحابة وفضلائهم ناشراً للعلم
 شديد التواضع والعبادة عارفاً بنعم الله تعالى شاكراً مجتهداً في العبادة كان هو وامراته وخادمه يتقربون
 الليل أثلاثاً يصلي هذا ثم يوقظ هذا وكان يقول نشأت يتيماً وهاجرت مسكيناً وكنت أجيراً لسيرة
 بنت غزوان بطعام بطني فكنت أخدم اذا نزلوا وأحدوا اذا ركبوا فزوجنيها الله فالحمد لله الذي جعل
 الدين قواماً له . ومن مناقبه وعلو همة أنه كان يدعو أمه للاسلام فتنتع فأتى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو يبكي فقال يا رسول الله اني كنت أدعو أمي الى الاسلام فتأبى علي فدعوتها اليوم
 فأسمعتني فيك ما أكره قاعد الله أن يهدي أم أبي هريرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم اهد أم أبي هريرة فخرجت مستبشرة بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم الى آخر الحديث الذي
 رواه مسلم وفيه أنها أسلمت ثم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو الله له أن يحبه هو
 وأمه الى عباده المؤمنين ويحبهم اليهما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حب عبيدك
 هذا يعني أبا هريرة وأمه الى عبادك المؤمنين وحب اليهم المؤمنين فخالق مؤمن يسمع بي ولا يراي الا أحبي

٩٢٦ مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ (١)

فمن هذا الحديث يعلم أن من كان مؤمناً حقاً لا بد أن يجب أياً هريرة رضى الله عنه لاستجابة دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بحجة المؤمنين له وعليه فمن أبفضه وكره حديثه أو زعم أنه يقول على رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو غير مؤمن حقاً فليصحح توبته من ذلك كله لعل الله تعالى يرزقه قبول التوبة وبحجة هذا الصحابي الجليل * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في العلم من سننه وأخرجه ابن ماجه في السنة من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين) أى يفهمه ويجعله فقيهاً في الدين والنون في قوله خيراً للتعظيم أى خيراً عظيماً جامعاً لخبرات الدنيا والآخرة وخيراً هنا اسم ليس بأقل التفضيل وهو ضد الشر . وقوله من يرد الله بضم أوله من الإرادة وهى صفة مخصصة لأحد طرفي الممكن المقدر بالوقوع ومفهومه ان من لم يفقه الله في الدين لم يرد به خيراً بل حرمه الله من الخير ومن في قوله من يرد موصول فيه معنى الشرط ونكر خيراً ليقيد التعظيم لأن التكررة في سياق الشرط تعم كالتكررة في سياق النفي وفي سياق النهي بالهاء وفي سياق الامتنان فهذه التكررات الأربع تعم كما حررناه في غير هذا الموضع وبيننا أمثلته والفقه في اللغة الفهم وعرفاً العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسب من أدلتها التفصيلية كما تقدم لنا عند حديث من وضع هذا الى قوله اللهم فقهه في الدين والمناسب هنا المعنى المقوى ليتناول فهم كل علم من علوم الدين ، وفي المحكم الفقه العلم بالشئ والفهم له . وغلب على علم الدين سيادته وشرفه وفضله على سائر العلوم يقال فقه الرجل بالكسر يفقه فقيهاً اذا فهم وعلم وفقه بالضم اذا صار فقيهاً عالماً وقد جعل العرف الفقه خاصاً بسم الشريعة ومخصصاً بعلم الفروع خاصة وأما خص علم الشريعة بالفقه لأنه علم مستنبط بالقوانين والأدلة والأقيسة والنظر الدقيق بخلاف علم اللغة والنحو وغيرها هكذا قال بعضهم وقد يقال ان علم النحو مستنبط بالأقيسة أيضاً كالفقه لأنه في الاصطلاح علم مستخرج بالمقاييس المستنبطة من استقراء كلام العرب الموصلة الى معرفة أحكام أجزائه التى ائتت منها وقد اختلف في اللغة هل تثبت بالقياس أم لا كما هو مقرر في محله من علم الأصول * وما ينبغي أن ينتبه له أن اسم الدين يشمل الإيمان والاسلام والاحسان لقوله عليه الصلاة والسلام في حديث تعليم جبريل الناس الأمور الثلاثة بسؤاله النبي صلى الله عليه وسلم عنها والنبي عليه الصلاة والسلام يجيبه عنها بحضرة الصحابة رضوان الله عليهم هذا جبريل جاء يعلم الناس دينهم كما أخرجه الشيخان وقد تقدمت اشارتنا لهذا عند حديث من وضع هذا الى قوله اللهم فقهه في الدين * واذا علم شمول الدين لمقام الاحسان الذى هو أساس علم التصوف الذى هوروح العبادة ووصفها الأكمل تبين بذلك أن مدح الفقه في الدين لا يختص بفقه علم الفروع الظاهرة دون فقه علم التصوف المشتمل عليه كتاب الإحياء للإمام الغزالي وغيره من كتبه النافعة وكتب سيدى احمد زروق كعدة المريد وكقواعد التصوف له ومنظومة عيوب النفس (٣١ — زاد — راب)

ومنشأها وأدويتها لمودخل ابن الحاج الذى هو تصوف الفقيه حقيقة وشبه ذلك ، وقد كنت أبين في المذكرات لأهل العلم أنه لا دليل لفضل علماء الظاهر على علماء التصوف في حديث من يرد الله به خيراً يقفه في الدين لأن الدين شامل لعلم التصوف بل هو أولى بالدخول فيه لأنه النتيجة والثمره المقصودة بالذات من العلم لأنه علم تحصل به تصفية البواطن من عيوب النفس وتعلمه واجب على يد من هو أهل له من الكمل العارفين الجامعين بينه وبين علم الظاهر على الوجه الأتم كما أشار إليه ابن زكري التلمسانى في محصل المقاصد بقوله :

علم به تصفية البواطن * من كدرات النفس في المواطن
وذلك واجب على المكلف * تحصيله يكون بالمعرف

وقوله المعروف بكسر الراء المشددة اسم فاعل والمراد به الشيخ الربى الكامل لأنه هو المعروف لهذا الفن الموقف على دقائقه لأنه سلك مسالكه سابقاً وعرف طرق مخاوفه وكيفية النجاة منها وعرف عيوب نفسه ومنشأها وأدويتها . وانتهى من ذلك كله على الصفة التى بسطها صاحب المباحث الأصلية فهذا التصوف المحمود الذى أراد الشيخ أحمد زروق الجمع بينه وبين علم الظاهر في كتاب قواعد التصوف لا شك أنه داخل دخولا أولاً في لفظ الدين الذى أطلقه على الإيمان والاسلام والاحسان سيد الرسلين عليه وعلى آله وأصحابه أتم الصلاة والسلام الى يوم الدين (أما تصوف متصوفة هذا الزمان) فلا دخل له في شيء من ذلك . بل هو غالباً يجر لأنواع الممالك . لأن أهله جعلوه ذريعة للمعيشة ولم يبنوه على أصل صحيح كحسن التوجه الى الله تعالى والنظر الى قواعد الشرع ومأم الا كما قال فيهم صاحب المباحث الأصلية :

عاش بها القوم بخير عيشه * فصبرت من بعدهم معيشه
يدعى الذى يمشى عليها سالك * وسالكوها اليوم حزب هالك

ومما يبين خروجهم عن مشارب أهل الديانة ما صار شعاراً لهم ما هو للإسلام في الحقيقة إهانه مثل زئيرهم وصياحهم عند ذكر الله . ورفضهم المخالف للشرع واجتماع الرجال والنساء انتهاكاً لحرمات الله . فهم يأتباع عبدة عجل السامرى أولى . منهم ياتباع سنة رسول الله عليه الصلاة والسلام وامتنال ما هو منها الأولى . وقد تولى العالم العامل الشيخ عبد الرحمن الأخضرى صاحب السلم والجوهر المكنون وغيرهما يسط بدع متصوفة زمانه وتحريفهم لذكر الله وهو من أهل القرن العاشر في منظومته في التصوف المسماة بالجوهرة القدسية . في الآداب والأخلاق الصوفية . وكأنه استعجل ذكر فظائعهم قبل إبانته . لأن ذلك انتشر انتشاراً بعد العلامة الأخضرى وزمانه . لأن ما وقع في زمانه وزمان شيخه سيدى أحمد زروق من منكرهم وبدعهم قليل جداً بالنسبة لما وقع منهم في هذا الزمان أسأل الله السلامة والعافية من محنة والحادة والموت بالمدينة على الإيمان . فمن ذلك قوله فيها مضمناً أحياناً لبعض الأفاضل :

وقال بعض السادة المتبعه * في رجز يهجو به المتدعه
ويذكرون الله بالتغير * ويشطحون الشطح كالخمر

وينبحون النبح كالسكلاب * طريقهم ليست على الصواب
وقال قبل ذلك مبيناً عدم جواز اسقاط بعض حروف اسم الله في الذكر وعدم جواز الرقص
والصياح والتصفيق لا في وقت الذكر ولا في غيره :

ومن شروط الذكر أن لا يسقطا * بعض حروف الاسم أو يفرطاً
في البعض من مناسك الفريضة * عمداً فتلك بدعة شنيعة
والرقص والصراخ والتصفيق * عمداً بذكر الله لا يليق
وإنما المطلوب في الأذكار * الذكر بالخشوع والوقار
وغير ذا حركة نفسه * إلا مع الغلبة القوية
فواجب تنزيه ذكر الله * على اللبيب التاكر الأوامر
عن كل ما تفعله أهل البدع * ويقتدى بفعل أرباب الورع
وقد رأينا فرفة أن ذكروا * تبتعدوا وربما قد كفروا
وصنعوا في الذكر صنعا منكراً * صعباً لجأهم جهاداً أ كبراً
خلوا من اسم الله حرف الهاء * فألحدوا في أعظم الأسماء
لقد أتوا والله شيئاً إذا * تخر منه الشاخص هذا
والألف المخنوف قبل الهاء * قد أسقطوه وهو ذو خفاء
وغيره اسقطاه في الخط * وكل من يتركه فمخطى
قد غيروا اسم الله جل وعلا * وزعموا نيل الترتيب العلى
الى أن قال :

حاشا بساط القدس والكمال * تطؤه حوافر الجهال
قد ادعوا من الكمال منتهى * يكل عن تحصيله أولو النهى
والجاهلون كالحير الموكفه * والعارفون سادة مفرقة
وهل يرى بساحل الأنوار * من لج في بحر الظلام الجمارى
وقال فيها أيضاً :

من كان في نيل الكمال راجيا * وعن شريعة الرسول نائيا
فانه ملبس مفتون * أو عقله مختبل مجنون
هذا محال لا يصح أبدا * لأن سيد الورى باب الهدى
وقال بعض السادة الصوفيه * مقالة جليلة وفيه
إذا رأيت رجلا يطير * أو فوق ماء البحر قد يسير
ولم يقف عند حدود الشرع * فانه مستدرج وبدعى

وقال في وصف السائرين على طريق الحق المتمسكين بالشرع وكمال الرفق :
 عجبت من مسافر يشكو الظما * وحوله عذب فرات أى ما
 ماحل وفد الراصدين مرصداً * ورام حزب الواردين موردا
 الا باخماس البطون والسهل * والصمت والعزلة عن كل البشر
 والزهد فى الدنيا وتقصير الأمل * وفكرة القلب واكثار العمل
 والخوف والذكر بكل حال * والصبر والقوت من الحلال
 وفعل أنواع المعاملات * وفعل أركان المجاهدات
 من بعد تحصيل فروض العين * علماً وأعمالاً بغير مين
 فأين حال هؤلاء القوم * من سوء حال فقراء اليوم
 قد ادعوا مراتباً جليلاً * والشرع قد تحببوا سبيله
 قد نبذوا شريعة الرسول * فلقوم قد حادوا عن السبيل
 لم يدخلوا دائرة الطريقة * فضلا على دائرة الحقيقة
 لم يقتدوا بسيد الأنام * فخرجوا عن ملة الاسلام
 لم يدخلوا دائرة الشريعة * وأولعوا ببدع شنيعة
 لم يعملوا بمقتضى الكتاب * وسنة المهادى الى الصواب
 قد ملكت قلوبهم أوهام * فالقوم ابليس لهم امام
 كفالك فى جميعه خيانه * ان جلبوا الدنيا بالديانه
 واتهموا محارم الشريعة * وسلكوا مسالك الخديعة
 الى أن قال :

هذا زمان كثرت فيه البدع * واضطربت عليه أمواج الخدع
 وخسفت شمس الهدى وأفلت * من بعد ما قد بزغت وكملت
 والدين قد تهدمت أركانه * والزور أطبق الفضا دخانه
 وظلمات الزور والبهتان * تزخرفت فى جملة الأوطان
 لم يبق من دين الهدى الا اسمه * ولا من القرآن الا رسمه
 هيئات قد غاضت بنابيع الهدى * وقاض بحر الجهل والزيف بدا
 أين دعاة الدين أهل العلم * قد سلفوا والله قبل اليوم
 وهاجت الطائفة الداجلة * السالكون للطريق الباطلة
 وكثرت أهل الدعاوى الكاذبه * وصارت البدعة فيهم غالبه
 فالقوم اذ زاغوا أزاع الله * قلوبهم فانبلسوا وتاهوا

وجاء في الحديث عن خير الورى * لن يخرج النبال أعني الأ كبرا
 حتى تنجى قبله دجاله * كل يلوذ بطريق باطله
 من لم يلذ بالمنهج المحمدي * بآء بسخط الله طول الأمد
 هيات أن يطمع في نيل الوفا * من حاد عن شرع النبي المصطفى
 فانه هو السراج الأنور * وباب حضرة الاله الأكبر
 فكل من يرغب عن سنته * فليس عند الله من أمته
 من حاد عن سنته فقد غوى * وفي غيابات الضلال قد هوى
 ولصطفى خير وسيلة الى * الهنا رب السموات العلى
 صلى عليه الله ما هب الصبا * وما اليه قلب عاشق صبا

وقد قال أخى شقيقى وشيخى العلامة المحقق ذوالنقاب . الجامع للشرعية والحقيقة الشيخ محمد العاقب .
 واعلم أن الشيخ في العرف من حيث هو يطلق على ثلاثة أقسام (الأول) شيخ التعليم ووظيفته الاخبار
 بالأحكام وتبيين المحتاج اليه منها. (الثاني) شيخ الترقية بالقاف ووظيفته التوجه الى الله تعالى في اصلاح
 المريد ويحيل عليه همته في ذلك فينتفع به . (الثالث) شيخ الترية بالباء الموحدة بعدها ياء مثناة مشددة
 ووظيفته تدريب المريد في طريقه ومعالجته بما يصلح به حاله وضربوا لذلك مثلا قال الحسن اليوسى
 وذلك أن المريد لو وجد في نفسه صفة كالسكر مثلا فان شيخ التعليم ينجره بأنها من المحرمات
 المهلكات وشيخ الترية ينميه على الطريقة والأدب ويتوجه الى الله تعالى في أن يطهره منها بحوله
 وقوته تعالى فيرقه بهمته وشيخ الترية يأخذ معه في معالجتها على مايجد يصيرته النورانية وقراسته
 الربانية كائن بأمره مثلاً بمحزمة من حطب يحملها ويثق بها الأسواق ومجامع المعارف كما كان السيد
 أبو هريرة رضى الله عنه يفعل اختبارا لنفسه أو يأمره بأمر صعب لاتأباه الشريعة أو يلقنه دعاء
 أو غير ذلك وقد تجتمع هذه الأمور في واحد فيعلم ويربى ويرقى وهو الكامل وقد يكون اثنان
 منها يعلم ويرقى بهمته وهو الذى في زماننا فقد نص شيوخ الطريق على اخطاع الترية المصطلح عليها
 منذ زمان وكرهوا السلوك بها اه من خطه رحمه الله مع اصلاح يسير . وقد تقدم لنا الكلام على
 انقسام الشيخ الى هذه الأقسام الثلاثة وثم الرقص في حال الذكر وبيان منافع الذكر في الجزء الثالث
 عند حديث مثل البيت الذى يذكر الله تعالى فيه النخ (تزيينات * الأول) يناسب عند حديث المتن
 الذى هو من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين النخ أن تتكلم على العالم والعابد وما يطلق عليه اسم
 العالم في هذا الزمان فأقول العالم من اتصف بالعلم واختلف في العلم هل هو ادراك المسائل أو الملكة
 أو القواعد أنفسها فاه اطلاقات ثلاث وشاع اطلاقه على الملكة الراسخة في النفس قال العلامة سيدى
 محمد الطالب بن العلامة حمدون بن الحاج في أوائل حاشيته على شرح المرشد المعين والعالم إنما يطلق
 بلا قيد على من يعلم العاوم الشرعية وهي الفقه والحديث والتفسير ولا بد في اطلاقه عليه ان يعلم من
 كل باب مايتهدى به لباقي اه ثم قال ولا يقال له عالم حقيقة الا اذا كان عاملا فغير الجارى على مقتضى
 علمه هو والجاهل سواء قال الشاعر .

وإذا الفتي قد نال علما ثم لم * يعمل به فكأنه لم يعلم
وفي الحديث « من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم » وقد قلت في دليل السالك في الكلام على من
يطلق عليه العالم .

لكنه لا بد من العلم * له بعمل العلم والأحكام
والتحقيق ان العالم يطلق في العرف على المتوسط في كل فن من العلوم الشرعية وعلوم الشرع ولا بد من أن
تكون درايته بالعلوم الشرعية الثلاثة كاملة لأنها هي المقصودة بالذات اذ بها يعرف علم الحلال والحرام والعبادات
أما علوم الشرع فهي آلات للعلوم الشرعية وبقدر رسوخ المرء فيها يكمل رسوخه في العلوم الشرعية المقصودة
بالذات والعالم بهذا المعنى أفضل من العابد ووجه ذلك أن تقع العالم متعدد لمن تعلم منه أو من مؤلفاته
أو من تلامذته فيكون له أجر ذلك لا رواه ابن ماجه عن معاذ بن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من علم علم الله عليه وسلم قال فضل العالم على العابد كفضل القمر
ليلة البدر على سائر الكواكب وقد قال العلامة المحقق الشيخ علي الصبيدي العدوي في حاشيته
على شرح أبي الحسن للرسالة عند ذكر هذا الحديث مانصه أراد بالعالم من صرف زمانه للتعليم
والافتاء والتصنيف ونحو ذلك وبالعابد من انقطع للعبادة تاركا ذلك وان كان عالما ولا يراد أن العالم
المفضل عار عن العمل والعابد عن العلم بل المراد ان علم ذلك غالب على عمله وعمل هذا غالب على
علمه والمراد بالمفضل كثرة ثواب ما يعطيه الله للعبد في الآخرة من درجات الجنة ولذاتها وما كلها
ومشربها ونعيمها الجسائي أو ما يمنح من مقامات القرب ولذة النظر اليه وسماع كلامه ولذة المعارف
الالهية الحاصلة عند كشف الفطاء قال ابن الملقن فيه أن نور العلم يزيد على نور العبادة كما مثل
بالقمر بالنسبة لسائر الكواكب اه وقد علم من قول العدوي ولا يراد أن العالم المفضل عار عن
العمل والعابد عن العلم الخ أن العابد اذا كان عاريا عن العلم لا يسمى في عرف الشرع عابدا بل
يسمى فاسقا لأنه بدوام تركه تعلم فروض العين لا يزال فاسقا كما أشار اليه بعض علمائنا الأجلاء بقوله
وجاهل لغرض عين لم يجز * اطلاق صالح عليه فاحترز

لأنه بتركه التعلم * لم ين فاسقا يقول العلماء
وقوله لم ين معناه لم يزل لأنه من وفي بمعنى زال أي يقول العلماء انه لم يزل فاسقا بتركه التعلم
الواجب عليه فالصالح لا يطلق شرعا الا على القائم بحقوق الله وحقوق العباد ولا يمكن ذلك بدون العلم
وقد أشار الناظم المذكور الى هذا بقوله

وقائم بحقوق ربه وحق * عباده فصالحا قد استحق
فالصالح مرادف للعابد لأن عبادة العابد بدون علم لا تسمى عبادة لأن ما يفسده صاحبها أكثر مما
يصلحه كما أشار اليه الناظم بقوله :

ان الذي بدون علم يعبد * لا يحسن العمل لكن يفسد
فتد أعماله ولا تقبل لخلوها عن العلم كما أشار له العلامة الشيخ احمد بن رسلان الشافعي في خطبة
نظمه المسمى بالزبد بقوله

وكل من بغير علم يعمل * أعماله مردودة لا تقبل

وقد علم مما ذكرنا أن العابد هو العالم الذي غلب عمله على علمه ولم يستغل بتعليم الناس بخلاف العالم فإن الغالب عليه التعليم والانتفاء والتصنيف كما تقدم (الثاني) في ذكر الخلاف في أفضلية العلماء العاملين على الأولياء العارفين وذلك أن كل واحد من الصنفين له في الدين رتبة عالية فإن الله تعالى أثنى على العلم والعلماء وبين الكتاب والسنة بون ما بين العالم ومن ليس بعالم كقوله تعالى إنما يخشى الله من عباده العلماء وقوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات وقوله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وفي الصحيحين حديث المتن عندنا وهو من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وقد أثنى الله تعالى أيضا على أهل الولاية ثناء عظيما ووعدهم وعدا جيلا بقوله تعالى الا ان أولياء الله لاخوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون ولما بين لنا أن أولياءه تعالى هم الذين آمنوا وكانوا يتقون عرفنا أيضا من معنى الآية أنهم الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وقد قال تعالى فيهم تنزل عليهم الملائكة الى قوله نزلنا من غفور رحيم الى غير ذلك من الثناء على أولياء الله فلما وجدنا الشريعة تمدح كل واحدة من الطائفتين والانسان في زماننا لا يقدر عادة على حملها معا كما كان للصحابة الذين جمعوا بين المرتبتين بلا شك ولا ريب احتيج لعلم أى الطائفتين أفضل ليعمل المجد جهده فيه فيفوز بأعلى المراتب في الآخرة فأقول قد فضل جماعة من السلف كامانا مالك والسيافين وغيرهم العلماء العاملين وفضل جماعة كالقشيري والبرزلي والغزالي وعز الدين بن عبد السلام الأولياء العارفين وقد أشار الى هذا الخلاف العلامة المجدد للعلم بقطر شقيق سيدى عبد الله ابن الحاج ابراهيم بقوله

فكم أتى بين الولي العارف * والعالم العامل من تخالف
فاختار بعض القوم تفضيل الولي * وهو القشيري وتلاه البرزلي
كذا الغزالي وعز الدين * لكن خلاف قول الأكثرين
كأن عينة ومعه مالك * سفيات وافقهما في ذلك
واختاره جماعة م العلماء * حكى ابن الأزرق امام الحكماء

ووجه القول بتفضيل العلماء كما قاله البلقيني بأن الفتوحات التي يفتح بها على العلماء في الاهتداء كاستنباط المسائل المشككة من الأدلة أعم نفعاً وأكثر فائدة مما يقتضيه به على الأولياء العارفين من الاطلاع على بعض المعانيات فإن ذلك قد لا يحصل به نفع ولا شك أن المصالح المتعدية تقدم مراعاتها على القاصرة * ووجه القول بتفضيل الأولياء العارفين بأن العلوم الظاهرة قد تقطع عن طريق الله وتمنع صاحبها عن التحقيق والاتصاف بعلوم الباطن المثمرة للخشية والزهد في الدنيا وطلب الآخرة وغير ذلك من الأوصاف الحميدة واعلم أن كل ماورد في فضل العلماء وتفضيلهم إنما هو بالنسبة للعاملين بعلمهم الواقفين على حدود الله تعالى لاعلماء الدنيا الطالبين جاهها وحطامها اذ العلم حقيقة هو ما أورث صاحبه عملا وخشية والا كان زيادة وبال وخيبة على صاحبه فمن خلا من الخشية فهو جاهل ملهم لاعلم كما أشار اليه العلامة المحقق احمد بن عبد العزيز الهلالي في نصيحته بقوله

والعلم ما اكسب خشية العلم * فمن خلا منها فجاهل ملهم

لأنه منيراث الانبياء * فلم ينله غير الاتقياء
وقد ورد في الأخبار أن علماء السوء الذين لا يعملون بعامهم أول من تسعيرهم النار كما أشار اليه
سيدى احمد زروق في منظومته بقوله

وعلماء السوء في الاخبار * أول من يصلى سعيير النار
أعاذنا الله تبارك وتعالى من ذلك ، وختم لنا بالايان السكامل بالمدينة المنورة وأنجانا من جميع المهالك .
وبالحجة فلا يتم علم العالم ولا يشر حتى يعمل بمقتضى علمه ويعرض عما يصد عنه العمل لحاقه تعالى
وقد أطال العلامة المحقق سيدى محمد الطالب بن العلامة سيدى حمون بن الحاج فى الأزهار الطبية النشر
فى الكلام على العالم والولى أيهما أفضل بما يتعين الوقوف عليه لعظم فائدته ثم قال فى آخر
كلامه ناقلا عن أبى اسحاق الشاطي المشؤل عن هذه المسألة مانصه : فالذى تلخص مما تقدم أن لاشتغال
بالعلم طلبا وحفظا وتعلما ونشرا اذا أخذ بشرطه لا توازبه مرتبة الولاية أصلا فهذا ما ظهر بتبيده
بحسب الوقت والحال فى المسألة المشؤل عنها والله الموفق للصواب اه وهذا الخلاف المذكور فى العالم
العالم والولى العارف أيهما أفضل مبنى على القول بتفاهرها لأعلى القول بترادهما أما على القول به
المشار له بقول ابن عسما علامة زمانه فريد عصره وأوانه الشيخ المختار بن بون فى وسيلة السعادة
والأولياء المؤمنون الأتقيا * فالعلماء الصاملون أوليا .

أخذنا من قوله تعالى الا أن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون
فهما بمعنى واحد والى هذا مال بعض المحققين ووجه ظاهر جدا فى العلماء العاملين ولو لم يشتهروا
عند الناس الا بالعلم والتدريس والافتاء والقضاء كشيخنا العلامة الشيخ احمد بن احمد بن الهادى صاحب
مغنى قراء المختصر فقد شاهدت منه الكشف العجيب ونهينى عليه رحمه الله تعالى لما حصل فزادنى
ذلك عجا على عجب (الثالث) ينبغى لمن أراد التفقه فى الدين فى أول طلبه أن يمزجه بالتعباد لأنه
ليس ثم عمر طويل فى الطالب فى هذا الزمان حتى يترك له برهة منه فيخفى عليه أن يموت وهو فى السبب
قبل وصوله للمقصود كما نبه عليه ابن الحاج فى كتاب المدخل فى فصل أوراد طالب العلم قال :
وليحذر أن يتكلف من العمل ما عليه فيه مشقة أو يخل باشتغاله بالعلم اذ أن اشتغاله بالعلم أفضل
كما تقدم قال وهذا باب كثيرا ما يدخل منه الشيطان على المشتغلين بالعلم اذ عجز عن تركهم له
فيأمرهم بكثرة الأوراد حتى ينقص اشتغالهم لأن العلم هو العدة التى يتنقى بها ويحذر منه بها فاذا عجز
عن الترك رجع الى باب النفس وهو باب قد يغمض على كثير من طلبة العلم لأنه باب خير وعادة
الشيطان لا يأمر بخير فيلبس الأمر على الطالب فيخل بحاله قال وكان سيدى أبو محمد رحمه الله تعالى
يقول ينبغى لطالب العلم أن يكون عمله فى علمه مثل الملح فى العجين ان عدم منه لم ينتفع به والقليل
منه يصلحه قال واذا كان ذلك كذلك فينبغى له أن يشد يده على مداومته على فعل السنن والرواتب
وما كان منها تبعاً للفرض قبله أو بعده فظاهرها فى المسجد أفضل من فعلها فى بيته كما كان عليه الصلاة
والسلام يفعل ما عدا موضعين فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يعلمهما الا فى بيته وهما الركوع بعد
صلاة الجمعة والركوع بعد صلاة المغرب اه منه ثم ذكر علة كونه عليه الصلاة والسلام كان من
عاداته فعل الركوع بعد صلاة الجمعة والركوع بعد صلاة المغرب فى بيته ثم قال وهذا كله بعد تحصيل
القرائض وكذلك قضاء الفوائت ان كانت عليه لأنه يفعل السنن وعليه شىء من ذلك يعنى أن ما ذكر

من فعل طالب العلم السنن والرواتب على الوصف المذكور لا يطلب منه الا بعد تحصيل الفرائض وقضاء الفوائت ان كانت عليه لأنه ان فعل السنن وعليه شيء من الفرائض حاضرة كانت أو فوائت كان مخالفا للشرع اذ لا يجوز تنقل من عليه القضاء كما هو معلوم ثم قال وكذلك لا يخفى نفسه من ركوع الضحى لقول عائشة رضى الله عنها لو نمر لى أبواى ماركتها ومعناه لو أحيا لى وقاما من قبريها ما اشتغلت بهما عنها وكذلك يحافظ على قيام الليل ولا يخفى نفسه منه وهو خمس تسليبات غير الوتر ويقرأ فيها بما خف من القرآن يكون له فى تلك الركعات حزب معلوم من حزبين أو ثلاثة لأن أحب العمل الى الله أدومه وان قل كما جاء فى الحديث فان كان الحزب على هذا المقدار فالغالب انه قل أن يفوت لفلة المشقة فيه وان كان حافظا للقرآن فهذا المقدار من التلاوة يكفيه مع اشتغاله بالعلم ولا يتسى الختمة فى الغالب اذا دام على ذلك اه ثم ذكر فوائد قيام الليل فقال : وفى قيام الليل من الفوائد جملة فلا ينبغي لطالب العلم أن يفوته منها شيء فمنها أنه يحط الذنوب كما يحط الريح العاصف الورق اليابس من الشجرة الثانى أنه يتور الفلب الثالث أنه يحسن الوجه الرابع أنه يذهب الكسل ويشط البدن الخامس أن موضعه تراه الملائكة من السماء كما يترأى الكوكب الدرى لنا فى السماء وقد روى الترمذى عن بلال وأبى أمامة قالا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم وقربة الى الله تعالى ومنهابة عن الأثم وتكفير للسيئات ومطرودة للداء عن الجسد وروى أبو داود فى سننه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المنظرين (ولعناك) تقول ان طالب العلم ان فعل ما ذكرتموه تعطلت عليه وطائفة من الدرس والمطالعة والبحث (فالجواب) أن نفحة من هذه النفحات تعود على طالب العلم بالبركات والأنوار والتحف بما قد يعجز الواصف عن وصفه وبركة ذلك يحصل له أضعاف ذلك فيها بعد مع أن هذا أمر عزيز قل أن يقع الا للمعتنى به والعلم والعمل انما هما وسيلتان لثل هذه النفحات وقد قال عليه الصلاة والسلام ان لله نفحات فتعرضوا لنفحات الله اه ثم ذكر بعد ذلك فى آخر هذا الفصل أن طالب العلم يكون حاله فى جميع الأعمال كذلك فلا يخفى نفسه من شيء منها قال ويكون الغالب عليه اشتغاله بالدرس والمطالعة والفهم والبحث مع الاخوان الذين يرتضى النفع بهم ولقاء مشايخ العلم الذين جعلهم الله سببا للفتح والخير ويواظب على ذلك اه المراد منه * فاذا علمت ما حققه ابن الحاج فى المدخل فى نقلناه عنه هنا من أنه يتأكد على طالب العلم أن يشد يده على الرواتب وشبهها وأن لا يخلى نفسه من جميع أعمال البر فى أثناء طلب العلم غير أنه يكون الغالب عليه اشتغاله بالدرس والمطالعة والفهم والبحث فى مسائل العلم فاعلم أن ذلك لا نزاع فى أنه الأفضل له ولكن ينبغي أن يكون ذلك فى ابتداء أمره كاللحج فى الطعام كما تقه هو وبه قال غيره فلا يقتل لكثرة الأوراد لأن الغالب فيمن فعل ذلك فى أول أمره أن ينقطع عن العلم مرة واحدة فاذا حصل الطالب ما يجب عليه تعلمه من العلم فينبغى اكثاره من الأوراد ما استطاع لأن العمل هو المقصود بالذات والعلم وسيلة له : وهذه المناسبة اذكر سؤالا لبعض علمائنا بافطر الشنقيطى فى هذا المعنى وجوابه فأقول : قد سأل العلامة الأديب الشهير محمد بن حنبل الحسنى الشنقيطى اقل علماء عصره عن اشتغال

شباب ذلك العصر عن العلوم بالأوراد هل هو نعمة في الدين تشكر أم هو مصيبة في الدين في آيات فقال

يا خافضين بحور العلم مسألة * عنها أجيبوا بأفهام ذكيات
عن اشتغال شباب العصر قاطبة * عن العلوم بأوراد سنيات
أهذه نعمة في الدين لشكرها * أم هي في ديننا إحدى المصيبات
فأجابه بعض العلماء نظراً وفضل الاشتغال بالعلم بعد أن أنقضى على الأوراد ولم أحفظ من جوابه إلا قوله .

لكن الأغلب في ذى الورد أنزمتنا * ترك التعلم مع تضيق الأوقات
يؤخر الفرض عمداً والتعلم لا * يراه من مذهب الهادى البريات
وأجابه العارف بالله الجامع بين الحقيقة والشرعية شيخنا الشيخ ماء العينين الذى قال فيه بعض العلماء الأفاضل .

من فاته المصطفى المختار من مضر * وفاته الشيخ ما العينين منبون
بآيات لا أحفظها وحاصلها أنه لا ينبغي له إلا كثرة منها قبل التضرع من العلم إلا إذا كان ممن
فسدت طويته وكان الرين غالباً على قلبه فإن الورد هو المرمم النافع له . هذا محصل آياته وقد تولى
بسط الجواب في هذه المسألة في بحر السؤال ورويه أخونا شقيقنا ذو المناقب حريز زمانه المرحوم
الشيخ محمد العاقب فقال

العلم نور وقلب الخبر مطعمه * والقلب في الصدر مصباح بمشكاة
والورد للقلب مرآة ومصقلة * وذم قلب بلا صقل ومرآة
فن تكن صالحة بالروض مضفته * فالعلم في حقه أخرى المهمات
وان تكن فسدت فالورد مرهمها * وكم شفا الورد من داء وعلات
قال الغزالي في حياته وكفى * به أخا ثقة سباق غايات
أولى وظائف من رام التعلم أن * يطهر القلب من رجس الرعونات
والفقه قحاً تقى القلب كثرت * وتلك في القلب من أدهى المصيبات
ومن يحاشى إلى الفقه التصوف لم * يجد لنهج الفسوق من محاشاة
والعلم للخير هاد وهو للعرض المستقصود والعمل المقصود بالذات
فالجن والانس جل الله عن غرض * لم يتلقا قبل إلا للعبادات
وللقيامات بالأوراد فاسع لها * كسب وما للدرس من كسب المقامات
ومن يكن عالماً بالعلم ورثه الـ * عليم سبحانه علم الحقيقات
قال السمرقندى للأعمال طائفة * مالت وأخرى إلى علم الروايات

والمرء يدأب في تحصيل منفعة * لنفسه قبل جلب النفع للئات
ويل لذي الجبل قالوا مرة ولدى * علم بغير اقتداء سبع مرات
قد رى طيف ابن قاسم يبرزه * فقال ما النفع الا من ركيكات
ومن معاصره ليم الامام على * تضييعه العمر في حل العويصات
فقال كل على هدى وموعدا * رضا الاله وكان وعده ماتى
ثم انتهى نادما وقال يا أسقى * على تولى الفتاوي والحكومات
وقولهم قد أبى العلم المراد لغيره * الله الاله من أوهى القالات
مزية قصرت على الحديث وما * أوحى الاله من الآى الكريكات
فالوحي قول ثقيل والحديث له * صدع وجذب لقلب المقسم العاقى
قنن رب غي من بلادته * للعالم تدريسه تضييع أوقات
فهل على مثل ذا المسكين معتبة * اذا تحلى بأوراد سنيات
وفى نوازله أجاب اذ سئل الـ * كنتى عن جاهل علم الضرورات
نعم يجوز له دخول سلسلة الـ * أشياخ اذ هى مفتاح الفتوحات
أما التبتل قبل سد جوعته * من العلوم فن أصل الضلالات
لاتحسب العلم والأوراد جمعها * كالغضب والثون لكن جمع ضرات
فالجزم أن يقسم المريد بينهما * مسافة العمر من يوم وليلات
لا يترك الورد قال التاج نحل عطا * الله الا جهول ذو خرافات
على م لا يترك الجنييد سبخته * وقد أتاخ بخصرة المصافات
هذا وما كان ورد القوم ترهه * عوجا وما كان عن هوى بمفات
لنا مشائخ فى الأوراد كلهم * أب ونحن له أبناء علات
توارثوا الورد كل عن أخى ثقة * ثبت وما احتاج حائق لمرساة
عن جلة فى العلوم عن جهابذة * فى الدين عن قادة للخير أثبات
الى الجنييد وليس من يسير على * قصد السبيل كمن يفرو البليات
فهاك فى البحر والروى مسألة * عنها أجينا بافهام ذكيات
نعوذ بالله من ادحاض حجتنا * غدا ومن فتن الدنيا المضلات اه

(وقوله وما احتاج حائق لمرساة) أراد به رحمه الله تعالى أن مشائخه كل واحد منهم ثبت راسخ
فى الدين كالجبل المنيف الراسى الثابت الذى لا يتزلزل واذا كان كذلك فهو غير محتاج لمرساة بكسر
اليم تثبته وترسيه لاستغائه عن ذلك بالرسوخ وعدم التزلزل فهذا المعنى هو المشار له بقوله هنا .
وما احتاج حائق لمرساة : لأن الحائق بالحاء المهمة وبالغاف بصيغه اسم الفاعل الجبل المرتفع المنيف

كما في القاموس وشرحه والأساس والمرساة بكسر الميم أنجر السفينة الذي هو خشبات يفرغ بينها الرصاص المذاب فتصير كصخرة إذا رست رست السفينة أي وما احتاج جبل راس لرساة تثبته وقول الناظم رحمه الله قبل جلب النفع لثبات معناه للناس لأن قلب السين تاء لغة لبعض العرب وهي من البديل الشاذ كما في تاج العروس وورد ذلك في لفظ الناس وغيره في القاموس والثالث الناس . ومن شعر علباء بن أرقم : يقيح الله بني السعلات * عمرو بن يربوع شرار الثايات * ليسوا عفاء ولا أكيات فقوله الثايات وأكيات بقلب الدين فيهما تاء لموافقتهما إياها في الهمس والزيادة ونجاء المخرج وقد كثر استعمال هذا في شعر البلغاء وقول الناظم رحمه الله ناسبا للشيخ قنون * قنون رب غي من بلادته الخ . لم أقف عليه في حاشية الشيخ قنون على حواشي الزرقاني في المدرس ولكن وقعت على ما هو قريب منه في الطالب المتعلم في هذه الحاشية عند قول خليل في باب القضاء كالتفتي والمدرس ونصه وفي الموافقات في الطالب التبي لاقابلية له ان تعلقه بالتعلم من باب اللعب بالنسبة الى المصلحة المجتلبة ومن تكليف مالا يطاق في حقه وكلاهما باطل شرعا والذي يكون فيه قابلية قد يكون التعمد فرض عين عليه اه فان كان مراد الناظم المرحوم كلام الشيخ قنون هذا المنسوب للموافقات فهو في الطالب لا في المدرس فكان الأولى في التعبير أن يكون بلفظ

قنون رب غي من بلادته * لتعلم تطلابه تضييع أوقات

الخ وان كان كلام الشيخ قنون المذكور في المدرس وقد نقله في موضع آخر فانه أعلم بذلك على أن الظاهر أنه ليس الا في الطالب كما هو الموجود له هنا في باب القضاء لأن المدرس غالبا لا يوصف بالبلادة اذ أقل أحواله أن يكون عارفا بمدلولات الألفاظ التي يبينها للتلميذ والا فليس من شأن من قصر عن ذلك أن يتعرض للتدريس للناس غالبا وقوله في أول هذه القصيدة

والفقه قحا تقسى القلب كثرت * وتلك في القلب من أدهى المصنعات

أشار به رحمه الله لما في حاشية الشيخ قنون المذكورة في كتاب الجناز بعد قول خليل وزيارة القبور بلاحد بنحو ثلاث ورقات ونصه (فائدة) قال ابن عرفة زيارة القبور محمودة وكان بعضهم يقول اذا رأيت الطالب في ابتداء أمره يستكثر من زيارتها ومن نظر رسالة القسيري فاعلم أنه لا يفلح لاشتغاله عن طلب العلم عالا يحمدي شيئا اه واعترضه أبو زيد الفاسي بأن ماذمه أنفع للقلب وفي الآخرة من التجرد لما ذكره وانما العلم الحشبة لله لا مجردا الطالب بل التامد فيه قسوة للقلب ثم نقل عن الشيخ زروق أنه قال كتب سيدي عبد الرحمن بن احمد لزوج جدتي أبي العباس بن الفحل اقل من العلم الظاهر فانه يقسى القلب قلت لما يعرض له لآلذاته اه وقال في القواعد من كان استمناعه بالنفس استفاد سوء الحال فن ثم لا يزداد طالب العلم للدينامساء الا ازداد ادبارا عن الحق اه وكان الشيخ السنوسي يقول اياك أن تستغرق جميع أوقانتك في التدريس لأن ذلك يقسى القلب بسبب مخالطة الناس وفي الاحياء التجرد لمسائل الفقه على الدوام يقسى القلب وينزع الحشبة منه كما هو مشاهد من المتجدين له اه قلت ولعل ما قاله بعضهم محمول على ما قبل تحصيل فرض العين من العلم كما يفيد قوله في ابتداء أمره أو على من يتعاطى العلم الكفائي بنية حسنة فلا يخالف ما قاله أبو زيد وغيره فتأمله بالضاف والله أعلم اه وفي المدخل لابن الحاج في صدر فصل زيارة الأولياء والصالحين أنه ينبغي أن لا يغفل الطالب نفسه من زيارتهم اذ بها يحيى الله القلوب الميتة

كما يحيي الأرض بوابل مطر فتنفرح بهم الصدور انصلبة وتهون برؤيتهم الأمور الصعبة اذ هم وقوف على باب السكريم الثمان فلا يرد قاصدهم ولا يخيب مجالسهم ولا معارفهم ولا محبهم اذ هم باب الله المفتوح لعباده قال ومن كان كذلك فتنتين المبادرة الى رؤيتهم واغتنام بركتهم ولأنه برؤية بعض هؤلاء يحصل له من الفهم والحفظ وغيرها ما قد يعجز الواصف عن وصفه ولأجل هذا المعنى نرى كثيرا ممن اتصف بما ذكر تحصل له البركة العظيمة في علمه وفي حاله فلا يخلو نفسه من هذا الخير العظيم لسكن بشرط أن يكون محافظا على اتباع السنة في ذلك كله فليحذر أن يزور أحدا من أهل البدع ومن لا خطر له في الدين الا بالتمويه وبعض الاشارات والعبارات انخ كلامه وهو نفيس فليراجع من شاء (وبالجمل) فالمطلوب من طالب العلم تصحيح نيته أولا فلا يقصد بعمه الا وجه الله تعالى ولا يضره ان قصد مع ذلك ازالة الجهل عن نفسه فان أخلص لله تعالى في طلب العلم ظفر ببذل الخلد في المقام الأكبر الذي قال الله فيه واذا رأيت ثم رأيت نعيًا وملكا كبيرا وهو الجنة وان طلب العلم لغير وجهه تعالى بل ليصيب به غرضا من الدنيا لم يشم رائحة الجنة لقوله صلى الله عليه وسلم تعلم عما مما ينتهي به وجه الله تعالى لا يتعلمه الا ليصيب به غرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة رواء احمد في مسنده وأبو داود في سننه وابن ماجه في سننه والحاكم في المستدرک وروى عن حماد ابن سلمة من طلب العلم لغير الله مكر به والى هذا أشار صاحب طلعة الأنوار بقوله

لله أخلص في العلوم تظفر * ببذل خلد في المقام الأكبر
فطالب لغيره علما مكر * به وعرف جنة الله حطر

والناس في طلب العلم ثلاثة أقسام كما للغزالي: شخص طلبه لوجه الله تعالى والدار الآخرة فهو من الفائزين . وآخر طالب به الغز والشرف والمال وهو مع ذلك مستشعر خسة مقصده فهذا ان تاب وتدارك ما فرط فيه التحق بالفائزين فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له وان مات قبل التوبة خيف عليه سوء الخاتمة أعادنا الله منه وما يحجر اليه . والثالث من أراد به المال والشرف مع اعتقاده أنه عند الله تعالى بمكان لانسامه بسيمة العلماء في النزي والمنطق فهذا من الهالكين لحجابه عن التوبة باعتقاده أنه على الحق والى أقسامه هذه أشار أخونا وشيخنا العلامة المرحوم الشيخ محمد العاقب في مقدمة نظمته لفتاوى المالكية لسيدى عبد الله بن الحاج ابراهيم العلوى الشنقيطي بقوله

من طلب العلم احتسابا واجتبا * رضى العليم فاز بالذى ابتغى
ومن به نهج المباهاة سلك * وظن نفسه على خير هلك
وقصد الدنيا به اذا درى * خسة قصده الحسيس خاطرا
فان يتب قبل المات سلبا * من خطر الذنب والا أسلمها

(واعلم) أن قراءة العلم محبة له ليست بعمدومة ونقل عن القرافي ما معناه ان من أقرأ العلم للناس ليشتهر وبذكر لم يكن ذلك سببا لترك الأخذ عنه بل قال عز الدين انه يثاب على ذلك وكان بعضهم يقول ان قراءته محبة له ليست بعمدومة ولا يبعد أن يثاب لأنه اثار لصفة الكمال قال وقراءته ليتخلص به من الجهل من وجوه قراءته محبة له وقد نصوا على أنه لاخلاف في أن العلم يشرف فن

قال لامزية للعالم على الجاهل فانه يقتل لأنه خرق الاجماع وكذب القرآن والسنة وتكذيب قائل ذلك للقرآن ظاهر لقوله تعالى (هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) وقوله تعالى (وما يعقلها الا العالمون) الى غير ذلك من الآيات وهل للأب أن يقول للصبي اقرأ لتصرف على أقرانك أم لا قيل يجوز فاذا كبر بدل النية وأما الكبير فلا يجوز له ذلك لثلاث تفسد نيته ابتداء وانما يتعلمه بعروض ليخرج به من الجهل وليحيى به سنة النبي صلى الله عليه وسلم وليعلمه الناس وليعمل به وقال ابن الفارس يجوز أن يقرأ العلم ليشرف به على غيره وقال ابن العربي يجوز أن يقرأ لتسقط عنه الوظائف وقال جسيوس قال القلشاني عند قوله في الرسالة والعلم دليل الى الخيرات وقائد اليها مانعه هذا اشارة اني أنه يطلب من الانسان الاجتهاد في طلب العلم ولو لم تحسن نيته فان العلم يجره الى الخير وقدروى عن بعض المتعلمين أنه قال طلبنا العلم لغير الله فردنا الى الله اه وقد أشار بعض أجلاء علماء قطرنا الشنقيطي الى مضمون ما ذكرناه هنا بقوله

قراءة العلم محبة له * ليس ينم الشخص ان فعله
وكونه عليه قد يثاب لا * بعد اذ آثر وصفا كمالا
واطلب ولو لم تحسن النية في * طلبه لقول بعض السلف
انا نر تعلمنا لغير الله لا * كن صار ذا الى الاله آيلا
اذ ربما تجدد في المال * ما لم تكن تجده في الحال
فانظره في القلشاني والمفيد * لابن بصير احمد المفيد
وقد أجاز بعضهم أن يطلبوا * لشرف على سوى من طلبا
وجاز أن يطلب شخص خائف * وقصده أن تدفع الوظائف
قلت ولكن في الحديث يأتي * وانما الأعمال بالنيات
لذا رضى الرب اقصدن والأخرى * واجعل زوال الجهل أيضا ذخرا
عنك وسائر الأنام واقصد * أيضا به احياء دين أحمد
ثم الصلاة والسلام أبدا * على محمد ومن به اقتدى

ومن أم ما يتعين على طالب العلم تصحيح نيته باخلاص طلبه لله تعالى كما أشرنا اليه سابقا وقال الهلالى في نور البصير ينوى طالب العلم في كل مسألة تفصيلا والا فاجالا أداء القروض عليه بتعلمه ما يلزمه في خاصة نفسه وما زاد على ذلك ينوى به القيام عن الناس بقرض الكفاية ولا يقتصر فيه على نية التدب لأن أجر القرض أعظم بكثير وينوى أيضا أن يعمل بما علمه الله تعالى في خاصة نفسه وأن يعلمه كل من أمكنه تعليمه وينوى أيضا التوصل بتعليمه لنفع الطبقات بالوسائط علما وعملا الى يوم القيامة وينوى أيضا أن يشغل نفسه بطاعة الله تعالى عن معصيته ويشغلها عن الفضول الذي لو لم يكن فيه الا تضيق العمر الذي هو رأس المال لكان كافيا في نفور نفس العاقل عنه كيف وفيه مع ذلك أمور منها أن صاحبه يشغل الكرام الكاتنين بما لا خير فيه ومنها أنه سيفرؤه يوم القيامة

على رؤوس الاشهاد حين يقال له اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا فيجفل في موقف الأهوال والشدائد وهو جائع وعطشان وعريان وتشتد حسرته لكونه لم يشتغل في وقت الفضول بالعمل الصالح الذي هو في غاية الاضطرار اليه في ذلك الوقت ومنها أنه يوبخ في ذلك الموقف العظيم فيقال له لم فعلت هذا وقلت هذا فتقطع حجتة بين يدي علام الغيوب وببيت ولا يجد جوابا وإذا كان هذا هو حاله في الفضول فكيف بالمعاصي نسأل الله تعالى سبحانه العفو والعافية اه فإخلاص النية في طلب العلم واجب شرعا فمن طلبه لمباهاة العلماء أو لمباراة السفهاء أو لنيل الجاه عند الناس أدخله الله النار فقد أخرج الترمذى عن كعب بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم ليبارى به العلماء أو ليمارى به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس اليه أدخله الله في النار وأخرج ابن ماجه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم ليباهى به العلماء أو ليمارى به السفهاء أو يصرف به وجوه الناس اليه فهو في النار والى معنى هذين الحديثين أشار سيدى احمد زروق في منظومة عيوب النفس بقوله

من طلب العلم يباهى الفقها * بعلمه أو ليمارى السفها
أو لنال الجاه عند الناس * بآء ينار وهو ذو افلاس

(الخامس) في بيان أن العلم هو ما كان عن دليل سواء كان علم عقائد أو غيرها وأن التقليد ليس بعلم . وفي الكلام على العلوم الفرعية وعلوم الشرع وفي بيان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم العلم الى ثلاثة : آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة الخ وفي وجوب اخلاص العالم نيته لله تعالى في تعليم العلم تدريسا كان أو تأليفا (أما بيان أن العلم ما كان عن دليل وأن التقليد ليس بعلم) فقد صرح به غير واحد من علماء الأصول ويكفى من ذلك حدم للتقليد بأنه التزام قول الغير دون علم دليله ففهموه أن القول بالشئ مع معرفة دليله يسمى علما لا تقليدا ومن صرح بهذا الأبي في شرح صحيح مسلم في أول كتاب العلم منه ومثله السنوسى في هذا الموضع ونص الأبي والعلم والمعرفة ما كان عن دليل والتقليد ليس بعلم لأنه لا عن دليل وأقام صلى الله عليه وسلم منذ بعث يدعو الى الله تعالى ويبين البراهين ويرشد العقلاء الى مافى قلوبهم من معرفة علم التوحيد حتى ظهر الدين وتمت قواعد الكفر وصرح الباقلانى بأن التقليد حرام واستدل على حرمة وقال بمجرمته ونهى عنه جماعة من الصحابة فمن على رضى الله عنه الناس ثلاثة عالم ومعلم ومهيج ورعاع لكل ناعق أنباع يميلون مع كل ربيع ولا يستضيئون بنور العلم ولا يلجأون الى ركن وثيق وعن ابن مسعود ولا تسكن أمة ان كفر الناس كفرت معهم وان آمن الناس آمنت معهم اه وكلامه صريح في علم التوحيد وعدم دلائله لقوله بعد هذا قال الباقلانى ولما ثبت التكليف واستحال أن يقوم بحقائق الأمر من لا يعرف الأمر وجب النظر في دلائل التوحيد قال ولا يكفى في ذلك الأدلة السمية ونحدها لأنها لا تثبت الا بعد ثبوت قواعد العقائد فمن لا يعرف وجود الصانع لا يمكنه الاقرار بالرسالة وبقرير دلائل التوحيد جاء انقرآن قال الله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لتسدنا الى غيرها من الآيات قال الطروشى جملة آى القرآن ستة آلاف وخمسمائة منها خمسة آلاف في التوحيد وبقيتها في الأحكام

والقصص والمواظاة المراد منه ونحوه في السنوسى وقد نظمت. ما ذكره الأئمة والسنوسى هنا بقول
 العلم عند علماء الشرع * ما هو مع جلب الدليل مرعى
 فما يكون عن دليل يدعى * علما وما التقليد علما شرعا
 والبالأى حرم التقليد مع * جمع من السلف نورهم سطع
 ذكر ذا الأئمة والسنوسى في * صدر كتاب العلم جزما واصطفى
 اذ كل ما علم بالدليل * علم قطعاً من ذوى التحصيل
 أما الذى حفظ بالتقليد * فرتبة القاصر والبلید

وقول وكلامه صريح في علم التوحيد الخ غير مناف لكون التقليد في الفروع لا يسمى علماً أيضاً
 لأن التقليد كما تقدم هو أخذ قول القائل دون علم دليله وحكمه في الفروع فيه تفصيل فالتقليد
 فيما علم ضرورة منها حرام كإيجاب الصلاة والزكاة والصوم والحج فلا يجوز لأحد أن يقلد أحداً في
 هذه الخس وأمثالها أما ما لا يعلم من الفروع إلا بالنظر في التقليد فيه جئر عند الأكثرين بل يثاب
 التقليد فيها على التقليد إذا لم يكن الاجتهاد في طوقه وحيث جاز له فالحكم في ذلك أن العوام ومن في
 معنائهم من حفاظ الفروع الذين لم يبلغوا درجة الاجتهاد كفقهاء وقتنا هذا يجب عليهم أن يقلدوا
 العالم بالأحكام الشرعية وقد أشار ابن عاصم في مرتقى الوصول الى الضرورى من علم الأصول لهذا
 التفصيل في أبيات ضمنها في نظمى دليل السالك وهى .

وفي الفروع لمنع في العلوم * ضرورة يرى من المحتوم
 وما من الفروع يدرى نظراً * جوازم للأكثرين اشتها
 فغير ذى العلم من الأنام * يقلد العالم بالأحكام

(أما العلوم الشرعية) فهى ثلاثة علم التفسير وعلم الحديث وعلم الفقه (وأما علوم الشرع)
 فهى وسائل العلوم الشرعية كالنحو والبيان واللغة والطب والأصول والعروض وعلوم الحديث ومعرفة
 الاجامات ومعرفة مواضع الخلاف والحساب وعلم الجدل وعد الشراخيتى المنطق (فالجاصل) أن علوم
 الشرع أعم من العلوم الشرعية مطفا اذ العلوم الشرعية هى التى وضعها الشارع لتحقيق وهو الله
 تعالى أما سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو الشارع بالنبابة عن الله تعالى في تبليغ
 شرعه وبيعة أمته له تعالى لقوله تعالى يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك وقوله تعالى ان الذين
 ييايمونك انما ييايمون الله وعلوم الشرع كلها فروض كفاية كما أشار له خليل بقوله مشبهاً على فرض
 الكفاية كالقيام بعلوم الشرع ويؤيد كون المنطق فرض كفاية قول سيدى الحسن اليوسى في نقائس
 الدرر ولو قيل بوجوبه كفاية ما بعد لكونه يتأدى به الى القوة الى رد الشبه وحل الشكوك في علم
 الكلام الذى هو فرض كفاية وما لا يتوصل الى الواجب الا به فهو واجب اه والتحقيق أنه من
 فروض الكفاية وقد صرح بوجوبه من غير المالكية القطب الرازى والسيد الجرجانى وأثنى عليه
 الفخر الرازى والآمدى وابن الحاجب واشتغل به الجماهير تدريساً وتأليفاً وحشوا كثيراً على تعلمه
 لكونه لا ينفك عنه علم من العلوم ولا يستغنى عنه وبتحقيق الفهم منه تكون العلوم طوع اليد

لأن كل مسألة من العلم اما تصور واما تصديق وذلك نظر المنطق قاله في هدى الأبرار (قال مقيدته
 وفقه الله تعالى) وتحریم من حرمة كاین الصلاح وانتوى يحول على ما كان مخلوطا بالفلسفة وقرعها
 من الالهى والطبيعى وارىاضى أما ماخلصه المسلمون من هذه الأمور فلا بد من معرفته كما أشار اليه
 ابن عمننا علامة زمانه المختار بن بون في تحفة المحقق بقوله

فان تقل حرمة التواوى * وابن الصلاح والسيوطى الراوى
 وخص في المقالة الصحيحه * جوازه بكامل القريحه
 قلت نرى الأقوال ذى المخالفه * محلها ما صنف الفلاسفه
 أما الذى خلعه من أساما * لابد أن يعلم عند العلماء
 لأنه المصحح العقائدا * ويدرك الله به الشواردا

وقد قال الشيخ قنون في حاشيته في أوائل كتاب الجهاد عند قول خليل كالقيام بعلوم الفرع
 مانص المراد منه أن من العلوم ما يجب معرفته عينا كعلم المعتقدات وكعرفة أحكام العبادات العينية
 وكحكم المعاملات كالنكاح والبيع والاجارة والشركة والفراض لمن يتعاطى ذلك للاجماع على أنه
 لايجل لأمرى مسلم أن يقدم على أمر حتى يعلم حكم الله فيه اسكن يكفي في غير العبادات تعلم الحكم
 بوجه اجمالى يبرئه من أصل الجهل بالحكم بقدر وسعه وكعلم أمراض القلوب وعلاجها كالسكر
 والعجب والحقد والحسد وحب الحمد بما لم يفعل وعنى هذا القسم حل حديث طلب العلم فريضة على
 كل مسلم . ومنها مايجب معرفته كفاية وهى اما مقاصد كحفظ القرآن والتفسير والحديث والفقه
 والكلام والتصوف على رأى فيهما واما وسائل . فنحن مايتعلق بالقرآن وهو علم القراءات وعلم
 التجويد . ومنها مايتعلق بالحديث وهو علم أقسامه ومراتبه وعلم أحوال الرواة وطبقاتهم وأعمارهم
 وعدالتهم وجرحهم ومنها مايرجع الى الاستنباط منها وهو علم أصول الفقه ومنها مايتعلق بهما وبغيرهما
 من كلام العرب وهو اللغة والصرف والنحو والمعانى والبيان . ومنها ما فيه منفعة عامة وهو الحساب
 والتوقيت والمنطق على رأى . ومنها ما معرفته مستحسنة فقط كعلم السكينة والطب وما يحتاج اليه
 من النجوم وكهوىس الفرائض والدقيق فى العربية وفى التصريف ومعرفة شواذ اللغة وعلم العروض
 والقوافى اهـ بلفظه ثم قال فى قول صاحب الرسالة وتعلموا ما علمهم نافلا عن الشيخ جوسوس مانصه
 وفى كلام المصنف اشارة الى البناء على من لم يتعلم من العلم الا ما أذن الله فى تعلمه دون غيره كالمهندسة
 والموسيقى والزائد على القدر المحتاج اليه من علم النجوم وغير ذلك اهـ وفى شرح السنة للبعوى مانصه
 قال الشيخ الامام رضى الله عنه العلوم الشرعية قسمان علم الأصول وعلم الفروع أما علم الأصول
 فهو معرفة الله عز وجل بالوحدانية والصفات وتصديق الرسل فعلى كل مكلف معرفته ولا يسع فيه
 التقليد لظهور كياته ووضوح دلائله قال الله تعالى . فاعلم أنه لا اله الا الله وقال جل ذكره سنريهم
 آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق . وأما علم الفروع فهو علم الفقه ومعرفة
 أحكام الدين فيقسم الى فرض عين وفرض كفاية ثم قال بعد كلام أما فرض الكفاية فهو أن يتعلم
 ما يبلغ به رتبة الاجتهاد ودرجة الفتيا فاذا قد أهل بلد عن تعلمه عصوا جميعا واذا قام واحد منهم
 فتعلمه سقط الفرض عن الآخرين وعليهم تقليده فيما يمين لهم من الحوادث قال الله تعالى فاسألوا أهل

(٣٢ — زاد — راجع)

الذكر ان كنتم لا تعلمون اه وهو كلام نفيس وقد جمل فيه علم أصول الدين الذى لا يجوز التقليد فيه من العلوم الشرعية (وأما تقسيمه صلى الله عليه وسلم) العلم الى ثلاثة فهو مارواه أبو داود وابن ماجه عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: العلم ثلاثة آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة وما سوى ذلك فهو فضل ، قال فى شرح المشكاة والتعريف فى العلم للعهد وهو ما علم من الشارع وهو العلم النافع فى الدين وحيثما العلم مطلق فينبغ تفكيده بما يفهم منه المفصود فيقال علم الشريعة معرفة ثلاثة أشياء والتقسيم حاصروبيانه أن قوله آية محكمة يشتمل على معرفة كتاب الله تعالى وما تتوقف عليه معرفته لأن المحكمة هى التى أحكمت عبارتها بأن حفظت من الاحتمال والاشتباه فكانت أم الكتاب فتحمل التشابهات عليها وترد إليها ولا يتم ذلك الا للماهر الحاذق فى علم التفسير والتأويل الحاوى لمقدمات يفكر إليها من الأصوليين وأقسام العربية * وقوله سنة قائمة معنى قيامها ثباتها ودوامها بالمحافظة عليها من قامت السوق اذا تقطعت لأنها اذا حوفظ عليها كانت كالشيء النافى الذى تتوجه اليه الرغبات ويتنافس فيه المتخصصون بالطلبات، ودوامها اما أن يكون بحفظ أسانيدھا من معرفة أسماء الرجال والجرح والتعديل ومعرفة الأنساب من الصحيح والحسن والضعيف المتشعب منه أنواع كثيرة وما يتصل بها من التمهات مما يسمى علم الاصطلاح . واما أن يكون بحفظ متونها من التغير والتبديل بالاتقان وتقيم معانيها واستنباط العلوم منها * وقوله أو فريضة عادلة أى مستقيمة مستنبطة من الكتاب والسنة والاجماع * وقوله وما سوى ذلك فهو فضل أى لمدخل له فى أصل علوم الدين بل ربما يستعاض منه حيناً كقوله أعوذ بك من عَم لا ينفع اه ملخصاً من مقدمة القسطلانى (وأما وجوب اخلاص العالم نيته لله تعالى) فى التعليم بقسميه المذكورين فقيه أقوال قال العلامة ابن زكرى فى حاشيته على صحيح البخارى ان تخليص القصد فى مقام التعليم والتأليف من أعسر الأمور وأصعبها امتاز به العالمين العار والشغوف عن الأثران والاحفظ بعين التعظيم والتقدم فى الحافل والمجالس فكثيراً ما تمعرضه الأغراض الفاسدة من كبر واعجاب ورياء وتساومه النفس بها ويسول له الشيطان ويعدده ويغنيه وزين له حب الجاه وقصد الصيت ويستجره لذلك بلطائف الحيل وخنى الخدع . ولقد صدق أبو يزيد رضى الله عنه فى قوله عاجلت العقبات فما رأيت أصعب من عقبة العلم يعنى لتوفر الأسباب الداعية للأغراض والشهوات . قال والعمل الواحد فى الصورة من الشخصين يوصل أحدهما الى أعلى عليين والآخر الى أسفل سافلين أولاً يوصله الى شيء فيضيع عمله ، (فالعالم) اذا أراد بتعليمه وتأليفه امثال أمر الله ورسوله وابتغاء مرضاتهما والسعى فى نفع الأمة والدلالة على الله ونصرة دين الله كان فى أعلى عليين مع النعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين ، وان قصد الجاه والصيت والمنزلة فى القلوب وجمع حطام الدنيا والتمتع بالشهوات كان فى أسفل سافلين مع المبعدين المطرودين ثم قال (فان قلت) ومن الذى ينجو من حبة الناس له وثنائهم عليه وتعظيمهم له وما اذا يقعله من ابتلى بذلك (قلت) أسهل ما ظهر لى وأقربه أن يستحضر الأمر على حقيقته فان تعظيم الناس له انما هو لأجل العلم والحظ من ارث الأنبياء والنباية عنهم والانتساب اليهم لا لذاته وأوصافها فليكن فرحه بتعظيم المسلمين لحرم الله تعالى وجناب رسوله صلى الله عليه وسلم لا بتعظيمهم له من حيث ذاته وأوصافها فانهم لا يتصدونه وان

غلط بعضهم فيه وليستحضر مع ذلك عجزهم وأنهم لا يمكن أن يكون لأنفسهم فضلا عنه لانفعلا ولا ضراحتي لا يعتد بالتمثلة في قلوبهم ذاكرنا ما في ذلك من الآيات والأحاديث وأقاويل العلماء داعيا دعاء الفريق متمسكا بالله تعالى اهـ . (وبالمجلاة) فالملطوب من العالم تصحيح النية أولا وتنميتها ثانيا أما تصحيحها أولا فيأن يصرفها عن الأغراض الفاسدة الى المقاصد الحسنة فينوي بفعل المأمور به وبترك المنهى عنه امتثال أمر الله تعالى أو بفعل المباح أو تركه الاستعانة على الطاعة لتكون جميع حركاته وسكناته طاعة وأما تنميتها فيأن ينظر فيما عزم عليه من فعل أو ترك فإن وجده يحتمل وجوها من الخير نواها كلها كما في نور البصر لهلالى وإن احتمل ما عزم عليه مفسدة ومصلحة فتركه أولى درء المفسدة لأن درء المفسد مقدم على جلب المصالح . وللشيخ محمد بن أبى الحسن صاحب مجمع الأحباب نفعا الله تعالى بركاته بعد كلام في التشديد في طلب الاخلاص مانصه : ومما ينبغي أن ينتبه له أن النية اذا صحت في طلب العلم فليست شهوة النفس في نشر العلم وتعليمه مانعة من ذلك اذ النفس لها دسائس وهى أمارة بالسوء والشيطان يسلط على الانسان فاذا شئ منه من باب المعاصى أتاه من باب الخيرات في معرض التليس بالصيحة فيقول امنع نفسك من هذا لأنك تشتهيه وهذا كما قلنا بمجرد تعليل عليل لأن فرح النفس بالامرة أمر جبلى لا يمكن دفعه فالامرة فضيلة وكذلك الامامة في العلم وميل النفس الى هذه الأشياء مدين على تحصيلها لاسيما في الابتداء اذ لولا ذلك ما حصلت (ولا يمكن) محور أثر هذه الأشياء من النفس فان من يخيل اليه أنه يمكنه أن يجامع ولا يلتذ أو يحدث ولا يفرح بالرياسة فقد تخيل الممتنع وليس في وجود ذلك ما يضر بالدين أصلا وإنما الذى ينبغي أن تكون المجاهدة فيه كما تقدم قصد دفع الرياسة كالعجب والكبر وغيرهما من الآفات المانعة السالف ذكرها اهـ ثم قال بعد كلام طويل : اعتمد خمسة أصول وهى الحلال والاخلاص والنية والصدق وما فيه صلاح القلوب فان أصحالم راجعة اليها ومن هنا يعلم ما عند من امتنع من نشر العلم وتعليمه وحسن قصد من فعل ذلك وكيف لا ودرجة العالم العامل لا درجة فوقها الا النبوة ولا سيما اذا عمل به ونشره وقصد بذلك وجه الله سبحانه ودعوه يفرح ألف ألف فرح اذا كان الأمر على ما ذكرناه فان ذلك الفرح لا يضره في دينه أصلا لأنه على هذا الوجه ليس يمدوم بل قد صرح غير واحد من الأئمة المتقدمين والتأخرين بكون هذا الفرح مطلوبيا وأنه أحد شعب الايمان هذا مما لا يتبرى فيه . وانظر الى أئمة الدين والصحابة والتابعين وتابعيهم ومن بعدهم من سائر فقهاء الأمصار رضى الله عنهم أجمعين هل فيهم من امتنع من نشر العلم وتعليمه لأجل هذا الحائط (فقد كان الامام مالك) وغيره من الأئمة قبله وبعده رضوان الله سبحانه عليهم يجلسون للحديث ولا يلتفت أحدهم الى ما يقال ان حدثنا باب من أبواب الدنيا ولو اعتبروا ذلك لاندرس العلم وانطوى وبقى الناس في عمياتهم يتهاككون اهـ (واعلم أن المعيار الصادق على دعوى التعليم والتعلم لله تعالى) أن يقدر الانسان نزول الموت به وهو مشغول بالتعليم أو التعلم فان سره أن يكون مشغولا بأحدهما في حالة نزوله به فهو صواب والا كان على باطل وبغنى أن ينوى من يأخذ مرتبا معينا على التدريس أنه إنما يأخذه اعانة على نشره العلم لضيق حاله خوف انقطاعه عنه ان لم يأخذ ذلك المرتب ولا ينوى أنه أجره على التدريس وان كان من رتبة له جعله أجره لفظا أو قصدا فان نوى أنه أجره عليه فقد استبدل الذى هو أدنى بالذى

هو خير لأن حطام الدنيا لو جمع كله للعالم في مقابلة مسألة واحدة دينية لكان في ذلك الحسران المين لاستبداله الذي هو أدنى بالذي هو خير فالخسر الحنر من التدريس بنية الأجرة، ولكن لا يلزمه أن يعلم الناس بأنه يعلم بغيرها إذا خاف مفسدة على نفسه في معاشه كما صرح به ابن الحاج في المدخل وعلل ذلك بأن الناس في زمانه ما بين عمن الظن ومسيئته في العلماء فسيء الظن لا يزال بهم وبحسن الظن يعدم من الملائكة لا يحتاجون لشيء وكلا الأمرين إما افراط أو تفريط في حق العلماء قال بعض المحققين ومعيير معرفة صحة التبة وفسادها في أخذ هذا المعلوم بنية الاعانة لا الأجرة أنه إذا قطع عنه لا يترك التدريس لقطعه فان تركه له فهو دليل على فساد نيته وأنه إنما كان يعلم لأجل الأجرة (قال مقيده وفقه الله تعالى) إنما يتم الاستدلال على كونه إنما كان يعلم للأجرة بترك التدريس عند قطع المعلوم عنه إذا لم يشغل بغير التدريس من أنواع نشر العلم كاشتغاله بالتأليف المناسب لأهل زمانه أو اشتغاله بكثرة تلاوة كتاب الله تعالى التي هي أفضل العبادات بعد أداء الفرائض وبعد تعلم ما يجب تعلمه عينا من العلوم أما ان اشتغل بنحو ما ذكر بعد تركه التدريس فلا يعد تركه التدريس دليلا على فساد نيته، ومن هذا المعنى انقطاع الجلال السيوطي للعبادة والتأليف في آخر أمره واعتزاله الناس وتركه التدريس والافتاء، ووقع نحو ذلك للسيد مرتضى الزبيدي شارح الاحياء وشارح القاموس في آخر عمره ورد هدايا الملوك وغيرهم فرارا من مخالطة الناس كما هو مشهور ومسطور في ترجمته وإنما بسطت الكلام في شرح صدر حديث * من يرد الله به خيرا يفقه في الدين لقصيد الايضاح والتيسير ونصيحة كل من يطالع كتابي هذا من علماء الأمة وطلبة العلم ولم تأخذني سامة عن بسط الكلام النافع هنا طلبا للأجر بجمع هذه الدرر والشوارد. لتحصيل ما لها من المنافع والفوائد، (ولا ينبغي) لطالب التحقيق من طلبة العلم والعلماء الدائقين أن تحصل له سامة عن تنقب ماجلبناته في هذه التنبيهات من فوائد العلوم النافعة ولنا أسوة في ذلك بأفاضل علماء الأمة كالحطاب شارح المختصر والامام النووي في شرح مسلم وفي المجموع فقد صرح كل منهما في أوائل شرحه بأن الكلام الطويل النافع لا ينبغي السامة منه وقد يظن المطالع أن بعض المسائل جلي لا يحتاج للطويل وهو مقتدر في نفس الأمر اليه وان خفي ذلك على بعض الناس قال ابن رشد في مسائل الفتية مامن مسألة وان كانت جلية في ظاهرها الا وهي مقترة الى الكلام على ما يخفى من باطنها وقد يتكلم الشخص على ما يظنه مشكلا وهو غير مشكل عند كثير من الناس وقد يشك عليهم ما يظنه هو جليا فالكلام على بعض المسائل دون بعض غناء وتعبد بغير كبير فائدة (وإنما الفائدة التامة) التي يعظم نفعها ويستسهل العناء فيها أن يتكلم الشخص على جميع المسائل كي لا يشك على أحد مسألة الا وجد التكلم عليها والشفاء مما في نفسه منها اهـ. وقال الامام النووي في شرح مسلم: لا ينبغي للنظر في هذا الشرح أن يسأم من شيء يجده مبسوطا واضحا فاني إنما أقصد بذلك ان شاء الله الايضاح والتيسير والنصيحة لمطالعه واعائه وغناءه عن مراجعة غيره في بيانه وهذا مقصود الشروح فمن استطال شيئا من هذا وشبهه فهو بعيد من الاتقان مباعد للفلاح في هذا الشأن فليعز نفسه لسوء حاله وليرجع عما ارتكبه من قبيح فقال الخ كلامه وهو نفيس يتأكد الوقوف عليه * ولنرجع للكلام على شرح باقي حديث المتن فأقول: هذا الحديث قد اشتمل على ثلاثة أمور * أحدها فضل الفقه في

وَأَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي وَلَنْ تَزَالَ هَذِهِ الْأُمَّةُ

الدين ويان أن من أراد الله به خيرا يفقهه فيه وقد مضى الكلام عليه بتوسع لشدّة الحاجة الى ذلك . واستفيد منه فضل العلماء على سائر الناس وفضل التفقه في الدين على سائر العلوم واثبات الحسير لمن تفقه في دين الله وان ذلك لا يكون بالاكتساب فقط بل لمن يفتح الله عليه به وقد بينا سابقا أن الدين يشمل الصوف بما فيه كفاية لمن تأمله ان شاء الله تعالى * (وثانيها) أن المعطى في الحقيقة هو الله وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاسم يقسم بين أمته تبليغ ما أوحى اليه عموما وكذا يقسم عليها حقوقها المالية بحسب شرعه * (وثالثها) أن بعض هذه الأمة يبقى على الحق أبدا وانما قلت بعض هذه الأمة مع كون حديث المتن هنا ظاهره العموم لأن لفظه ولن تزال هذه الأمة قائمة على أمر الله الخ لأن لفظه مخصوص بحديث لا تزال طائفة من أمتي الخ المتفق عليه في الصحيحين (أما الكلام على الأمر الأول) فقد تم كما بيناه * وأما الكلام على الأمرين الباقيين فهذا بيان أولهما فقوله صلى الله عليه وسلم (وانما أنا قاسم) انما من أدوات الحصر وأنا مبتدأ وقاسم خبره والحصر بأنما في كونه صلى الله عليه وسلم قاسما ليس حقيقيا اذ له صفات أخرى غير القسم بل هو اما أن يكون واردا ردا على من اعتقد أنه يعطى ويقسم فلا ينفي الا ما اعتقده السامع لاكل صفة من الصفات فهو حينئذ قصر افراد أو اعتقد أنه يعطى ولا يقسم فيكون قصر قلب وقوله عليه الصلاة والسلام (والله يعطى) ورد فيه في رواية والله المعطى وفيه على الروايتين حذف المفعول أى مفعول يعطى أو المعطى وتقديره يعطى كل واحد من الأمة من الفهم أو المال أوهما معا قدر ما تعلق به ارادته تعالى فانفاوت في الافهام منه سبحانه فقد كان بعض الصحابة يسمع الحديث فلا يفهم منه الا الظاهر الجلى ويسمعه آخر منهم أو من القرن الذى يليهم أو من أتى بعدهم فيستبسط منه مسائل كثيرة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقال الطيبي الواو في قوله وانما أنا قاسم للحال من فاعل يفقهه أو من مفعوله فعلى الثانى يكون المعنى ان الله تعالى يعطى كلا ممن أراد أن يفقهه استعدادا للترك المعانى على قدره له ثم يلهمنى بالقاء ما هو لائق باستعداد كل واحد وعلى المعنى الأول فالمعنى انى أتى على ما يسبح الى وأسوى فيه ولا أرجح بعضهم على بعض والله يوفق كلاهم على ما أراد وشاء من العطاء اه وقال غيره المراد القسم المالى لكن سياق الكلام يدل على الاول اذ أنه أخبر أن من أراد به خيرا يفقهه في الدين وظاهره يدل على الثانى لان القسمة حقيقة في الاموال (قل القسطلاني) نعم يتوجه السؤال عن وجه المناسبة بين اللاحق والسابق (وقديحاج) بأن مورد الحديث كان عند قسمة مال وخصص عليه الصلاة والسلام بعضهم بزيادة لقتض اقتضاه فتعرض بعض من خفيت عليه الحكمة فرد عليه صلى الله عليه وسلم بقوله من يرد الله به خير الخ أى من أراد الله به الخير يزيد له في فهمه في أمور الشرع فلا يتعرض لامر ليس على وفق خاطره اذ الامر كله لله وهو الذى يعطى ويمنع ويزيد وينقص والنبي صلى الله عليه وسلم قاسم بأمر الله ليس بمعط حتى ينسب اليه الزيادة والقصان اه وأما بيان ثانيهما فافيه أقول : قوله صلى الله عليه وسلم (ولن تزال هذه الاممة)

قَائِمَةٌ عَلَى أَمْرِ اللَّهِ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ (رواه البخارى^(١)) واللفظ له ومسلم عن معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى في كتاب العلم في باب من يرد الله به خيرا يفقهه في

المرحومة التى هي أمته صلى الله عليه وسلم (قائمة) بالنصب خبر تزال (على أمر الله) أى على الدين الحق (لا يضرهم من) أى الذى (خالفهم) من أهل الأديان الباطلة (حتى يأتى أمر الله) والمراد به الريح التى تقبض روح كل من فى قلبه شيء من الايمان وتبقى شرار الناس فعليهم تقوم الساعة وذلك بعد نزول عيسى عليه السلام وقتله الدجال بياب لدم بعد موت عيسى تهب الريح المذكورة كما ورد فى الحديث وعليه اعتد الحافظ ابن حجر فى فتح البارى فقوله حتى يأتى أمر الله غاية لقوله ولن تزال هذه الأمة الخ * واختلف فى المراد بالطائفة من هذه الأمة التى لا تزال ظاهرة على الحق فعجز البخارى أن المراد بهم أهل العلم بالأثار وقال الامام احمد بن حنبل ان لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم . وقال القاضى عياض أراد احمد أهل السنة ومن يعتقد مذهب أهل الحديث (وقال النووى) يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع المؤمنين ما بين شجاع وبصير بالحرب وفقه ومحدث ومفسر وقائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وزاهد وعابد ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين فى بلد واحد بل يجوز اجتماعهم فى قطر واحد وافتراقهم فى أقطار الأرض ويجوز أن يجتمعوا فى البلد الواحد وأن يكونوا فى بعض منه دون بعض ويجوز اخلاء الأرض كلها من بعضهم أولا فأولا الى أن لا يبقى الا فرقة واحدة فاذا انقضوا جاء أمر الله اه ملخصا مع زيادة فيه ونظير مانبه عليه ما حمل عليه بعض الأئمة حديث ان الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها أنه لا يلزم أن يكون فى رأس كل مائة سنة واحد فقط بل يكون الأمر فيه كما ذكر فى الطائفة وهو متجه فان اجتماع الصفات المحتاج الى تجديدها لا ينحصر فى نوع من أنواع الخير ولا يلزم أن جميع خصال الخير كلها فى شخص واحد الا أن يدعى ذلك فى عمر بن عبد العزيز فانه كان القائم بالأمر على رأس المائة الأولى باتصافه بجميع صفات الخير وتقديمه فيها ومن ثم أطلق احمد أنهم كانوا يحملون الحديث عليه وأما من جاء بعده فالتأففى وان كان متصفا بالصفات الجميلة الا أنه لم يكن القائم بأمر الجهاد والحكم بالعدل فعلى هذا كل من كان متصفا بشيء من ذلك عند رأس المائة هو المراد سواء تعدد أم لا اه من فتح البارى * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلنظفه * من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين وإنما أنا قاسم ويعطى الله وفى رواية له فى كتاب الامارة فى باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتى الخ * من يرد الله

الدين وفى كتاب الحس فى باب قول الله تعالى فأن الله خسه و للرسول وفى كتاب الاعتصام فى باب قول النبى صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق يقاتلون الخ * ومسلم فى كتاب الزكاة فى باب النبى عن المسألة بروايتين أو ثلاث وفى كتاب الامارة فى باب قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتى الخ

٩٢٧ مَنْ^(١) يَشْتَرِيهِ مِنِّي « يَعْنِي عَبْدًا دَبَّرَهُ رَجُلٌ مِنْ الْأَنْصَارِ
لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ » فَاشْتَرَاهُ نَعِيمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَأَخَذَ مِنْهُ
فَدَفَعَهُ إِلَيْهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ^(٢) واللفظ له ومسلم عن جابر رضي الله عنه

به خيرا يفقهه في الدين ولا تزال عصابة من المؤمنين يقاتلون على الحق ظاهرين على
من ناوأهم الى يوم القيامة وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق
(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من يشتريه مني) الضمير فيه يرجع للعبد الذي
دبره الرجل الأنصاري كما فسره بقول (يعنى عبدا دبره رجل من الأنصار لم يكن
له مال غيره) واسم العبد يعقوب والرجل الأنصاري الذي لم يكن له مال غيره
يقال له أبو مذكور وإنما طلب صلى الله عليه وسلم من يشتريه منه وباشريعه بنفسه
الكرية لأنه أولى بالمؤمنين من أنفسهم وتصرفه عليهم ماض ولما لم يكن للرجل الذي
دبر هذا العبد مال غيره وكان تدييره سفها من فعله رده صلى الله عليه وسلم وإن
كان ملكه للعبد صحيحا وعند النسائي وكان الرجل محتاجا وكان عليه دين وفي رواية
له فاحتاج الرجل وفي لفظ فقال عليه الصلاة والسلام ألك مال غيره فقال لا وهذا
الغلام كان قبطيا كما عند البيهقي وغيره (فاشتراه) أى الغلام المذكور المسمى يعقوب
(نعيم بن عبد الله) النحام وهو بضم النون وفتح العين المهملة مصفرا ، والنحام
بفتح النون وتشديد الحاء المهملة القرشي العدوي وإنما سمي النحام لأن النبي صلى
الله عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت نعمة من نعيم فيها والنعمة السعة وقيل النعمة
النعنمة المدود آخرها فسمى بذلك النحام كما قاله الحافظ ابن عبد البر في الاستيعاب
والحافظ ابن حجر في الإصابة وابن الأثير في أسد الغابة أسلم نعيم هذا قديما قبل
اسلام عمر بن الخطاب وكان يكتم اسلامه ومنعه قومه لشرفه فيهم من الهجرة لأنه
كان ينفق على أراميل بنى عدى وأيتامهم ويمونهم فقالوا أقم عندنا على أى دين شئت
وأقم في ربكنا واكفنا ماأنت كاف من أمر أراملنا فوالله لايتعرض لك أحد الا ذهبت
أنفسنا جميعا دونك * ثم قدم مهاجرا الى المدينة بعد ست سنين هاجر عام الحديبية
ثم شهد ما بعدها من المشاهد قال ابن الأثير في أسد الغابة فلما قدم المدينة كان معه
أربعون من أهل بيته فاعتنقه النبي صلى الله عليه وسلم وقبله وقال قومك خير لك
من قومي لى قال لا بل قومك خير يارسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قومي أخرجوني وقومك أقروك قال يارسول الله قومك أخرجوك الى الهجرة وقومي
حبسونى عنها. قال ابن عبد البر واختلف في وقت وفاته فقيل قتل بأجنادين شهيدا
سنة ثلاث عشرة في آخر خلافة أبى بكر رضى الله عنه وقيل قتل يوم اليرموك شهيدا
في رجب سنة خمس عشرة في خلافة عمر رضى الله عنه * وفي رواية للشيخين
فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة درهم (فأخذ) رسول الله صلى الله عليه وسلم (عنه)
للمذكور (فدفعه اليه) زاد في لفظ للنسائي قال اقض دينك ، وسلم والنسائي فدفعها اليه

(١) أخرجه
البخارى
في كتاب
الاستقراض
وأداء الديون
والحجر
والتفليس
في باب من
باع مال الفلاس
أو المدم الخ
وفي كتاب
الآيات
والنذور في
باب عتق
المدير وأم
الولد والمكاتب
في الكفارة
الخ وفي كتاب
الأكراه في
باب إذا أكره
حتى وهب
عبدا أو باعه
لم يجوز وفي
كتاب البيوع
في باب بيع
المزايمة *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الايمان بفتح
الهمزة في باب
جواز بيع
المدير بأسانيد
كثيرة

ثم قال ابدأ بنفسك فتصدق فان فضل شيء فلاهلك فان فضل عن أهلك شيء فذى قرابتك فان فضل عن ذى قرابتك شيء فهكذا وهكذا يقول فين يديك وعن يمينك وعن شمالك ولم يذكر في هذا الحديث الرقيق أى الاعطاء للرقيق ولعله داخل في الأهل أو لأن أكثر الناس لارقيق لهم فأجرى الكلام على الغالب أو ان هذا الشخص المخاطب لارقيق له وفي فتح البارى مانصة: وفي رواية النسائي من وجه آخر عن اسماعيل بن أبي خالد ودفع ثمنه الى مولاه (قلت) وقد رواه احمد عن أسود ابن عامر عن شريك بلفظ أن رجلا دبر عبدا له وعليه دين قباهه النبي صلى الله عليه وسلم في دين مولاه اه وقد دل بيعه صلى الله عليه وسلم للعبد الذى دبره من عليه الدين ولا مال له غيره على أنه يجوز للمدبر بكسر الموحدة بيع المدبر بفتحها وان الحاكم يبيع على المديون ماله عند الفلاس لقسمة بين الغرماء * قال في فتح البارى قال الفرطى وغيره انتفقوا على مشروعية التدبير وانتفقوا على أنه من الثلث غير الليث وزفر فانهما قالا من رأس المال ، واختلقوا هل هو عقد جائز أو لازم فن قال لازم منع التصرف فيه الا بالعق ومن قل جائز أجاز وبالأول قال مالك والأوزاعى والكويتيون وبالثانى قال الشافعى وأهل الحديث وحجتهم حديث الباب ولأنه تعلّق بالعق بصفة انفراد بها السيد فيتمكن من بيعه كمن علق عقده بدخول الدار مثلا ولأن من أوصى بعق شخص جاز له بيعه باتفاق فيلحق به جواز بيع المدبر لانه في معنى الوصية وقيد الليث الجواز بالحاجة والا فيكره وأجاب الأول أنها قضية عين لا عموم لها فيحمل على بعض الصور وهو اختصاص الجواز بما اذا كان عليه دين وهو مشهور مذهب احمد والخلاف في مذهب مالك أيضا وأجاب بعض المالكية عن الحديث بأنه صلى الله عليه وسلم رد تصرف هذا الرجل لكونه لم يكن له مال غيره فيستدل به على رد تصرف من تصدق بجميع ماله اه وما مر من كون مذهب امامنا مالك عدم جواز الصرف في المدبر بغير العتق مقيد بما اذا لم يستغرق الدين المدبر بفتح الموحدة وللتكره والابطال تدبيره كما صرح به خليل في باب التدبير عاطفا على بطلان التدبير بقوله واستغراق الدين له وللتكره وقد أطلق خليل في استغراق الدين له دون تفصيل بين موت السيد وحياته والذي في شروحه وغيرها من كتب المذهب هو التفصيل بين موت السيد وحياته فان مات السيد بطل التدبير باستغراق الدين سابقا كان على التدبير أو لاحقا وان كان السيد حيا فانما يبطل التدبير الدين السابق عليه والى هذا التفصيل أشار الشيخ على الأجهورى بقوله

ويبطل التدبير دين سابقا * ان سيد حيا والا مطلقا

(تنبيهات) الأول للتدبير أركان ثلاثة (الأول) المدبر وهو المالك غير المحجور (والثاني) المدبر بفتح الباء الموحدة وهو العبد (والثالث) الصيغة وهى قوله أنت حر عن دبر منى أو قد دبرتك أو أنت حر بعد موتى تدبيرا وما أشبه ذلك فيعتق بعد موته وليس للسيد الرجوع في التدبير بخلاف الوصية بالعق فله الرجوع فيها وسوى الشافعى واحمد بن حنبل بينهما في جواز الرجوع فان قال أنت حر بعد موتى فحمله ابن القاسم على الوصية حتى يعلم أنه أراد التدبير وعكس أشهب

٩٢٨ من (١) يَضْمُ أَوْ يُضَيِّفُ هَذَا فَقَالَ رَجُلٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ أَنَا

وفاقا لأبي حنيفة أفاده ابن جزى في قوانينه وهو خلاصة ما لغيره من المالكية في هذه المسألة (الثاني)
يجوز للمدبر بكسر الباء الموحدة وطء مدبرته عند الجمهور بخلاف المسكنة وله أن يستخدم المدبر
والمسكن ويؤاجرهما (الثالث) مما يبطل التدبير قتل المدبر لسيدته عمدا كما صرح به خليل بقوله
وبطل التدبير بقتل سيده عمدا وكذا يبطل التدبير بسحر المدبر بفتح الموحدة سيده لما روى عن
عائشة رضي الله عنها كما ذكره الأبي عن الطيبي أنها باعت مدبرة سحرتها فأمرت ابن أخيها أن
يبيعها من الأعراب ومن يسمي ملكتها هكذا جزم به الأبي في شرح صحيح مسلم ولا شك أن مثل
هذا لا يفعله أم المؤمنين رضي الله عنهما من قبل رأيها فقط بل يحمل على أنها علمت ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم * وقولي واللفظ له أي لبخاري وأما مسلم فلفظه عن جابر بن عبد الله أن
رجلا من الأنصار اعتق غلاما له عن دبر لم يكن له مال غيره فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
فقال * من يشتريه مني فاشتره نسيم بن عبد الله بثمانمائة درهم فدفعها إليه * وهذا الحديث كما أخرجه
الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وكلهم رواه من رواية جابر بن عبد الله
رضي الله عنهما وبالله تعالى التوفيق . وهو المهادي الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من يضم أو يضيف هذا الخ) سيده كما في الصحيحين عن
أبي هريرة أنه جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أتى مجهود فأرسل الى بعض
نسائه فقالت والذي بعثك بالحق ما عندى الا ماء ثم أرسل الى أخرى فقالت مثل ذلك حتى قلن كلهن
مثل ذلك لا والذي بعثك بالحق ما عندى الا ماء كما هو لفظ مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم * (من يضم) اليه في طعامه (أو يضيف) من أضاف يضيف اذا أنزل الضيف فهو بضم
أوله والشك من الراوى وانما سأله النبي صلى الله عليه وسلم من يضيف هذا الرجل بعد اخبار كل
من أمهات المؤمنين بأن ليس عندها الا الماء لأن ذلك كان في أول الحال قبل أن يفتح الله لهم خبير
وغيرها كما ذكره الحافظ في فتح الباري (هذا) الرجل وهو أبو هريرة كما جزم به الحافظ ابن حجر
في فتح الباري في كتاب التفسير قائلا وقع مقسرا في رواية للطبراني بعد أن قال في كتاب المناقب
لم أقف على اسمه وذكر ما يفيد أنه رجل من الأنصار وفي رواية أخرى أسامة الا رجل يضيفه الليلة
يرحه الله (فقال رجل من الأنصار) يا رسول الله (أنا) أضيفه وهذا الرجل هو أبو طلحة
الأنصاري وهو زيد بن سهل المشهور القائل .

أنا أبو طلحة واسمى زيد وكل يوم في سلاحى صيد

فهذا هو الصواب الذى يتعين الجزم به كما قاله الحافظ ابن حجر قال وبذلك جزم الخطيب لكنه
قال أظنه غير أبي طلحة زيد بن سهل المشهور وكأنه استبعد ذلك من وجهين (أحدهما) أن أبا طلحة
زيد بن سهل مشهور لا يحسن أن يقال فيه فقام رجل يقال له أبو طلحة (والثاني) أن سياق القصة
يشعر بأنه لم يكن عنده ما يتعصى به هو وأهله حتى احتاج الى اطفاء المصباح كما يأتي في هذا الحديث .

فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى امْرَأَتِهِ فَقَالَ أَكْرَمِي ضَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَتْ مَا عِنْدَنَا إِلَّا قُوتُ صَبْيَانِي فَقَالَ هَيَّيْ طَعَامَكَ وَأَصْبِحِي سِرَاجَكَ وَتَوَمِّي صَبْيَانَكَ إِذَا أَرَادُوا عِشَاءً فَهَيَّيْ طَعَامَهَا وَأَصْبَحَتْ سِرَاجَهَا وَتَوَمَّتْ صَبْيَانَهَا ثُمَّ قَامَتْ كَأَنَّهُا تُصْلِحُ سِرَاجَهَا فَاطْفَأَتْهُ فَجَعَلَا يُرِيَانِهِ أَنَّهُمَا يَأْكُلَانِ فَبَاتَا طَاوِيَيْنِ فَلَمَّا أَصْبَحَ غَدَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ ضَحِكَ اللَّهُ الْإِلَهَةَ أَوْ عَجِبَ مِنْ فَعَالِكُمَا

نفسه وأبو طلحة زيد بن سهل كان أكثر أنصارى بالمدينة مالا فيبعد أن يكون بذلك الصفة من الفضل ويمكن الجواب عن الاستبعادين والله أعلم اه (قلت) أما الجواب عن الأول فواضح لأن شهرة أبي طلحة رضى الله عنه لا تستلزم أنه اذا قيل فيه رجل يقال له أبو طلحة كان ذلك غير حسن لأن الراوى ربما يظن عدم شهرة أبي طلحة عند كل الناس فعبر بذلك العبارة وأما الجواب عن الثانى فهو أقرب من الجواب عن الأول لأن كثرة مال أبي طلحة لا تستلزم أن يكون عنده في تلك الليلة من الطعام الحاضر ما يكفيه ويكفى ضيفه وكونه يتكلف في تجهيز طعام في تلك الليلة كذبح شاة وشبه ذلك ليس من شأن الصحابة الاهتمام به عادة لزهدهم في الدنيا وإثارهم على أنفسهم كما شهد لهم به القرآن والله تعالى أعلم (فانطلق به الى امرأته فقال) لها (أكرمي ضيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت) له امرأته (ما عندنا الا قوت صبيان) بياء الاضافة وفي رواية صبيان بالتونين بدون ياء وعلى أن هذا الرجل هو أبو طلحة زيد بن سهل تكون المرأة أم سليم والأولاد أنس بن مالك وأخوته (فقال) لها (هئي طعامك) أى ما عندك من الطعام (وأصبحي سراجك) بهزمة قطع أى أوقديه (ونومي صبيانك) وفي رواية لمسلم عليهم بئى (اذا أرادوا عشاء) بفتح عين عشاء قال في المصاييح فيه نفوذ فعل الأب على الابن وان كان منطويا على ضرر اذا كان ذلك من طريق النظر وأن القول فيه قول الأب والفعل فعله لأنهم نوموا الصبيان جياعا إثارا لقضاء حق رسول الله صلى الله عليه وسلم في اجابة دعوته والقيام بحق ضيفه (فهيات) زوجة هذا الأنصارى (طعامها وأصبحت) بالياء الموحدة أى أوقدت (سراجها ونومت صبيانها) بغير عشاء تلك الليلة (ثم قامت) بعد ذلك (كأنها تصلح) بضم أوله من أصلح الرباعى (سراجها فاطفأته) قصدا (فجعلوا) أى الأنصارى وزوجته هذه (يريانه) بضم الياء المثناة التحتية ثم راء مكسورة قياء مفتوحة مخففة بعدها ألف ممدودة فنون مكسورة أى يظهر ان له (أنهما) وفي رواية كأنهما (يا كلان فباتا طاووين) أى بغير عشاء وأكل الضيف كما هو المقصود لهما (فلما أصبح) ذلك الأنصارى أى دخل في الصباح (غدا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) بقوله غدا هو جواب لما أى ذهب اليه غدوة (فقال) له رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتاه (ضحكك الله الليلة أو قال عجب) الشك من الراوى (من فعالكما) الحسنة وفاء فعالكما مفتوحة قال في فتح

فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ
يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (رواه البخارى^(١) واللفظ
له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

البارى وفى رواية فعلكما بالافراد قال فى البارع الفعال بالفتح اسم الفعل الحسن
مثل الجود والكرم وفى التهذيب الفعال بالفتح فعل الواحد فى الخير خاصة يقال هو
كريم الفعال بفتح الفاء وقد يستعمل فى الشر والفعال بالكسر اذا كان الفعل بين
اثنتين يعنى انه مصدر فاعل مثل قاتل قتالا اه ونسبة الضحك والعجب الى الله تعالى
مجازية والمراد بهما الرضا بصنيعهما قال الخطابى اطلاق العجب على الله محال ومعناه
الرضا فكأنه قال ان ذلك الصنيع حل من الرضا عند الله حلول العجب عنكم قال
وقد يكون المراد بالعجب هنا أن الله يعجب ملائكته من صنيعهما لندور ماوقع منهما
فى المادة وقال الخطابى أيضا وتأويل الضحك بالرضا أقرب من تأويله بالرحمة لأن
الضحك من الكرام يدل على الرضا فانهم يوصفون بالبر عند السؤال (فَأَنْزَلَ اللَّهُ)
عز وجل قوله تعالى (وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ) أى ولو كان
بهم جوع وضعف قال فى النهاية الخصاصة الجوع والضعف وأصلها الفقر والحاجة
الى الشيء والجملة فى موضع الحال (ومن يوق شح نفسه) أضاف تعالى الشح الى
النفس لأنه غريزة وهو اللؤم والبخل النع نفسه فهو أعم لأنه قد يوجد البخل ولا
شح ثمة ولا ينعكس وقيل الشح أخذ المال بغير حق والبخل النع من المال المستحق
وقيل الشح بما فى يد الغير والبخل بما فى يده وقيل البخل اذا وجد شح والشح
لا يشبع أبدا فالشح أعم بهذا المعنى ولكن ما تقدم من كون البخل أعم هو الصواب
فقد دلت الآية على أن من غلب ما أمرته به نفسه وخالف هواها بتوفيق الله تعالى
له وإعانتة إياه (فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) أى الظافرون بما أرادوا * فقوله فى الحديث
فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَيُؤْتِرُونَ الخ قال فيه الحفاظ فى فتح البارى مانصه هذا هو الأصح فى
سبب نزول هذه الآية وعند ابن مردويه من طريق محارب بن دثار عن ابن عمر
أهدى لرجل رأس شاة فقال ان أخى وعياله أحوج منا الى هذا فبعث به اليه فلم
يزل يبعث به واحد الى آخر حتى رجع الى الأول بعد سبعة فنزلت ويحتمل أن تكون
نزلت بسبب ذلك كله * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنفظه بعد ذكر
سبب الحديث * من يضيف هذا الليلة رحمه الله فقام رجل من الأنصار فقال أنا
يا رسول الله فالطابق به الى رحله فقال لا أمرته هل عندك شيء قالت لا الا قوت صياني
قال فعلىم بشيء فاذا دخل ضيفنا فأطعنى السراج وأربه أنا فأكل فاذا أهوى

(١) أخرجه
البخارى فى
كتاب المناقب
بعد باب دعاء
النبي صلى الله
عليه وسلم فى
باب ويؤثرون
على أنفسهم
ولو كان بهم
خصاصة وفى
كتاب التفسير
فى باب قوله
تعالى ويؤثرون
على أنفسهم
الآية فى تفسير
سور الحشر
* وأخرجه
مسلم فى كتاب
الأشربة فى
باب اكرام
الضيف وفضل
إيثاره بثلاث
روايات

٩٣٩ من (١) يَنْظُرُ مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ فَأَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

ليأكل فقوى إلى السراج حتى تطفئته قال فقعدوا وأكل الضيف فلما أصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قد عجب الله من صنعكما بضيفكما الليلة اه وفي إحدى الروايتين الباقيتين من روايات مسلم فنزلت هذه الآية « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » (قال مقبده وفقه الله تعالى) وفي أخبار النبي صلى الله عليه وسلم لهذا الأنصاري بمعجب الله تعالى من صنيعه هو وأهله علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لأنه أخبر الأنصاري بأمر لم يحضره والأنصاري يعلم بأن هذا شيء فعله في بيته لم يعلمه غير زوجته ومثل هذا كان يقع للصحابية كثيراً يفعل أحدهم الخير ولم يطلع عليه أحداً فأتى للنبي صلى الله عليه وسلم فيخبره بأن الله يقبل فعله منه فيزداد إيمان ذلك الصحابي وغيره فقد كان عليه الصلاة والسلام يخبرهم بكثير من هذه الغيبيات عنه صلى الله عليه وسلم قبل علمها بالوحي (فمن ذلك) أخباره عن حنظلة بن أبي عامر بن صيفي الأنصاري الأوسى المعروف بتسليط الملائكة بقوله عليه الصلاة والسلام ان صاحبكم تسفله الملائكة فاسألوا صاحبته فقالت خرج وهو جنب لما سمع الهيمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لتلك تسفله الملائكة كما في الإصابة للحافظ ابن حجر وفي غيرها فإخباره عليه الصلاة والسلام بتسليط الملائكة له وأمره بسؤال زوجته عما فعله قبل القتال من أعلام نبوته وإطلاعه على الغيبيات بالوحي ولا شك في زيادة إيمان زوجة حنظلة الغسيل بإخباره عليه الصلاة والسلام بأن الملائكة تسفله لأنها تعلم موجب ذلك الفصل الذي هو الجناية منها إلى غير ذلك مما أخبر أصحابه به فنقوى إيمانهم بذلك وجدوا في العبادة ورغبوا في الدار الآخرة وما أعده الله فيها للمؤمنين المتقين * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في التفسير من سننه والنسائي في التفسير من سننه أيضاً وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (من ينظر) زاد مسلم لنا في روايته (ما صنع أبو جهل) هو عمرو بن هشام الخزومي فرعون هذه الأمة وكانت قريش تكنيه أبا الحكم في الجاهلية وكناهه المسامون بأبي جهل ولقبه النبي صلى الله عليه وسلم فرعون هذه الأمة أي ما فعل كما هو لفظ هذا الحديث في إحدى روايات البخاري وإحدى روايتي مسلم وفي رواية الاسماعيلي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من رأيتنا بخبر أبي جهل . وخبر ما فسرت بالوارد * وقوله عليه الصلاة والسلام من ينظر ما صنع الخ سؤال منه سببه أن يعرف المسألون أنهم ماتوا ليعتبروا بذلك (فانطلق ابن مسعود رضي الله عنه) بعد قوله أنا جواباً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ينظر لنا ما صنع أبو جهل كما رواه أبو نعيم في مستخرجه وابن مسعود هو عبد الله بن مسعود الهذلي كان صاحب سواد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعله ووساده كما أشار إليه صاحب نظم عمود النسب بقوله :

ومن هذيل صاحب السواد * والنعل والفراس والوساد

وهو الذي يشير رسول الله صلى الله عليه وسلم برأس أبي جهل بن هشام في هذا اليوم كما روى

فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنًا عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ قَالَ أَأَنْتَ أَبُو جَهْلٍ قَالَ فَأَخَذَ بِلِحْيَتِهِ

عنه أنه قال ثم احتزرت رأسه فجمت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا رأس عدو الله أبي جهل فقال عليه الصلاة والسلام والله الذي لا إله الا هو فحلف له ، والى نبشيره برأسه أشار ناظم عمود النسب بقوله :

وهو ابن مسعود مبشر النبي * برأس عمرو بن هشام النبي

(فوجده قد ضربه ابنا عفراء) بفتح العين المهملة وسكون الفاء وفتح الراء بعدها ألف ممدودة وابنا عفراء هما معاذ ومعوذ ولكن الواقع في الصحيحين أن القاتلين له هما معاذ بن عمرو بن الجوح ومعاذ بن عفراء وأنهما ابتدرا سيفيهما حتى قتلاه ثم انصرفا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبراه فقال أيكما قتله قال كل واحد منهما أنا قتله فقال هل مسحتما سيفيكما قالا لا فنظر في السيفين فقال كلا كما قتله سلبه لمعاذ بن عمرو بن الجوح وقد تقدم ذكر هذا الحديث في الجزء الثاني من كتابنا هذا في حرف الكاف وهو قوله عليه الصلاة والسلام * كلا كما قتله النخ وعفراء أم معاذ بن الحرث وهي ابنة عبيد بن ثعلبة النجارية وإنما قيل لها ابنا عفراء تغنياً كما قاله الحافظ ابن حجر وأما معاذ بن عمرو بن الجوح فليس اسم أمه عفراء ثم ذكر غاية ما حصل من ضربهما إياه بقوله (حتى برد) بفتح الموحدة والراء أى مات أو صار في حال من مات ولم يبق فيه سوى حركة المذبوح ويؤيد هذا التفسير الأخير قوله (قال أنت) بهمزتين أو لاهمهزة استفهام (أبو جهل) بواو الرفع كما هو رواية المستملى وحده كما قاله الحافظ ابن حجر قال والمعتمد في حديث أنس أنت أبو جهل حكنا نلق بها أنس ثم قل وقد وجهت الرواية المذكورة بمعنى رواية أنت أبو جهل بالحل على لغة من يثبت الألف في الأسماء الستة في كل حلة كقوله . ان أياها وأبا أياها * وقيل هو منصوب باضمار أعنى وتعقبه ابن التين بأن شرط هذا الاضمار أن تكثر التعوت وقيل ان قوله أنت مبتدا محذوف الخبر وقوله أبو جهل منادى محذوف الاداة والتقدير أنت المقتول يا أبو جهل هذا هو المعتمد من جهة الرواية كما قاله الحافظ ابن حجر وغيره وفي بعض نسخ مسلم حتى برك بكاف بدل الدال أى سقط وكذا هو عند أحمد قل عياض وهذه الرواية أولى لأنه قد سلم ابن مسعود فلو كان مات كيف كان بكلمه اه وقد تقدم لنا احتمال أن المراد يبرد أنه صار في حالة من مات فأطاق عليه ذلك باعتبار ما سيؤول اليه حاله (قال) أنس راوى الحديث رضى الله عنه (فأخذ) عبد الله بن مسعود رضى الله عنه (بلعيتنه) بكسر اللام وتجمع على لحي بضم اللام وبكسرهما كما في القاموس وغيره وأشار الى ذلك مالك بن المرحل في نظم فصيح ثعلب بقوله :

ولحية بالكسر والجمع اللحي * بالضم ان شئت وان شئت اللحي

أى أخذ بشعر لحية أبى جهل لأن العرب ما كانت تترك زينة اللحي لا في الجاهلية ولا في الاسلام وقد أقرهم الاسلام عليها أيضاً كما ثبت بالأحاديث الصحاح بل أخرج الحاكم حديثاً نقسم لنا يدل على أنها زينة وهو قوله عليه الصلاة والسلام سبحان من زين الرجال باللحي والنساء بالذوائب فهذا صريح

فَقَالَ وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ أَوْ رَجُلٍ قَتَلَهُ قَوْمُهُ (رواه)
 البخارى ^(١) واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن
 رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب المغازى
 فى باب قتل
 أبي جهل من
 أبواب غزوة

فى أن الله تعالى زين كل صنف من الرجال والنساء بما خلقه فيه وجعله صفة له يتميز
 بها عن الصنف الآخر فمن تكلف دائماً فى حائق لحيته من الرجال . فقد عاند حكمة
 خلق الله اللحي فى الرجال وشق على نفسه بخلقها فى سائر الأحوال . وإنما أخذ
 ابن مسعود رضى الله عنه ببلحية أبى جهل بعد أن قال له أنت أبى جهل لأجل التشبي
 منه بالفعل بعد التشبي منه بالقول لأنه كان يؤذيه بكلمة أشد الأذى (فقال) وفى رواية
 قال دون فاء أى أبى جهل أخزاه الله (وهل فوق رجل قتلتموه) أى لا عار على
 فى قتلكم إياى قاله النوى (أو) قال أبى جهل هل فوق (رجل قتلته قومه) شك
 سليمان التيمي الراوى عن أنس أى اللفظين قانه أنس وقد أخرج الحاكم من طريق
 ابن اسحق قال معاذ بن عمرو بن الجوح سمعهم يقولون وأبى جهل فى مثل الجرحه
 أبى الحكم لا يخلص اليه فجعلته من شأتى فعمدت نحوه فلما أمكنى حملت عليه
 فضربه ضربة أطلنت قدمه وضربنى ابنته عكرمة على عاتقى فطرح يدي قال ثم عاش
 معاذ الى زمن عثمان قال ومر بأبى جهل معوذ بن عفراء فضربه حتى أثبتته وبه رمق
 ثم قاتل معوذ حتى قتل فر عبد الله بن مسعود بأبى جهل فوجده بأخر رمق فوضع
 رجله على عنقه قال فقلت أخزاك الله يا عدو الله قال ويم أخزائى هل أعمد من رجل
 قتلتموه وأعمد بالمهيلة أفعل تفضيل من عمد أى هلك قال وزعم رجل من بنى مخزوم
 أنه قال له لقد ارتقيت يارويى الغنم مرتقى صعباً الخ ما جرى بينهما حتى اختر رأسه
 وجاء به لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن حجر فهذا الذى رواه ابن اسحق
 يجمع بين الأحاديث لكنه يخالف ما فى الصحيح من حديث عبد الرحمن بن عوف
 أنه رأى معاذاً ومعوذاً شدا عليه جيماً حتى طرعاه وابن اسحق يقول ان ابن عفراء
 هو معوذ وهو بتشديد الواو والذى فى الصحيح معاذ وهما أخوان فيحتمل أن يكون
 معاذ بن عفراء بعد ما شد عليه مع معاذ بن عمرو بن الجوح كما فى الصحيحين ضربه
 بعد ذلك معوذ بن عفراء حتى أثبتته ثم حز رأسه ابن مسعود بعد ذلك فتجتمع الأقوال
 كلها فجميع ما روى مما جرى بينه وبين عبد الله بن مسعود وقع كله بعد ما صار فى
 منزلة القتول فى آخر رمق هذا ما تلخص من فتح البارى وغيره . وقد قال صاحب
 الاكتفاء لما دنا الناس بعضهم من بعض يوم بدر قال أبى جهل اللهم أقطننا للرحم
 وآتانا لما لا يعرف فأخذه النداء فكان هو المستفتح ثم دنا للقتال وهو يرتجز فكان

بدر بروايتين
 وفى الباب
 الذى بعد باب
 شهود الملائكة
 بدرأ من
 أبواب هذه
 الغزوة أيضاً
 وأخرجه مسلم
 فى كتاب
 الجهاد والسير
 فى باب قتل
 أبى جهل
 بروايتين قبل
 باب غزوة
 خير يباب
 واحد

أول من لقيه معاذ بن عمرو بن الجوح قال معاذ فسمعت الناس يقولون أبو الحكم لا يخلص إليه فجعلته شأني وصمدت إليه فلما أمكنني حملت عليه وضربته ضربة أطأت قدمه بنصف ساقها فضربني ابنه عكرمة على عاتقي فطرح يدى قبضت معلقة بمجلة من جنبي وشغلني القتال فقاتلت عامة يومى . واني لأسحبها فلما آذنتي وضعت عليها قدمي وتمطيت حتى طرحتها الخ . وعاش بعدها معاذ إلى أيام عثمان . وفي السير أن معاذ بن عمرو بن الجوح جاء لاني صلى الله عليه وسلم يحمل عاتقه في يده السيمة قبضق عليه صلى الله عليه وسلم وألصقه في محله فالتصق ببركته صلى الله عليه وسلم وإلى قصته هذه أشار ناظم الغزوات العلامة الأديب أحمد البدوي الشنيطي أقليا بقوله :

واذ معاذ ابن عمرو بن الجوح * أضن ساق ابن هشام الطموح

فطرح ابنه الهزبر عكرمه * عاتقه فجره في المنحه

ألصق خير مرسل فالتصقا * عاتقه لما عليه بصفا

* وقولى واللفظه أى للبخارى . وأما مسلم فلفظه في أقرب روايته للفظ البخارى * من ينظر لنا ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عقراء حتى برد قال فأخذ بلحيته فقال أنت أبو جهل فقال وهل فوق رجل قتلتموه أو قال قتله قومه . ثم قال أبو جهل فلو غير أكار قتلتني والأكار بفتح الهمزة وتشديد الكاف آخره راء الفلاح الزراع وقد قال ذلك لأن الأنصار أهل فلاحه فأراد تعييرهم بقوله فلو غير أكار قتلتني أى فلو غيره قتلتني لتسليت بذلك على حد قول الآخر لو ذات سوار لطمتي ويحتمل أن تكون لو للثمنى فلا جواب لها ومراد أبي جهل احتقار قتله وتعجبه من قتل أكار لثله والله أعلم * (وهذا آخر الأحاديث المصدرة بمن) في هذا الكتاب وهو أيضاً آخر رسالة لى تسمى . اتخاف أبناء الزمن * بحصر ما انتفى عليه الشيخان من الأحاديث المصدرة بمن * وقد اشتمل كتابي زاد المسلم على جميع ما في هذه الرسالة الا ثلاثة أحاديث ذكرت في زاد المسلم في ضمن الأحاديث المصدرة بغير لفظ من كل منها ذكر في محله المناسب له فأغنى ذلك عن اعادةها في الأحاديث المصدرة بمن : (الأول) حديث من هذا السائق الخ فقد تقدم في الأحاديث المصدرة بما يفتي عن ذكره هنا وهو حديث ما هذه النيران فان قوله عليه الصلاة والسلام من هذا السائق ذكر في أثناء غزوة خيبر كما ذكر في أثناءها أيضاً ما هذه النيران في سياق حديث واحد . (والثاني) حديث من هذه قالت عائشة قلت فلانة الخ فقد تقدم ما يفتي عن ذكره هنا في الجزء الأول في حرف الحاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم خذوا بما تطيقون لأن سياقهما واحد وان كان البدء بلفظ من هذه هو السبب في قوله عليه الصلاة والسلام خذوا بما تطيقون . (والثالث) حديث من يطع الله اذا عصيت أيأمننى الله على أهل الأرض فلا نأمنونى الحديث فقد تقدم في الجزء الأول من زاد المسلم في حرف الهمزة حديث يفتي عن اعادةه هنا لأنه ذكر في سياقه فيكني بيان ذلك في الشرح وهو حديث ان من ضغضى هذا الخ (فعدد الأحاديث المصدرة بمن) المتفق عليها في زاد المسلم * مائة حديث وأربعة أحاديث وقد بينا هنا أن هذا آخرها . ويزيد عدد أحاديث الرسالة المذكورة على عدد المصدر بمن في زاد المسلم بثلاثة أحاديث فيصير جميع أحاديثها مائة حديث وسبعة أحاديث كما علم . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

٩٣٠ مَنَزَلْنَا^(١) غَدَاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ إِذَا فَتَحَ اللَّهُ الْخَيْفُ حَيْثُ تَقَاسَمُوا عَلَى الْكُفْرِ (رواه) البخاري^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب المغازي في باب أين ركز النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم الفتح بعدياب غزوة الفتح في رمضان بروايتين وفي كتاب المناقب في باب تقاسم المشركين على النبي صلى الله عليه وسلم وفي كتاب الحج في باب نزول النبي صلى الله عليه وسلم مكة * وأخرجه مسلم في كتاب الحج في باب استحباب النزول بالحصب يوم النفر والصلاة به بثلاث روايات

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (منزلنا غدا) وليس في رواية مسلم لفظ غدا (ان شاء الله) أتى به للتبرك والامثال لآية (إذا فتح الله) تعالى مكة المشرقة (الخيف) بفتح الحاء المعجمة وسكون اياء التحتية ثم فاء بعدها وهو بالرفع خبر عن قوله منزلنا وقيل بالكس أي أن المبتدأ هو الخيف ومنزلنا خبره تقدم عليه وهو سائق لاضرر فيه كما أشار له ابن مالك في الألفية بقوله

والأصل في الأخبار أن تؤخرا وجوزوا التقديم اذ لاضررا

وفي رواية منزلنا غدا ان شاء الله بخيف بني كنانة (حيث تقاسموا) يعني قريشا أي تحالفوا (على الكفر) أي على اخراج النبي صلى الله عليه وسلم ومقاطعة بني هاشم وبني المطلب حيث تحالفوا أن لا يبايعوهم ولا يتأكلوهم ولا يؤوؤهم حتى يسلموا اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وحصروهم في الشعب أي شعب بني هاشم وأمدحصارهم في الشعب يزيد على حولين ولم يبلغ ثلاث سنين كما اشار اليه صاحب قرة الأبصار بقوله . وأمد الحصار في الشعب على حولين أربعين لاثلاثا وصلا

وقوله عليه الصلاة والسلام اذا فتح الله ظاهر جدا في أنه نطق بهذا الحديث قبل نزوله في فتح مكة ووقع في كتاب الحج في الصحيحين ما دل على أنه قال هذا اللفظ أيضا وهو يعني في حجة الوداع حين أراد القدوم على مكة صادر من من إليها لطواف الوداع قبل ذلك على تعدد نطقه عليه الصلاة والسلام بهذا الحديث وإلى نحو هذا الجمع مال الحافظ ابن حجر وغيره * وقوله على الكفر يحتمل في على فيه أنها للسبب ويحتمل أنها على بابها لأنهم كتبوا فيها أنواعا من الكفر والضلال كما قاله الأبي (قال القاضي عياض) نزوله صلى الله عليه وسلم به أي بالخيف كان شكرا لله تعالى على ما من به تعالى عليه من الظهور على أعدائه الذين تقاسموا على مقاطعة بني هاشم ابن عبد مناف وأخوانهم بني المطلب بن عبد مناف حتى يسلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصل الخيف في اللغة كل ما انحدر عن الجبل وارتفع عن المسيل وهو هنا الحصب بفتح الحاء والصاد المهملتين ويقال له الحصب بفتح الحاء واسكان الصاد المهملتين والأبطح والبطحاء وخيف بني كنانة فهذه أسماء مترادفة لشيء واحد وفي المدونة قلت أين هو الأبطح عند مالك قال لم أسمع أين هو ولكنه معروف هو حيث القبرة وروى ابن المواز هو بأعلى مكة متصل بالجبانة التي بطريق من

قال أبو عمر هو بين مكة ومنى وهو الى منى أقرب اه من شرح الابن (قلت) بل هو الى مكة أقرب فانه اليوم قريب من المعابدة ومنازلهم يحترف مكة وراء مقبرتها الهم الا اذا كانت دور مكة طالت بعد ما قاله أبو عمر حتى صار اليها أقرب والله تعالى أعلم (وقد زرناء ونزلنا به ولله الحمد) والنزول به مستحب غير أنه ليس من سنن الملح النزول به كما في الصحيح عن عائشة فقد قالت انما نزله رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان أجمع لخروجه اذا خرج وفي صحيح مسلم عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعمر كانوا ينزلون بالأبطح وفيه أيضاً عن نافع حصب رسول الله صلى الله عليه وسلم والحلفاء بعده وفيه عن نافع أيضاً أن ابن عمر كان يرى التحصيب سنة وكان يصلي الظهر يوم النفر بالحصبة وقال في المدونة فلينزل بالأبطح فيصلي بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويدخل مكة أول الليل ومن أدركته صلاة قبل النزول به صلاها مكانه قال القاضي عياض (وأجمعوا على أن النزول به ليس من الناسك) وانما هو مستحب عند الجميع وهو عند الحجازيين أكد منه عند السكوفيين قال مالك ولا سيما الأئمة وهو واسع لغيرهم وفي كتاب ابن المواز النزول بالأبطح حسن ومن تركه فلا بأس ، وروى ابن حبيب لا يحصب المتعجل وفي المدونة استحب لمن يقتدى به أن لا يدع النزول به ووسع لمن لا يقتدى به في تركه * وفي الصحيحين بعد ذكر حديث المتن باستناهما عن أبي هريرة واللفظ لمسلم قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بمنى نحن نازلون غداً بجيف بنى كنانة حيث تقاسموا على الكفر وذلك ان قريشاً وبني كنانة تحالفت على بني هاشم وبني عبد المطلب أن لا يناكحوا ولا يبايعوا حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني بذلك المحصب اه فقله وذلك أن قريشاً وبني كنانة الخ فيه اشعار بأن في كنانة من ليس قريشاً إذ العطف يقتضى المغايرة فترجع القول بأن قريشاً من ولد فهر بن مالك على القول بأنهم ولد كنانة نعم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير فهر فقريش ولد النضر بن كنانة وأما كنانة فأعقب من غير النضر ولهذا وقعت المغايرة اه من فتح الباري وهو حسن * وقضية تحالفهم وكتابتهم صحيفة بذلك مشهورة في كتب السير والمغازي والحديث ، فقد كتبوا كتاباً بخط منصور بن عكرمة الحدرى فثلث يده أو بخط بغيض بن عامر بن هاشم وعلفوه في جوف الكعبة فشتد الأمر على بني هاشم وبني المطلب في الشعب الذي انحازوا اليه فبعث الله الأرضه فلحست كل ما فيها من جور وظلم وبني ما كان فيها من ذكر الله فأطاع الله رسوله على ذلك فأخبر به عمه أبا طالب فقال أبو طالب لسكفار قريش ان ابن أخي أخبرني ولم يكذبني قط ان الله ساط على صحيفتكم الأرضه فلحست ما كان فيها من ظلم وبقي ما كان من ذكر الله فان كان ابن أخي صادفا نزعتم عن سوء رأيكم وان كان كاذباً دفعتم اليكم فقتلتموه أو استحييتموه قالوا قد أضففتنا فوجدوا الصادق المصدوق قد أخبر بالحق فسقط في أيديهم ونكسوا على رؤوسهم * وكان ابتداء حصرهم في الحرم سنة سبع من البعث وقصة هذه الصحيفة مشهورة وقد ورد أنه سعى في قضاها جماعة وهم هشام ابن عمرو بن الحرث العامري وزهير بن أبي أمية والمطعم بن عدى وزمرة بن الأسود وقد اجتمعوا على ذلك وأنكروا هذه الصحيفة وجلسوا لذلك بالحجر ليلا فقال أبو جهل لما بلغه ذلك هذا أمر قضى بلبيل وفي آخر الأمر أخرجوا الصحيفة فزفوها وأبطلوا حكمها. وفي شرح الزرقاني الموهب

٩٣١ مهل^(١) أهل المدينة ذو الحليفة ومهل أهل الشام مهبة وهي الجحفة ومهل أهل نجد قرن

أن الجمع بين تقص هؤلاء للصحيفة وبين ما مر عن أبي طالب ممكن باحتمال أنهم لما جلسوا في الحجر وتكلموا في تقصها وافق ذلك قدوم أبي طالب وقومه عليهم بهذا الخبر فزادهم ذلك رغبة فيما فيه فسعوا في تقصها حتى تقصوها ومزقوها . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (مهل) بضم الميم وفتح الهاء وتشديد اللام هو موضع الاهلال فهو من أهل الرباعى وإنما ينطق به بفتح الميم من لا يعرف علم الصرف وأصله رفع الصوت لأنهم كانوا يرفعون بالتلبية أصواتهم عند الاحرام ثم اطلق على نفس الاحرام اتساعا فهو اسم مكان واسم المكان من غير الثلاثي يكون على زنة اسم المفعول وكذلك المصدر كالدخل والخرج بمعنى الادخال والاخراج وكذلك اسم الزمان أيضا أى مهل (أهل المدينة ذو الحليفة) وذو الحليفة بضم الحاء المهملة تصغير حلقة ثبت معروف وهي قرية خربة ربما يوجد فيها سكان في بعض الأزمنة وبها مسجد يعرف بمسجد الشجرة وبئر يقال لها بئر على وقال في الفاموس هو ماء لبنى جشم على ستة أميال أى من المدينة وهو الذى صححه النووى وقول من قال كابن الصباغ في الشامل والروينى في البحر أنه على ميل من المدينة وهم يردده الحس كما صرح به القسطلانى وكما هو معلوم (ومهل) ضبطه كالأول (أهل الشام) وكذا أهل مصر وأهل الغرب (مهبة) بفتح الميم وسكون الهاء وفتح النحبة فعين مهملة مفتوحة ثم تاء تأنيث وقيدها بعضهم بفتح الميم وكسر الهاء وسكون الياء فعيلة كجميلة وقد فسرها بقوله (وهي الجحفة) بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وفتح الفاء وهي قرية خربة بينها وبين مكة خمس مراحل أو ستة كما في فتح البارى قال وفي قول النووى في شرح المذهب ثلاث مراحل نظر . وسميت الجحفة لأن السبل أجحف بها قال ابن السكيتي كان الغمايق يسكنون يثرب فوقع بينهم وبين بنى عجل بفتح المهملة وكسر الموحدة وهم اخوة عاد حرب فأخرجوهم من يثرب فنزلوا مهبة فجاء سبل فاجتفهم أى استأصلهم فسميت الجحفة . ووقع في حديث عائشة عند النسائى ولأهل الشام ومصر الجحفة ، والجحفة قريبة من رابغ قال في فتح البارى والمكان الذى يحرم منه المصريون الآن رابغ بوزن فعل براء وموحدة وغين معجمة قريب من الجحفة (قلت) وهي الآن قرية عظيمة لها أمير يحرم بمحاذاتها حجاج مصر والغرب وكل من جاء من جهة مصر من غير أهلها وإنما كان احرام أهل مصر ومن وافقهم منها لا من الجحفة لأنها مقابلة لها وهي المعروفة بمارتها وتلك خربت بسبب دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها بالحمى ، وقد اختصت الجحفة بالحمى فلا ينزلها أحد إلا حم لدعاء النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لقوله صلى الله عليه وسلم في دعائه للمدينة واجعل حماها بالجحفة الثابت في الصحيح وإنما دعا عليها بالحمى لأنها في ذلك الزمن كانت منازل قوم كفار ومشاهدة الحمى لمن نزل بها الى الآن من أعلام نبوته (ومهل) فيه من الضبط ما تقدم في سابقه (أهل نجد قرن) النجد في اللغة كل مكان مرتفع من الأرض والمنخفض يسمى النور وهو

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَزَعَمُوا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ أَسْمَعْ
ذَلِكَ مِنْهُ قَالَ وَمَوْلَى أَهْلِ الْيَمَنِ يَلْمُكُمْ (رواه) ^(١) البخاري ومسلم
واللفظ له عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الحج
في باب مهل
أهل نجد *
ومسلم في كتاب
الحج في باب
مواقيت الحج
والعمرة
بروايات

اسم لعشرة مواضع والمراد منها هنا التي أعلاها تهامة واليمن وأسفلها الشام والعراق
وقرن بفتح القاف وسكون الراء المراد به قرن المنازل بلفظ جمع منزل والركب
الاضافي هو اسم السكان . وورد في أحاديث مواقيت الاحرام بالاضافة الى المنازل
وبدونها كما هنا وهو جبل بينه وبين مكة من جهة المشرق مرحلتان وحكى الروائي
عن بعض قدماء الشافعية ان المكان الذي يقال له قرن موضعان أحدهما في هبوط
وهو الذي يقال له قرن المنازل والآخر في صعود وهو الذي يقال له قرن الثعالب
 والمعروف الأول وفي أخبار مكة لقا كهي أن قرن الثعالب جبل مشرف على أسفل
منى بينه وبين مسجد منى ألف وخمسة ذراع وقيل له قرن الثعالب لسكثرة ما كان
يأوى اليه من الثعالب فظهر أن قرن الثعالب ليس من المواقيت (قال عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما وزعموا) أي قالوا لأن الزعم يستعمل بمعنى القول المحقق (أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولم أسمع ذلك منه) هذه جملة معترضة بين قوله زعموا أن
رسول الله الخ وبين قوله (قال ومهل) سبق ضبطه في أول ذكره في الحديث
(أهل اليمن) ويدخل فيهم أهل نجد اليمن (يلعلم) برفع خبر المبتدأ وهو بدون
تتوين لأنه غير منصرف ويلعلم بفتح التختائية واللام وسكون الميم بعدها لام مفتوحة
ثم ميم مكان على مرحلتين من مكة بينهما ثلاثون ميلا ويقال لها الملم بالهمزة وهو
الأصل فالياء تسهيل لها وحكى فيه يرمزم براءين بدل اللامين وجبله من كبار جبال
تهامة (تنبه) لم يذكر في حديث المتن ميقات أهل العراق الذي هو ذات عرق
ولعل ذلك لسكون هذا الحديث نطق به رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن
ينزل عليه شيء في التوقيت لأهل العراق ثم أوحى اليه بعد ذلك بالتوقيت لهم فوق
لهم ذات عرق لما أخرجه مسلم عن جابر بن عبد الله يرفعه ومهل أهل العراق من
ذات عرق الحديث وقد ذكر فيه المواقيت الخمسة ولما رواه النسائي عن عائشة من
رواية القاسم عنها قالت وقت النبي صلى الله عليه وسلم لأهل المدينة من ذى الحليفة
ولأهل الشام ومصر الجحفة ولأهل العراق ذات عرق ولأهل اليمن يالمم وروى
أبو داود حديث الحرث بن عمر قال أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عنى

أو عرفات الحديث وفيه وقت ذات عرق لأهل العراق وفيه البلاغ وهو حجة كما عليه أهل الفن لأن الظاهر أنه لا يرويه إلا عن صحابي آخر والصحابة كلهم عدول اه ماخصاً من عمدة القارى للعلامة العيني ثم قال (فإن قلت) قالوا صر بن الخطاب هو الذى وقت لأهل العراق لأن العراق فى زمانه افتتحت ولم تكن العراق فى عهده صلى الله عليه وسلم (قلت) هذا تفغل بل الذى وقت لأهل العراق ذات عرق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم كما صرح به فى رواية أبى داود المذكورة آنفاً وكذلك وقت لأهل الشام ومصر الحجة ولم تكونا افتتحتا فى زمنه صلى الله عليه وسلم وذلك لأنه صلى الله عليه وسلم علم أن سيفتتح الله على أمته الشام ومصر والعراق وغيرها من الأقاليم يؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم منعت العراق دينارها ودرهمها ومنعت الشام أردبها بمعنى ستمنع . وذات عرق ثنية أو هضبة بينها وبين مكة يومان وبعض يوم اه (تنبيهان : الأول) من دخل بلدًا ذات ميقات حكمه الاحرام من ميقات أهلها لفوله عليه الصلاة والسلام الثابت فى الصحيحين بعد ذكر هذه المواقيت هن لمن ولن آتى عليهن من غيرهن ممن أراد الحج والعمرة الحج والمعروف عندنا أن الشامى مثلاً اذا جاوز ذا الحليفة بغير احرام الى ميقاته الأصلى وهو الحجة جازله ذلك وان كان الأفضل خلافه وبه قال الحنفية وأبو ثور وابن المنذر من الشافعية والمسألة مبسطة فى كتب الفروع (الثانى) قد جمع بعض الأفاضل مواقيت الاحرام فى هذين البيتين مع ترتيب جهات أهلها وهما :

قرن ياعلم ذو الحليفة جحفة * قل ذات عرق كلها ميقات

نجد تهامة والمدينة مغرب * شرق وهن الى الهدى مرقاة

وقولى واللفظه أى مسلم وأما البخارى فلفظه مهل أهل المدينة ذو الحليفة ومهل أهل الشام مهبة وهى الحجة وأهل نجد قرن قال ابن عمر رضى الله عنهما زعموا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ولم أسمعه ومهل أهل اليمن يلملم * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

﴿ المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩٣٢ الْمُؤْمِنُ^(١) لِمُؤْمِنٍ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا رواه البخاري
ومسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب المظالم
والنصب في
باب نصر
المظلوم وفي
كتاب الأدب
في باب تعاون

المؤمنين بعضهم
بعضاً. وفي
كتاب الصلاة
في باب تشييك
الأصابع في
المسجد وغيره
ومسلم في
كتاب البر
والصلة والآداب
في باب تراحم
المؤمنين وتعاطفهم
وتعاضد

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المؤمن المؤمن) التعريف فيهما للجنس والمراد
بعض المؤمنين لبعضهم (كالبنيان يشد) بضم الثين من باب قتل (بعضه بعضاً)
بين صلى الله عليه وسلم بهذا التشبيه أن شد بعض المؤمنين لبعض ينبغي أن يكون
قوياً متصلاً بعضه ببعض بالدوام في مدة الحياة كالبنيان لا اتصال بعضه ببعض ما دام
قائماً وفي نسخة يشد بعضهم بعضاً بجمع الجمع وهي رواية الكشميهني وزاد البخاري
بعده ما لفظه وشبك بين أصابعه أى وشبك صلى الله عليه وسلم بين أصابعه وهو
بيان منه بالفعل بعد بيان القول لأن تشييك الأصابع مع الشد يمثل صفة البنيان التي
شبه بها أولاً فكأنه قال يشد بعضهم بعضاً مثل هذا الشد . ويستفاد منه أن الذي
يريد المبالغة في بيان أقواله يمثلها بمجراته ليكون أوقع في نفس السامع وبعضاً بالنصب
مفعول ليشد . وقال الكرماني نصب بعضاً بنزع الخافض قال في الفتح ولكل وجه
قال ابن بطال والمعاونة في أمور الآخرة وكذا في الأمور المباحة من الدنيا مندوب
إليها وقد ثبت حديث أبي هريرة * والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه *
وفي هذا الحديث تعظيم حقوق المسلمين بعضهم لبعض وحثهم على التراحم والملاطفة
والتعاضد والمؤمن إذا شد المؤمن فقد نصره وبذلك يحصل العز للمسلمين بحيث
يكونون يداً واحدة على أعداء الدين ولا يحصل منهم فشل ولا تنازع وبذلك يحصل
امتثال قوله تعالى * ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم * فاجتماع كلمة المسلمين ونصر
بعضهم لبعض وثباتهم أمام أعدائهم يحصل العز التام للإسلام ، لا سيما مع قوة الانتماء
للدين من الحكام . وقد جمع الله تعالى ما يوجب الظفر للمسلمين في آيتين متواليتين
من كتابه المبين وهما قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا
الله كثيراً لعلكم تفلحون ، وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم
واصبروا إن الله مع الصابرين » فقد اشتملنا على خمسة أمور : (أولها) الثبات في
وقت لقاء العدو وقد بين الله تعالى أنه يحب من يقاتلون في سبيله صفاً كالبنيان

المرصوص بقوله تعالى * ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً كأنهم بنيان مرصوص * وهذه النصفة أقوى دليل على الثبات أمام العدو فلذلك أحبها الله تعالى وبين ذلك في كتابه العزيز الذى * لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه * (وثانيها) ذكر الله تعالى في سائر الأحوال لاسيما في حال القتال (وثالثها) طاعة الله تعالى وطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام بامتثال الأوامر الشرعية واجتناب النواهي كذلك (ورابعها) عدم التنازع المؤدى للقتل واختلاف الكلمة وذهاب الريح الذى هو القوة (وخامسها) الصبر وهو شامل للصبر على الطاعة وأهمه الصبر على الجهاد وأفعه وللصبر عن المعاصي وعن الشهوات المباحة ثم بين تعالى أنه مع الصابرين أى بالنصر والمعونة وهكذا ينبغي أن يكون الشأن في المؤمنين وهو شد بعضهم لبعض بالنصر والمعونة بجميع أنواعها سواء كانت في الأمور الدنيوية أو الأخروية وقد عكس المسلمون اليوم الحال المطلوب منهم شرعاً بخذلان بعضهم بعضاً وحسد بعضهم بعضاً واغتيال بعضهم بعضاً وقتل بعضهم بعضاً فظهر فشلهم في سائر الأقطار * حيث لم يكن للحق منهم أنصار . واستولى عليهم العدو شرقاً وغرباً مع كثرة عددهم كما دل عليه قوله عليه الصلاة والسلام بل أتم كثير والسكنكم غناء كفتاء السيل بعد سؤال بعض الصحابة له عن سبب استيلاء العدو على المسلمين في آخر الزمان بقوله أو من قلة نحن يومئذ يا رسول الله أو كآفة . وفي بعض روايات البخارى بعد حديث المتن ما نصه : وكان النبي صلى الله عليه وسلم جالساً إذا جاءه رجل يسأل أو طالب حجة أقبل علينا بوجهه فقال (اشفعوا تؤجروا) وليقض الله على اسنان نبيه ما شاء اه وفي زيادة هذه الجملة الحث على الخير بالفعل وبالسبب اليه بكل وجه والشفاعة الى الكبير في كشف كربة ومعونة ضعيف اذ ليس كل أحد يقدر على الوصول الى الرئيس ولا التمكن من أن يلج عليه أو يوضح له مراده ليعرف حاله على وجهه والا فقد كان صلى الله عليه وسلم لا يحتجب كذا في فتح الباري وقال بعده قال عياض ولا يستثنى من الوجوه التي تستحب الشفاعة فيها الا الحدود اه أما غير الحدود فتجوز فيه الشفاعة ولا سيما من وقت منه الهفوة أو كان من أهل السر والعفاف قال عياض وأما المصرون على فسادهم المشتهرون في باطلهم فلا يشفع فيهم ليزجروا عن ذلك اه قال في فتح الباري ووقع في حديث عن ابن عباس سنده ضعيف رفعه * من سعى لأخيه المسلم في حاجة قضيت له أو لم تقض غفر له اه بنقطه . وفي شرح نظم مكفريات الذنوب لسيدي عبد الله ابن الحاج ابراهيم العلوي الشنيطي اقلها صاحب مراقب السعود وغيره زيادة ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكثيت له براءتان براءة من النار وبراءة من القاق . وفي السعي المشكور للذنب المغفور للشيخ السالك بن الامام الشنيطي اقلها مانصه : وأخرج أحمد الناصح في فوائده عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سعى لأخيه المسلم في حاجة غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر اه ولم يزد على هذا اللفظ بشيء . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أيضاً الترمذي في البر من سننه وأخرجه النسائي في الزكاة من سننه ، وبالله تعالى التوفيق . وهو اهتادى الى سواء الطريق .

٩٣٣ المؤمن^(١) يَأْكُلُ فِي مَعَى وَاحِدٍ وَالْكَافِرُ يَأْكُلُ فِي سَبْعَةٍ
 أُمْعَاءَ (رواه) ^(١) البخاري عن ابن عمر وأبي هريرة ومسلم عن
 جابر وابن عمر وأبي هريرة وأبي موسى وكلهم رضى الله عنهم عن
 رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المؤمن يأكل في معى واحد) لفظ معى بكسر
 الهم والنون مقصوراً جمعه أمعاء بالمد وهى المصارين وانما عدى الأكل بقى على معنى
 أوقع الأكل فيها وجمعها مكاناً للمأكل كقوله تعالى « انما يأكلون في بطونهم
 ناراً » أى ملء بطونهم (والكافر يأكل في سبعة أمعاء) قيل هو على ظاهره
 وقيل المبالغة فى التكثير كما فى قوله تعالى والبحر يحده من بعده سبعة أبحر فيكون
 المراد أن المؤمن يقل حرصه وشرهه على الطعام ويبارك له فى مأكله ومشربه فيشبع
 بالقليل والكافر يكون كثير الحرس شديد الشره لا يطمع بصره الا الى المطاعم
 والمشارب كالأنعام فتل ما بينهما من التفاوت فى الشره بما بين من يأكل فى معى
 واحد ومن يأكل فى سبعة امعاء وهذا باعتبار الأعم الأغلب . ومما يؤيد أن كثرة
 الأكل من صفات الكافر قوله تعالى « والذين كفروا يتمتعون ويأكلون
 كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم » وفى الكفر سبع صفات : الحرس والشره وطول
 الأمل والطمع وسوء الطبع والحسد وحب السمن فهذه الصفات السبع مجتمعة فيه
 كما قاله النووي وغيره . وقال القرطبي شهوات الطعام سبع : شهوة الطبع وشهوة
 النفس وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الأذن وشهوة الأنف وشهوة الجوع وهى
 الضرورية التى يأكل بها المؤمن وأما الكافر فياً كل بالجوع وقد نقل الفاضل عياض
 عن أهل التشريح أن أمعاء الانسان سبعة : المعدة ثم ثلاثة أمعاء بعدها متصلة بها
 البواب والنساءم والرقيق وهى كلها رفاق ثم ثلاثة غلاظ الأعور والقولون والمستقيم
 وطرفه الدبر ونظمها الحافظ الزين العراقى بقوله :

سبعة أمعاء لكل آدمى * معدة يوابها مع صائم

ثم الرقيق أعور قولون مع * المستقيم مسلك المطاعم

فالتمنى على هذا حيثئذ أن الكافر لكونه يأكل بشره لا يشبعه الا ملء أمعاءه
 السبعة والمؤمن يشبعه ملء معى واحد (فالخاصل) أن المؤمن من شأنه الحرس على
 الزهد والاقتناع بالبلغه بخلاف الكافر ولا يلزم اطراد حكم هذا الحديث فى كل مؤمن

(١) أخرجه
 البخارى فى
 كتاب الأظفمة
 فى باب المؤمن
 يأكل فى
 معى واحد
 من رواية
 ابن عمر وفى
 الباب الذى
 بعده من
 روايته أيضاً
 بلفظ ان المؤمن
 يأكل الخ
 بثلاثة أسانيد
 وعن أبي
 هريرة أيضاً
 بأسنادين
 ولفظه بأحد
 الاسنادين
 ان المؤمن
 يأكل الخ*
 وأخرجه مسلم
 فى كتاب
 الأشربة فى
 باب المؤمن
 يأكل فى معى
 واحد والكافر
 يأكل فى
 سبعة أمعاء
 بسبعة أسانيد
 ولفظه فى
 روايتين من
 رواياته المؤمن

٩٣٤ المَاهِرُ^(١) بِالْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ

يَأْكُلُ فِي مَعَى
وَاحِدِ الْبَيْتِ
وَفِي رِوَايَةٍ
الْمُؤْمِنُ بِشَرْبِ
فِي مَعَى وَاحِدِ
وَالْكَافِرُ بِشَرْبِ
فِي سَبْعَةِ أَمْعَاءَ

وكل كافر فقد يكون في المؤمنين من يأكل كثيراً، أما بحسب العادة، وأما لعرض يعرض له من مرض باطن أو غير ذلك وقد يكون في الكفار أيضاً من يأكل قليلاً، أما لمراعاة الصحة على رأى الأطباء، وأما للرياضة على رأى الرهبان، وأما لعرض كضعف، فإذا وجد مؤمن يأكل كثيراً أو كافر يأكل قليلاً فلا يقدح ذلك في معنى الحديث لما قررناه، ولأن الحكم للغالب فهو مثل قولك الرجل أقوى من المرأة، قال في شرح المشارق بعد ذكر أقوال في توجيه معنى الحديث وقيل معناه أن المؤمن يسمى الله في طعامه فلا يشاركه الشياطين والكافر بخلافه وقيل معناه أن الدنيا سجين المؤمن فلا يهناً بما يأكله لتعق قلبه بالآخرة بخلاف الكافر. ومن المعلوم أن من أعمل فكره فيما يصير إليه منعه ذلك من استيفاء شهوته وفي حديث أبي أمامة رفعه من كثرة تفكره قل مطعمه ومن قل تفكره كثرت مطعمه وقسا قلبه وقالوا لا تدخل الحكمة معدة ملئت من الطعام ومن قل طعامه قل شربه وخف منامه ومن خف منامه ظهرت بركة عمره ومن امتلأ بطنه كثرت شربه ومن كثرت شربه ثقل نومه ومن ثقل نومه محقت بركة عمره وأخرج الطبراني من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أهل الشيع في الدنيا هم أهل الجوع غداً في الآخرة وعند البيهقي في الشعب من حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد أن يشتري غلاماً فألقى بين يديه تمرأ فأكل الغلام فأكثر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كثرة الأكل شؤم وأمر برده، وأما رده لأن كثرة الأكل من شأن الكافر وعادته فلذلك لم يستحسن صلى الله عليه وسلم أن يشتري من عادته كمادة الكفرة وهذا الحديث من رواية أبي هريرة أخرجه النسائي في الوليمة من سننه وأخرجه ابن ماجه في الأطعمة من سننه وبالله تعالى التوفيق. وهو الهادى الى سواء الطريق.

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الماهر بالقرآن) أى الخاذق فيه والمراد به هنا جودة التلاوة مع حسن الحفظ كما في فتح الباري وقال القاضي عياض الماهر الخاذق الكامل الحفظ الذى لا يتوقف ولا تشق عليه التلاوة بجودة حفظه زاد النووى وأتقانه وقال القرطبي الماهر الخاذق وأصله الخذق بالسباحة قاله المحروى. والمراد بالمهارة بالقرآن جودة الحفظ وجودة التلاوة من غير تردد فيه لكونه يسره الله تعالى عليه كما يسره على الملائكة فكان مثلها في الحفظ والدرجة كما أفاده قوله (مع السفرة) جمع سافر كما كتب وكتبه فهو مثل كاتب وزناومعنى فالسفرة الكتبة الذين يكتبون من اللوح المحفوظ كما في فتح الباري وعمدة القارى وأرشاد السارى

الْكَرَامِ الْبَرَّةِ وَالَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وَهُوَ عَلَيْهِ شَاقٌّ
لَهُ أَجْرَانِ (رواه) ^(١) البخاري ومسلم واللفظ له عن عائشة رضي
الله عنها عن رسول الله ﷺ

وسمى الكتاب سافراً لأنه بين الشيء ويوضحه والأسفار الكتب كما في الأبي
على صحيح مسلم . وقال السنوسي في شرحه لصحيح مسلم ان السفرة الرسل من
الملائكة خاصة لأنهم يسفرون الى الناس برسالات الله تعالى ويدل له ما قاله ابن الأنباري
لقوله سمو بذلك لتزولهم بالوحي وما يقع فيه الصلاح بين الناس تشبيهاً بالسفير وهو
الذي يصلح بين الرجلين . وقال ابن عرفة سمو بذلك لأنهم يسفرون بين الله تعالى
وأنبياؤه عليهم السلام وهو مثل قول ابن الأنباري وهذا الذي جزم به السنوسي هو
الظاهر ويؤيده ما نقلناه عن ابن الأنباري وابن عرفة . (الكرام) جمع كريم
المكرمين عند الله تعالى (البررة) جمع بار أي اللطيعين المطهرين من الذنوب *
وقوله مع السفرة له معنيان (أحدهما) أن يكون له منازل فيكون فيها رقيقاً للملائكة
لانصافه بصفاتهم من حمل كتاب الله تعالى (والآخر) أن يكون المراد أنه عامل بعمل
السفرة وسالك مسلكهم كذا في عمدة القاري . وقال القاضي عياض يحتمل أنه معهم
في منازلهم في الآخرة أي يكون لهم رقيقاً فيها لانصافه بصفاتهم في حملهم كتاب الله
تعالى ويحتمل أن يكون المعنى أنه عامل بعملهم كما يقال معي بنو فلان أي في الرأي
والمذهب كما قال لوط عليه السلام ونجني ومن معي الآية وجاء أن من تعلمه من صغره
وعمل به خلطه الله بلحمه ودمه وكتبه عنده من السفرة الكرام البررة وعن بعض
السلف قال (من قرأ القرآن قبل أن يبلغ فهو ممن أوتي الحكم صبياً) قاله الشيخ علي
ابن محمد البغدادي المعروف بالخازن في باب التأويل عند قوله تعالى وآتيناه الحكم
صبياً . واني أسأل الله تعالى كما جعلني ممن قرأه قبل البلوغ وبعده وحفظه حفظاً معتبراً
أن يجعلني ممن أوتي الحكم صبياً وأن يرحمني به ويمزجه بدمي ولحمي ويجعله لي سبباً
للحتم بالايمان بجوار رسول الله عليه الصلاة والسلام ويعينني دائماً على كثرة تلاوته
في الكبر مع التدبر في معانيه واستنباط الأحكام النافعة منه يسر حروفه الشريفة
وآياته المحسنة انه تعالى سمع مجيب ثم قال (والذي يقرأ القرآن) أي يتعاهده
بالتلاوة كما هو المطلوب (ويتتعتع فيه) أي يتردد فيه لقلته حفظه وهو عليه شاق
ولفظ البخاري وهو عليه شديداً أي لضعف حفظه مثل من يحاول عبادة شاقة يقوم
بأعبائها مع شدتها وصعوبتها عليه (له أجران) قال المازري والأجران أحدهما في
قراءته حروفه والآخر في تعبته ومشقته . ولا يفهم من قوله له أجران أنه أكثر أجراً

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب التفسير
في تفسير سورة
عيس بلفظ
مثل الذي يقرأ
القرآن وهو
حافظ له مع
السفرة الكرام
الخ وذكره
معلقاً في كتاب
التوحيد مترجماً
به بقوله باب
قول النبي صلى
الله عليه وسلم
لما هرب بالقرآن
مع السفرة
الكرام البررة
في نسخة وفي
نسخة مع
الكرام البررة
* وأخرجه
مسلم في كتاب
فضائل القرآن
وما يتعلق به
بلفظ المتن في
باب فضيل
لما هرب بالقرآن
والذي يتتعتع
فيه بثلاثة
أسانيد

(١) أخرجه البخارى في كتاب النكاح في باب المنشع بما لم يبل وما ينهى من افتخار الضرة باسنادين * ومسلم في آخر كتاب اللباس والزينة في باب النهى عن التزوير في اللباس وغيره والمنشع بما لم يعط باسناد عن عائشة وباسنادين أو ثلاثة عن أختها أسماء رضي الله عنهما وعن جميع آل أبي بكر.

٩٣٥ المنشع (١) بما لم يعط كلابس ثوبى زور (رواه)

ومسلم عن أسماء بنت أبي بكر ومسلم عن أختها عائشة أم المؤمنين وكلتاها رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

من الماهر بل الماهر أكثر بدليل وصفه بأنه مع السفرة الكرام البررة ولأنه ما حفظ أولاً حتى عانى المشقة الشديدة وزاد بالمبارة في كتاب الله تعالى . قال القاضى عياض وليس المعنى أن الذى يتنفع في القراءة أكثر أجراً من الماهر بل ماهر أكثر لأنه مع السفرة عليهم السلام وله أجور كثيرة وكيف يتحقق من لم يعتن بكتاب الله عز وجل بمن اعتنى به حتى مهر فيه . قال في فتح البارى قال ابن التين اختلف هل له أى لمن يقرأ ويتنفع ضعف أجر الذى يقرأ القرآن حافظاً أو يضاعف له أجره وأجر الأول أعظم قال وهذا أظهر ولن رجح الأول أن يقول الأجر على قدر المشقة اه قوله ولن رجح الأول أن يقول النج غير مسلم لأن الحافظ الماهر غير خال عن المشقة كما هو معلوم لأنه لا يصير كذلك الا بعد مشقة شديدة وعناء كثير غالباً فقد حصلت له المشقة وزاد بأجر اتقان القرآن ودوام تعاهده بالتلاوة جعلنا الله ممن دام عليها عاملاً بمقتضى كتابه العزيز كمين * وقول واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال * مثل الذى يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام ومثل الذى يقرؤه وهو يتعاهده وهو عليه شديد فله أجران * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المنشع) أى المتكسر والمتزين المتشبه بالشعبان وليس به بدليل قوله (بما لم يعط) يتجمل بذلك يرى أنه متصف بذلك الوصف وليس كذلك (كلابس ثوبى) بالثنية (زور) مضاف اليه وحكم التنبيه في قوله ثوبى زور الاشارة الى أن كذب المتحلى مثني لأنه كذب على نفسه بما لم يأخذ وعلى غيره بما لم يعط وكذلك شاهد الزور يظلم نفسه ويظلم المشهود عليه وأضاف الثوبين الى الزور لأنهما كاللبوسين لأجله وهو المسوغ للاضافة وأراد بالثنية أن المتحلى بما ليس فيه كمن لبس ثوبى زور بأن ارتدى بأحدهما واثمر بالآخر كما قيل * اذا هو بالمجدارتدى وتأزرا * فالأشارة بالازار والرداء الى أنه متصف بالزور من رأسه الى قدمه ويحتمل أن تكون الثنية اشارة الى أنه حصل بالثنيح حالتان مذمومتان فقدان ما يشيع به واطهار الباطل . وفي معنى الحديث كما لابن التين المرأة تلبس ثوبى

٩٣٦ المَدِينَةُ^(١) حَرَمٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرٍ

ودعية أو عارية لبطن الناس أنما لها فلباسها لا يدوم وتفتضح بكذبها (قلت) ويجوز ذلك في غير المرأة أيضاً من كل من اتصف بصفة ليست له حقيقة كمن يظهر للناس التهم في فن يحفظ أسماء الكتب وتراجم الرجال وهو في غاية من الجهل المركب فقد تشيع بما لم يعط . ونقل الحافظ في فتح الباري عن أبي عبيد في تفسير هذا الخبر أن معناه في النساء كالمرأة تكون عند الرجل ولها ضرة فتدعى من الخطوة عند زوجها أكثر مما عنده تريد بذلك غيظ ضررتها وكذلك هذا في الرجال قال وأما قوله كلابس ثوب زور فانه الرجل يلبس الثياب المشبهة لثياب الزهاد يوم أنه منهم ويظهر من التشيع والتشف أ أكثر مما في قلبه منه قال وفيه وجه آخر أن يكون المراد بالثياب الألقس لقولهم فلان نقي الثوب اذا كان بريئاً من المنس وغلان دنس الثوب اذا كان مغموصاً عليه في دينه اه . وقال الداودي في الثانية اشارة الى أنه كالذي قال الزور مرتين مبالغة في التحذير من ذلك وقيل ان بعضهم كان يجعل في الكم كما آخر يوم أن الثوب ثوبان قال ابن المنير قال الحافظ في فتح الباري ونحو ذلك في زماننا هذا فيما يعمل في الأطواق والمعنى الأول أليق * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري عن أسماء رضى الله عنها أن امرأة قالت يا رسول الله ان لى ضرة فهل على جناح ان تشبع من زوجي غير الذي يعطيني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * المنشيع بما لم يعط كلابس ثوب زور * وأسماء راوية الحديث هي ذات النطاقين بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما وعن جميع آل الصديق وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المدينة) هي طيبة المنورة بأنورده صلى الله عليه وسلم وهي محل مهاجرة ومدفنه الشريف وهي التي فتحت منها القرى . ولها أسماء كثيرة من خاصتها أن من كتبها وعاقبها عليه شق من الحمى بأذن الله تعالى كما قدمته في الجزء الثالث عند حديث ما بين لايتها حرام مع ذكر ثمانية وعشرين اسماً لها نظمها شيخنا العلامة الشيخ عبدالقادر بن محمد سالم الشنيطى اقلية (حرم) بفتحين أى محرمة وفي رواية حرام أى لا تنهيك حرمتها (ما بين عير) بفتح العين المهملة وسكون الياء التحية بعدها راء وهو جبل من جبال المدينة وهو قريب منها ومعروف عند العامة ومن شواهد ذكره قول الأحوص المدني الشاعر *

فقات لعمرؤ تلك ياعمرؤ تاره * تشب قفاير فهل أنت ناظر

ويسمى عائراً أيضاً كما روى به في لفظ هذا الحديث (الى ثور) بفتح اثنثة وهو اسم جبل بها صغير حذاء أحد عن يساره جانحاً الى ورائه يسمى ثورا كما يسمى الجبل الكبير الذي هو بقرب مكة وفيه الغار المذكور في القرآن ثورا ولشهرة هذا يذكره في القرآن وكونه كان مأوى لرسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أبى بكر رضى الله عنه في طريق الهجرة لما استترا فيه عن انفسركن خفى على كثير من الناس اسم ثور الجبل الصغير الذي هو بقرب المدينة يسار أحد واعراب المدينة الذين هم حوالها يسمونه ثورا وفي فتح الباري أن خلف أهل المدينة يتقلون عن سلفهم أن خلف

فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدِيثًا أَوْ آوَى مُحَدِّثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ
أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَمَنْ وَآلَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنِ
مَوْلَاهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ

أحد من جهة الشمال جبلا صغيرا الى الحمرة بتدوير يسمى ثورا وبهذا يتبين أن قول القسطلاني وقبل
الصحيح أن بدله أحد أى ما بين غير إلى أحد لا يقول عليه ثبوت الرواية بثور ولتحقق أنه موجود
بقرب أحد وإلى الآن وهو يعرف بهذا الاسم (فمن أحدث فيها حديثاً) بفتحات وهو الأمر المبتدع
الحادث المنكر الذى ليس بمعتاد ولا معروف فى السنة كنصر الجاني وإيوائه ونصرته على المظنوم
الى غير ذلك مما هو مخالف لما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم (أو آوى) بمد الهمزة أى
انصر (محدثاً) بضم الميم وكسر الدال المهملة اسم فاعل لفاعل الحدث كمن أجاز ظالماً أو حال
بينه وبين أن يقتص منه (فعليه لعنة الله) أى البعد من رحمته التى هى الجنة دار الرحمة فى أول
أمره لا مظاهراً إذ ليس المراد باللعن هنا لعن الكافر الذى يتخذ فى النار وفى قوله عليه لعنة الله جواز لعن
أهل المعاصى والفساد قال الحافظ ابن حجر لكان لادلالة فيه على لعن العاصى المعين وفيه أن الحدث
وأن يؤوى للحدث فى الاتم سواء (والملائكة والناس أجمعين) أى وعليه أيضاً لعنة الملائكة والناس
أجمعين قال القاضى عياض واستدل بهذا على أن الحدث فى المدينة من الكبائر والمراد باللعنة الملائكة
والناس أجمعين بالمبالغة فى الإبعاد عن رحمة الله تعالى والعياذ بالله نسأله تعالى القرب من رحمته وتعام رضوانه
انه سميع مجيب. ثم قال (لا يقبل) بضم النحبة وفتح الموحدة (منه) أى من الحدث أو المؤوى
(يوم القيامة صرف) أى فرض (ولا عدل) أى نفل وقيل بالعكس وقال الأصمعى الصرف
التوبة والعدل القربة وقيل الصرف الحيلة والكسب والعدل المثل كما قال تعالى أوعدل ذلك صياماً
وقيل غير ذلك. قال الأبنى والحديث يدل باعتبار المعنى أنه لا يحل إيواء المحدث وهذا كما يتفق كثيراً
فى هروب الظالمة والجنابة الى الزوايا وكان الشيخ (يعنى ابن عرفة) يقول لا يحل إيوائهم الا أن يعلم أنه
يتجاوز فيه فوق ما يستحق قال وكذلك لا ينبغي أن يغفل منه ما هرب به من ماله وقد يحرم قبول
ذلك قال وإذا قبل منه فإنه لا يرد اليه ان كان الهارب مستغرق الذمة ويتصرف فيه بما يتصرف فى
مال مستغرق الذمة اهـ ثم قال (ومن وإلى) بفتح اللام أى اتخذ (قوماً) موالى (بغیر اذن
موالیه) ليس الاذن لتقييد الحكم بعدم الاذن والقصر عليه وانما ورد الكلام بذلك على أنه الغالب
ومثل ذلك كثير (فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) قد تقدم بيان المراد بذلك (لا
يقبل منه) بضم النحبة وفتح الموحدة مبني للمجهول (يوم القيامة صرف) هو نائب الفاعل
(ولا عدل) وقد تقدم بيان كل منهما . وفى رواية لشيخين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً

وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ
لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ (رواه) ^(١) البخاري واللفظ له ومسلم عن عليٍّ
كرم الله وجهه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب الفرائض
في باب أئمة من
تبرأ من مواليه
وفي كتاب
الجزية في باب
ذمة المسلمين

وجوارهم واحدة
يسمى بها أذانهم
وفي باب أئمة
من عاهد ثم
غدر وفي آخر
كتاب الحج
في باب حرم
المدينة وفي
كتاب الاعتصام
بالكتاب والسنة
في باب ما يكره
من التعقق
والتنازع في
العلم والبلوغ
الدين والبدع
الخ* وأخرجه
مسلم في آخر
كتاب الحج
في باب فضل
المدينة ودعاء
النبي صلى الله
عليه وسلم
فيها بالبركة
وبيان تحريرها
الخ بثلاثة
أسانيد

(وذمة المسلمين واحدة) أي أمان كل مسلم للكافر صحيح فالمسلمون فيه كنفس واحدة
فلذلك وصفها بقوله (يسعى بها) أي بذمة المسلمين بمعنى أمانهم (أذانهم) منزلة
كالعبد والمرأة فإذا آمن أحدهم حرياً لا يجوز لأحد أن ينقض ذمته (فمن أخفر)
بجاء معجمة ساكنة وفتح الفاء (مسالمًا) أي نقض عهده (فعليه لعنة الله)
والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل (تقدم معناه
وضبطه في سابقه وصحح ابن حبان من حديث عائشة مرفوعاً من تولى إلى غير
مواليه فليتوباً مقدمه من النارقال ابن بطال وفي الحديث أنه لا يجوز للعق أن يكتب
فلان بن فلان بل يقول فلان مولى فلان ويجوز له أن ينسب إلى نسبه كالفريسي وقال غيره
الأولى أن يفصح بذلك أيضاً كأن يقول الفريسي بالولاء أو مولاهم قال وفيه أن من
علم ذلك وفعله سقطت شهادته لما يترتب عليه من الوعيد وتجب عليه التوبة والاستغفار
* وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين أن علياً رضي الله عنه خطب الناس فقال من
زعم أن عندنا شيئاً نهرؤه الا كتاب الله وهذه الصحيفة قال وصحيفة معلقة في
قرب سيفه فقد كذب فيها أسنان الابل وأشياء من الجراحات وفيها قال النبي صلى
الله عليه وسلم * المدينة حرم الخ هكذا لفظ مسلم ويقرب منه لفظ البخاري في بعض
رواياته. قال القاضي عياض وهذا الحديث يرد على الرافضة والشيعة في زعمهم أنه صلى
الله عليه وسلم أوصى إلى علي بأموار كثيرة من أسرار العلم وقواعد الدين وأنه صلى
الله عليه وسلم خص أهل البيت بما لا يطلع عليه غيرهم وهو مراد على بقوله هذا وقبه
أن علياً ممن كتب العلم ويميز كتبه اه من شرح الأبي لصحيح مسلم ونحوه ففتح
البارى وقوله وهو مراد على بقوله هذا أي بقوله من زعم أن عندنا شيئاً نهرؤه الا كتاب
الله وهذه الصحيفة فقد كذب بقوله فقد كذب صريح في أن من زعم أنه أوصى
لعلي بشيء ليس في هذه الصحيفة كالامارة وشبهها كاذب * وقولي واللفظ له أي
للبخاري وأما مسلم فلفظه بعد ذكر سبب الحديث السابق آتفاً * المدينة حرم ما بين
غير إلى ثور فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس
أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً وذمة المسلمين واحدة يسعى بها

٩٣٧ الْمَدِينَةُ^(١) حَرَمٌ مِنْ كَذَا إِلَى كَذَا لَا يُقَطَّعُ شَجَرُهَا وَلَا يُحَدَّثُ فِيهَا حَدَثٌ مَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا

أدناهم ومن ادعى الى غير آية أو انتمى الى غير موانيه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً كذا في روايته الاولى وزاد في التي تليها فن أخرج مسلماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل * وقد أخرج مسلم من رواية أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المدينة حرم فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة عدل ولا صرف ورواه أيضاً عن أبي هريرة بلفظ آخر فيه زيادة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (المدينة حرم) بفتحين أى محرمة لا تنتهك حرمتها (من كذا الى كذا) هكذا جاء مبهماً في الصحيحين في حديث ألس في باب حرم المدينة من صحيح البخارى وفي باب فضل المدينة ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم فيها بالبركة الخ من صحيح مسلم وعين الأول بلفظ من غير في باب ما يكره من التعقب الخ في كتاب الاعتصام من صحيح البخارى كما عين الأول والثاني معاً في حديث على بقوله ما بين غير الى ثور في باب اثم من تبرأ من موانيه في كتاب الفرائض من صحيح البخارى وكذا عين الأول والثاني في حديث عبيد بن ربيعة عن صحيح مسلم بمثل ما عيناه في صحيح البخارى ولنكتف بما ذكرناه في الحديث السابق في غير وثور معاً . ثم بين ما هو كالنتيجة لتحريم المدينة بقوله (لا يقطع شجرها) بضم أوله وفتح ثائه مبنياً للمفعول وفي مسلم من حديث جابر لا يقطع عضاها ولا يصاد صيدها وفي رواية أبي داود بإسناد صحيح لا يختل خلاها ولا ينفر صيدها . في هذه الأحاديث دليل على تحريم صيد المدينة وقطع شجرها كما في حرم مكة سكن لا ضمان في ذلك لأن حرم المدينة ليس محلاً للنسك قال في فتح الباري قال ابن قدامة يحرم صيد المدينة وقطع شجرها وبه قال مالك والشافعي وأكثر أهل العلم . وقال أبو حنيفة لا يحرم ثم من فعل مما حرم عليه فيه شيئاً ثم ولاجزاء عليه في رواية لاحد وهو قول مالك والشافعي في الجديد وأكثر أهل العلم وفي رواية لاحد وهو قول الشافعي في القديم وابن أبي ذئب واختاره ابن المنذر وابن نافع من أصحاب مالك . وقال القاضي عبد الوهاب انه لا قيس . واختاره جماعة بعدم فيه الجزاء وهو كما في حرم مكة وقيل الجزاء في حرم المدينة أخذ السلب لحديث صحيحه مسلم عن سعد بن أبي وقاص اه المراد منه وقد أشعبت الكلام في تحريم صيد المدينة وقطع شجرها عند حديث ما بين لايتها حرام في الجزء الثالث من كتابي هذا فليراجعه من شاء . ثم قال (ولا يحدث فيها حدث) بضم المثناة التحتية مع فتح الدال المهملة مبنياً للمفعول كسابقه أى لا يعمل فيها بخلاف للكتاب والسنة (من أحدث فيها حدثاً) مخالفاً للشرع وزاد شعبة فيسه عن عاصم عند أبي عوانة أو آوى محدثاً قال الحافظ

فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (رواه) البخاري^(١)
واللفظ له ومسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ
٩٣٨ المرء^(١) مع من أحب^(٢) (رواه) البخاري ومسلم عن
ابن مسعود وأبي موسى رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

ابن حجر وهي زيادة صحيحة إلا أن عاصماً لم يسمعها من أنس (فعليه لعنة الله)
والملائكة والناس أجمعين) هذا وعيد شديد لكن قال القاضي عياض والمراد
باللعن هنا المذنب الذي يستحقه على ذنبه في أول الأمر وليس هو كل من الكافر
وقد تقدمت الإشارة الى هذا في شرح الحديث السابق * وقولي واللفظ له أي للبخاري
وأما مسلم فلفظه بإسناده الى عاصم الأحول قال قلت لأنس بن مالك أحرمت رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة؟ قال نعم * ما بين كذا الى كذا فن أحدث فيها حديثاً
أو آوى محدثاً قال ثم قال لي هذه شديدة من أحدث فيها حديثاً فعليه لعنة الله
والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً الخ وبالله
تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المرء مع من أحب) أى في الجنة مع رفع الحجب
حتى تحصل الرؤية والشاهدة وكل في درجته التي أعطاه الله بمحض فضله . وبسبب
عمله الصالح وانما كان مع من أحب في الجنة لحسن نيته من غير زيادة عمل لأن محبته
لله ورسوله وللصحابة كطاعتهم في كل ما فيه رضى الله لكونه طاعة لله تعالى والمحبة
من أفعال القلوب فاتب صاحبها على معتقده لأن النية هي الأصل والعمل تابع لها
وانما لكل امرئ ما نوى وليس من لازم المعية الاستواء في الدرجات والمراد بالمرء
الشخص رجلاً كان أو امرأة * وسبب هذا الحديث كما في الصحيحين واللفظ للبخاري
عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف تقول في رجل أحب قوماً ولم يلحق بهم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب . وفي هذا الحديث فضل حب
الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وحب الصالحين وأهل الخير والاحياء والأموات . ومن
فضل محبة الله ورسوله امتثال أمرهما واجتناب نواهيهما والتأدب بالآداب الشرعية
ولا يشترط في الانتفاع بمحبة الصالحين أن يعمل عملهم اذ لو عمله السكان منهم ومثلهم
وقال ابن بطال . فيه أن من أحب عبداً في الله فان الله يجمع بينهما في جنة وان قصر
عن عمله وذلك لأنه لما أحب الصالحين لأجل طاعتهم أثابه الله تعالى ثواب تلك الطاعة

(١) أخرجه
البخاري في
فضائل المدينة
في آخر كتابه
الحج في باب
حرم المدينة
وفي كتاب
الاغتصام
بالكتاب والسنة
في باب اثم
من آوى محدثاً
* ومسلم في
آخر كتاب
الحج في باب
فضل المدينة
ودعاء النبي
صلى الله عليه
وسلم فيها
بالبركة وبيان
تحريمها الخ
بروايتين
(٢) أخرجه
البخاري في
كتاب الأدب
في باب علامة
الحب في الله
بثلاث روايات
اثنتان منها عن
ابن مسعود
والثالثة عن
أبي موسى
الأشعري *
ومسلم في
كتاب البر
والصلة والآداب

في باب المراء
مع من أحب
عن ابن مسعود
باسنادين
وعن أبي
موسى باسناد
واحد

اذ النية هي الأصل والعمل تابع لها والله يؤتي فضله من يشاء والله ذو الفضل العظيم
* وحديث المراء مع من أحب قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري أن أبا نعيم جمع
طرقه في جزء مماه كتاب المحبين مع المحبوبين وبلغ عدد الصحابة فيه نحو العشرين
وفي رواية أكثرهم بهذا اللفظ الذي في المتن وفي بعضها بلفظ حديث أنس وهو
أنت مع من أحببت. وهذا الحديث أعني حديث أنت مع من أحببت قال أنس رضي
الله عنه كما في صحيح مسلم فما فرحنا بعد الاسلام فرحاً أشد من قول النبي صلى الله
عليه وسلم فانك مع من أحببت. ثم قال فأننا أحب الله ورسوله وأبا بكر وعمر فأرجو
أن أكون معهم وان لم أعمل بأعمالهم اهـ (قلت) وأنا أحب رسول الله صلى الله
عليه وسلم وآل بيته وجميع خلائه وجميع المهاجرين والأنصار وجميع أصحابه فأرجو
أن أكون بمجواره صلى الله عليه وسلم معهم (تنبيه) قال الله تعالى « قل ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » فبين تعالى أن محبة العبد لله سببها الموصل إليها اتباع
النبي صلى الله عليه وسلم لأنه جالب لمحبة الله للعبد وهو تعالى اذا أحب عبده أدخله
الجنة وأبعد عن النار وهذا هو الذي ينبغي لكل مسلم عاقل أن يسعى فيه وبهذا
يكون العبد محباً لله تعالى لأن محبة العبد لله ايثاره طاعته على غيرها. وقد بين لنا في
كتابنا في هذه الآية وغيرها أن محبة تحصل باتباع رسوله عليه الصلاة والسلام كما
أن طاعته تعالى تحصل بطاعته لقوله تعالى « من يطع الرسول فقد أطاع الله » ومحبة
الله للعبد أن يرضى عنه ويحمده على فعله وقد أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن قال
كان قوم يزعمون أنهم يحبون الله فأراد الله أن يجعل لفولهم تصديقاً من عمل فأنزله
هذه الآية فمن ادعى محبته تعالى وخالف سنة رسوله فهو كذاب وكتاب الله يكذبه
وقيل محبة الله معرفته ودوام خشيته ودوام اشتغال القلب به وتذكره تعالى ودوام
الانسان به وقيل هي اتباع النبي صلى الله عليه وسلم في أقواله وأفعاله وأحواله الا ما
خص به صلى الله عليه وسلم (قال مقبده وفقه الله تعالى) ويدخل في عموم محبة
رسول الله صلى الله عليه وسلم محبة آل بيته وأصحابه والترضى عنهم أجمعين ثم محبة
العلماء العالمين في الله لطاعتهم له تعالى بحيث لا يشوبها شيء من الأغراض الدنيوية
وترجى شفاعتهم بسبب محبتهم واثناء عليهم والدعاء لهم لا سيما ان كانوا مشايخ لمن
أحبهم وأثنى عليهم لأنهم آياؤه في الدين فيرجى أن ياحق بهم ولو لم يعمل بعملهم
ومن هذا المعنى قول الامام الشافعي :

أحب الصالحين واست منهم * وأرجو أن أنال بهم شفاعه
وأبغض من بغضته المعاصي * وان كنا سواء في البضاعة

٩٣٩ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ ^(١) لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُسْلِمُهُ وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةِ أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبَاتٍ

وإني أرجو الله تعالى أن أنال بمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعته المقبولة كما أرجو أن أنال شفاعته أهل بيته وأصحابه وشفاعة أئمتنا في الدين ومشايخنا العاملين وأن أكون معهم في جوار سيد المرسلين في هذه النار والأخرى التي هي دار المقربين وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

١ (قوله صلى الله عليه وسلم (المسلم) ال فيه للجنس أي سواء كان حراً أو عبداً بالهـاء أو لا (أخو المسلم) أي في الاسلام فلذلك (لا يظلمه) هو خبر بمعنى النهي لأن ظلم المسلم للمسلم حرام بالنصوص القطعية (ولا يسلمه) بضم اللام التحنة وسكون ثانيه وكسر ثالثه أي لا يتركه مع من يؤذيه بل يحميه فقولوه ولا يسلمه من أسلم فلان قلاناً اذا ألقاه الى التهلكة ولم يحمله من عدوه وزاد الطبراني من طريق أخرى في روايته عن سالم ولا يسلمه في مصيبة نزلت به وسلم في حديث أبي هريرة ولا يحقره وهو بالحاء المهملة والقاف وفيه بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم وقال ابن التين لا يظلمه فرض ولا يسلمه مستحب وظاهر كلام الداودي أن اسلامه كظلمه قال وفيه تفصيل الوجوب اذا فجاؤه عدو وشبه ذلك . والاستحباب فيما كان من اعانة في شيء من الدنيا . وقال ابن يظال نصر المظلوم فرض كفاية وتعين فرضيته على السلطان والظاهر أن الوجوب والاستحباب بحسب الأحوال وقد أخرج البخاري في كتاب المظالم من صحيحه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً قالوا يا رسول الله هذا تنصره مظلوماً فكيف تنصره ظالماً فقال تأخذ فوق يديه فكفى بذلك عن كفه عن الظلم بالفعل ان لم يكف بالقول وعبر بفوق يديه اشارة الى الأخذ بالاستعلاء والقوة (لطيفة) ذكر الفضل الضبي في كتابه الفاخر أن أول من قال انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً جندب ابن الغنبر بن عمر بن تميم وأراد بذلك ظاهره وهو ما اعتادوه من حمية الجاهلية وفي ذلك يقول شاعرهم :

اذا أنا لم أنصر أخى وهو ظالم * على القوم لم أنصر أخى حين يظلم

لا على ما فسر به النبي صلى الله عليه وسلم أفاده في فتح البازي (ومن كان في حاجة أخيه) المسلم لفظ مسنم من كان الخ دون واو (كان الله في حاجته) وفي حديث أبي هريرة عنده مسلم والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه (ومن فرج عن مسلم كربة) بضم الكاف وسكون الراء وهى النعم الذى يأخذ النفس وكذلك الكرب على وزن الضرب نقول منه كربة النعم اذا اشتد عليه أي فرج عنه كربة من كرب الدنيا (فرج الله عنه) زاده سلم بها أي بسببها (كربة) تقدم ضبطها (من كربات) بضم الكاف والراء جمع كربة وفي فتح الباري ويجوز فتح راء كربات وسكونها وذكر العيني مثله عن ابن التين ويروى من كرب بضم الكاف وفتح الراء وهو لفظ (٣٤ — زاد من رابع)

يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه)
البخاري^(١) ومسلم^(٢) عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه
البخاري في
كتاب المظالم
في باب لا

يظلم المسلم
المسلم ولا
يسلمه تام الجمل
وفي آخر
كتاب الاكراه
في باب يمين
الرجل لصاحبه
أنه أخوه إذا
خاف عليه
القتل أو نحوه
ولم يرد فيه
على كان الله
في حاجته
بالزيادة الوجود
له في كتاب
المظالم *
وأخرجه مسلم
في كتاب
البر والصلة
والآداب في
باب تحريم
الظلم

مسلم في روايته (يوم القيامة) قال النووي يدخل من فرجها بماله أو بجاهه أو
باعاته والظاهر أو بشارته وإنما كان جزاء من نفس كرب الدنيا عن المسلم بتفريج
كرب يوم القيامة لأن الكريم تعالى يجازي بأكثر من فضل العبد فلذلك فرج
بتفريج كرب الدنيا كرب الآخرة التي الانسان إليها أحوج وهي له أشفع وتفرجها
مستلزم لدخوله الجنة ففي ضمنه البشارة بدخول الجنة ولا يمنع ذلك من أن الله تعالى
يفرج عنه بها أيضا بعض كرب الدنيا نظير ما أخرجه الترمذي عن أبي هريرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من نفس عن مسلم كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه
كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر في الدنيا يسر الله عليه في الدنيا
والآخرة ومن ستر على مسلم في الدنيا ستر الله عليه في الدنيا والآخرة والله في
عون العبد ما دام العبد في عون أخيه فقد اجتمع في هذا الحديث جزاء تنقيس
كربة الدنيا بالتيسير وبالستر بتنقيس مثل ذلك في الدنيا والآخرة جميعا ففند الله ثواب
الدنيا والآخرة (ومن ستر مسلما) وآه على معصية قد انقضت بأن لم يظهر ذلك
للناس لا ان رآه حال تلبسه بها فيجب عليه الانكار عليه لا سيما ان كان مجاهرا بها
فان انتهى فيها ونعمت والا رفعه الى الحاكم وليس ذكر ذلك عنه من القية المحرمة
بل هو من النصيحة الواجبة (ستره الله يوم القيامة) وربما ستره في الدنيا
أيضا كما دل عليه حديث أبي هريرة عند الترمذي لأن فيه ستره الله في الدنيا والآخرة
والستر على المسلم لا يمنع الانكار عليه خفية وهذا في غير الجاهر أما الجاهر فخارج
عن هذا ولا غنية له لما رواه الخطيب في كتاب رواة مالك أترعون عن ذكر الفاجر
أن تذكره فاذا كروه يعرفه الناس وفي رواية أترعون عن ذكر الفاجر حتى
يعرفه الناس اذكروا الفاجر بما فيه يحفره الناس رواه ابن أبي الدنيا في ذم القية
والحكيم في نوادر الأصول والحاكم في الكنى والثيرازي في كتاب الألقاب
وابن عدى في الكامل والطبراني في الكبير والبيهقي في سننه والخطيب في
التاريخ عن يزي بن حكيم عن أبيه عن جده وقوله أترعون هو بفتح الهزة
للاستفهام الانكارى وفتح التاء المثناة فوق وكسر الراء وضم العين المهملة أى
انتحرجون وتترعون قال الجوهرى تورع عن كذا أى تخرج . وشروط ذكر
فجوره ثلاثة : أن يكون معلنا به وأن يذكر ما أعلن به فقط لا ما ليس فيه ولا
ما هو فيه لكنه غير معلن به وأن يقصد نصيح الناس لا التشفي والاحتقار للفاعل .
وروى البيهقي في سننه عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ألقى

٩٤٠ الْمُسْلِمُ ^(١) إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ (رواه) البخاري ^(١) واللفظ له . ومسلم عن البراء بن عازب رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

جلباب الحياء فلا غيبة له وقال في الشعب في استناده ضعف ولو صح فهو الفاسق المعلن بنفسه. وأخرج البيهقي في الشعب بسند جيد عن الحسن أنه قال ليس في أصحاب البدع غيبة وعن ابن عيينة أنه قال ثلاثة ليس لهم غيبة : الامام الجائر والفاسق المعلن بنفسه والمتدع الذي يدعو الناس الى بدعته . وقد قيد القاضي عياض الستر المذكور في هذا الحديث بأن محله في ذوى الضمائم وفي من لم يعرف باذابة ولا فساد. قال وأما المعروفون بذلك المشهورون الذين تقدم اليهم وسترنا غير مرة فلم يكفوا فيجب كشفهم لأن الستر عليهم من المعاونة على المعاصي ثم قال وأما جرح الشهود والرواة والأمناء على الأوقاف والصدقات والأيتام فيجب جرحهم عند الحاجة اليها وليس من الغيبة ولو رفع الى الامام ما يندب الى الستر فيه لم يأثم اذا كان نيته من أجل معصية الله تعالى لا لكشف ستره. وتجريح الشاهد إنما هو عند طالب ذلك منه أو يرى حاكما يقطع بصدقاته وقد علم منه ما يظن فيجب رفعها اه وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي * وفي هذا الحديث الحزن على التعاون وحسن المعاشرة والالفة وفيه أن المجازاة تقع من جنس الطاعات وان من حلف أن فلاناً أخوه وأراد اخوة الاسلام لم يحنث وهو يحتوى على كثير من آداب المسلمين تظهر بالتأمل لمن فتح الله عليه. وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (المسلم اذا سئل) بالبناء للمفعول (في القبر) عن ربه ودينه ونبيه أى بعد إعادة روحه الى جسده وكل حياة جميع بدنه كما أشار اليه السيوطي في التثبيت بقوله :

اذا تولى الناس من بعد الدفن * ردت اليه روحه الى البدن

وكله يحجي لدى الجمهور * لا جزؤه لظاهر المأثور

(يشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله) الجملة حالية أى اذا سئل في القبر والحال أنه يشهد أن لا إله الا الله الخ (فذلك) أى قوله أشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله هو (قوله) تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) أى الذى ثبت بالحجة عندهم وهى كلمة التوحيد، وثبوتها تمكينا في القلب واعتقاد حقيقةها واطمئنان القلب بها (في الحيوة الدنيا) قبل الموت كما ثبت في الذين فتنهم أصحاب الأعداء والذين نمرؤا بالناشير (وفي الآخرة) في القبر بعد إعادة روح الميت في

(١) أخرجه البخارى في كتاب تفسير القرآن في تفسير سورة ابراهيم في باب يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت وفى كتاب الجنائز في باب ما جاء فى عذاب القبر عن البراء بن عازب بإسنادين * وأخرجه مسلم فى آخر كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها بعد باب الصفات التى يعرف بها أهل الجنة وأهل النار فى باب عرض مقعد الميت من الجنة والنار عليه وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه بإسنادين عن البراء بن عازب

جسده وسؤال المسلمين له وإنما حصل لهم الثبات في القبر بسبب مواظبتهم في الدنيا على هذا القول مع توفيق الله تعالى ومنته وفضله ولا يخفى أن كل شيء كانت المواظبة عليه أكثر كان رسوخه في القلب أتم وأظهر ، ثبتنا الله تعالى بالقول الثابت في الحياة الدنيا في الآخرة بفضله تعالى وسابق رحمته . نسأله تعالى كما أكرمنا بالآيمان أن لا ينزعه منا وأن يثبتنا عليه في الحياة الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة وأن يبدل سيئاتنا حسنات فتكون ممن قال فيهم تعالى « فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً » فتثبت المسلم في الدنيا أنه اذا فتن في دينه لم يتزلزل عنه وان ألقى في النار ولم يرتب بالشبهات . وثبتته في الآخرة أنه اذا سئل في القبر لم يتوقف في الجواب واذا سئل في الحشر وعند موقف الاشهاد عن معتقده ودينه لم تدهشه أهوال القيامة فالمؤمن على قبر ثباته في الدنيا يكون ثباته في القبر وما بعده ، وكلما كان أسرع إجابة كان أسرع تخلصاً من الأهوال بتوفيق الله تعالى فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم * وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه باستناده عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال * يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت . قال نزلت في عذاب القبر فيقال له من ربك فيقول ربى الله ونبيى محمد صلى الله عليه وسلم فلذلك قوله يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة * يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة قال نزلت في عذاب القبر اه لفظ مسلم في روايته . وقد تقدم في الجزء الأول من كتابنا هذا في حرف الهمزة حديث انفق عليه الشيخان في صفة سؤال من في القبر وصفة جوابه مؤمناً كان أو كافراً أو منافقاً وهو « ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه حتى انه ليسمع قرع نعالهم الخ » وقد أشبعت الكلام على السؤال وأحوال أهل القبور وكيفية جواب الميت ومن يسأل ومن لا يسأل في الجزء الثالث عند حديث ما من شيء كنت لم أره الا قد رأيته في مقامى هذا حتى الجنة والنار ولقد أوحى الى أنكم تفتنون في القبور الخ في الأحاديث المصدرة بما من حرف الميم فليراجعه من شاء البسط في أحوال أهل البرزخ * ولذا كررنا ما أخرجه أصحاب السنن وصححه أبو عوانة وغيره عن البراء في صفة سؤال المسلمين للميت وفيه من الزيادة في أوله استعينوا بالله من عذاب القبر وفيه فتد روحه في جسده وفيه فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول ربى الله فيقولان له ما دينك فيقول دينى الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل الذى بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان له وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت فذلك قوله تعالى « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت » وفيه وان الكافر تعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاه هاه لا أدري الحديث وقد قدمنا في التنبيه الرابع في شرح الحديث المذكور في حرف الميم ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعلموا حديثكم فانكم مسئولون وان الأنصار رضوان الله عليهم كانوا يوصون من احتضر بحديثه كما يوصون الغلام المميز بذلك وقد ذكرت أبيات الجلال السيوطى في التثبيت في ذلك المعنى هناك فلا داعى لاعادتها هنا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق .

٩٤١ الْمُسْلِمُ (١) مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ (رواه البخاري) (١) أخرجه البخاري في كتاب الأيمان بكسر الهمزة في باب أى الاسلام أفضل * ومسلم في كتاب الأيمان بكسرها أيضاً في باب تفاضل الاسلام وأى أموره أفضل بثلاثة أسانيد اثنان منها عن أبى موسى وواحد عن جابر

عن أبى موسى الأشعري ومسلم واللفظ له عن جابر وأبى موسى وكلاهما رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (المسلم من سلم المسلمون النخ) أى المسلم الكامل من سلم المسلمون وكذا المسلمات فالتعريف بالجمع المذكور هنا من باب التقييد فان المسلمات يدخلن فيه كما فى سائر النصوص والمحاذيات وأهل الذمة الا فى حد أو تعزير أو تأديب لأن ما وقع بحق كاقامة الحدود والتعازير ليس بايذاء فى الحقيقة بل استصلاح وطلب سلامة ولو فى المال (من لسانه ويده) أى من أذية لسانه وأذية يده * وقوله المسلم مبتدأ خبره قوله من سلم المسلمون ويجوز أن يكون من سلم خبر مبتدأ محذوف فالجملته خبر المبتدأ الأول والتقدير المسلم الكامل هو من سلم المسلمون فن موصولة وسلم المسلمون صلتها وقوله من لسانه متعلق بقوله سلم ويده معطوف على لسانه وظاهر قوله المسلم من سلم النخ يدل على الحصر لوقوع جزئ الجملة معرفتين ولكنه من قبيل قولهم زيد الرجل أى زيد الرجل الكامل فى الرجولية فيكون التقدير المسلم الكامل من سلم النخ كما قدرناه وقال الفاضل عياض وغيره المراد الكامل الاسلام والجامع لخصاله مالم يؤذ مسلماً بقول أو فعل وهذا الحديث من جوامع كلمه صلى الله عليه وسلم التى لم يسبق اليها تفصيله كما يقال المال الا بلى والناس العرب على التفضيل لا على الحصر . (فان قيل) هذا يستلزم أن من اتصف بهذه الخصلة خاصة كان مسلماً كاملاً (الجواب) أن المراد بذلك مع مراعاة باقى الصفات المطلوبة من المسلم شرعاً كالأركان الاسلام أو يكون المراد أفضل المسلمين كما قاله الخطابي أو يكون هذا وارداً على سبيل المبالغة تعظيماً لترك الأيذاء كأن ترك الأيذاء هو نفس الاسلام الكامل وهو محصور فيه على سبيل الادعاء وأمثال هذا كثيرة فى كلام البلغاء . وعبر باللسان دون القول ليدخل فيه من أخرج لسانه استهزاء بصاحبه وقدمه على اليد لأن الأذى أكثر وقوعاً وأشد نكايه ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لحسان بن ثابت رضى الله عنه اهج قريشاً فانه أشد عليهم من رشق النبل وأمره صلى الله عليه وسلم بذلك كان قبل اسلام قريش وقد قال الشاعر :

٩٤٢ المَيِّتُ ^(١) يَعَذَّبُ فِي قَبْرِهِ بِمَا نَجَحَ عَلَيْهِ (رواه البخاري ^(٢))
ومسلم عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الجنائز في باب ما يكره من النياحة *
ومسلم في كتاب الجنائز في باب الميت يعذب ببكاء أهله عليه بروايتين بهذا اللفظ وبروايات أخر عن عمر بن غيره

جراحت السنان لها النمام * ولا يلتام ما جرح اللسان
وخس اليد مع أن الفعل قد يحصل بغيرها لأن سلطنة الأفعال إنما تظهر بها إذ بها البطش والقطع والوصل والأخذ والمنع ومن ثم غلبت على غيرها فقبل في كل عمل هذا مما عملت أيديهم وإن كان متعذر الوقوع بها فالمراد من الحديث ما هو أعم من الجراحة فيدخل فيه الاستيلاء على حق الغير من غير حق فانه أيضاً ايذاء لكن ليس باليد الحقيقة وفي قوله في هذا الحديث من سلم المسلمون من أنواع البديع تجنيس الاشتقاق وهو أن يرجع اللفظان في الاشتقاق إلى أصل واحد نحو قوله تعالى « فأقم وجهك للدين القيم » فإن أقم والقيم يرجعان في الاشتقاق إلى القيام (وفي هذا الحديث الحث على ترك أذى المسلمين بكل ما يؤدي وسر الأمر في ذلك حسن التخلق مع العالم كما قال الحسن البصري في تفسير الأبرار هم الذين لا يؤذون الناس ولا يرضون الشر . وفيه الرد على المرجئة لأنهم ليس عندهم اسلام ناقص . وفيه الحث على ترك المعاصي واجتناب المناهي * وقول اللفظ له أي سلم وأما البخاري فلفظه عن أبي موسى رضى الله عنه قال * قالوا يا رسول الله أي الاسلام أفضل قال * من سلم المسلمون من لسانه ويده * وقد اتفق البخاري ومسلم أيضاً على هذا الحديث من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص لكن بزيادة اختص بها البخاري عن مسلم من روايته فلذلك اقتصر على هذا اللفظ الذي اتفقا عليه حقيقة ولا مانع من تبين مواضع تخريجه في الصحيحين من رواية عبد الله بن عمرو بن العاص في ذلك أقول: أخرجه من روايته البخاري في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده بزيادة والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه . وأخرجه بهذه الزيادة أيضاً في كتاب الرقاق في باب الانتهاء عن المعاصي وأخرجه مسلم في كتاب الايمان بكسر الهمزة في باب تفاضل الاسلام وأي أمور أفضل بدون زيادة والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه * وحديث المتن كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الايمان من سننه والترمذي في الزهد من سننه . والله تعالى التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الميت يعذب في قبره) لفظ يعذب بضم أوله مبنياً للمفعول (بما نجا عليه) بإدخال حرف الجر على ما فهمي مصدرية غير ظرفية أي بالنياحة عليه والنون في نجا مكسورة بعدها تحتية ساكنة وحاء مهملة مفتوحة وقد تقدم معنى هذا الحديث عند حديث من نجا عليه الخ فانه بمعناه ومؤداهما واحد

ولو لا أن راوى المتقدم وهو المخيرة بن شعبة رضى الله عنه غير راوى هذا الذى هو عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا كتفيت بالمتقدم عن هذا لكان لا اختلاف الراوى فيهما مع اختلاف لفظيهما لم يكن لنا بدمن ذكرهما معاً في المتن وعلى كل حال فلا حاجة لإطالة الكلام على هذا أيضاً مع قرب إطالة الكلام على مثله في هذا الحرف في الأحاديث المصدرة بمن عند الحديث المذكور وقد تقدم لنا عند ذكره الجواب عن سؤال كيف يعذب الميت في قبره بفعل غيره مع قوله تعالى « ولا ترزقوا زرة وزر أخرى » ومع كون الميت قد انقطع تكليفه بأن عذابه مؤول بثلاثة تأويلات فتراجع هناك . وصرح في فتح الباري بما حاصله أن الشخص لا يعذب بفعل غيره إلا إذا كان له فيه تسبب فمن أثبت تعذيب شخص بفعل غيره فإداه هذا ومن نفاه فإداه ما إذا لم يكن له فيه تسبب أصلاً والله أعلم . وقد تقدم في شرح الحديث السابق وهو حديث من ينح عليه ما فيه كفاية مغنية عن اعادته هنا . وكنت قد وعدت في أثناء شرح ذلك الحديث بأن أذكر جملة أحاديث واردة في شأن التوحي على الميت عند هذا الحديث المحلى بالآلف واللام وقد آن أن أفي بذلك الوعد فأذكر بعض أحاديث واردة في هذا المعنى فأقول : قد ورد في لمن فاعل ذلك ووعيده والتبرى منه أحاديث عن خمسة عشر صحابياً وهم ابن مسعود وأبو موسى ومقل ابن مقرن وأبو مالك الأشعري وأبو هريرة وابن عباس ومعاوية وأبو سعيد وأبو أمامة وعلي وجابر وقيس بن عاصم وجنادة بن مالك وأم عطية وأم سلمة وذكر أحاديثهم مخرجة بطولها يطول علينا فلنذكر منها أحاديث كحديث مقل بن مقرن فقد أخرجه السكجى في السنن الكبير بسند صحيح عن عبد الله بن مقل بن مقرن « لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المرنه والشافة جيبها واللاطمة وجهها » وحديث أبي مالك الأشعري عند مسلم من رواية أبي سلام أن أبا مالك الأشعري حدثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركهن : الفخر في الاحساب والطعن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة » وقد تقدم هذا الحديث لنا في شرح حديث من ينح عليه المذكور سابقاً . وروى ابن ماجه النياحة من أمر الجاهلية وإن النائمة إذا لم تنب قطع الله لها ثياباً من قطران ودراً من لب النار وحديث ابن عباس أخرجه ابن مردويه في تفسيره بإسناده عنه عند ولا يعصينك في معروف قال منعهن أن ينعن وكان نساء أهل الجاهلية يزعن الثياب ويخدشن الوجوه ويقطعن الشعور ويدعون بالثور والثور الويل . وحديث أبي سعيد أخرجه أبو داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله النائمة والمستمة وحديث قيس بن قاسم أخرجه النسائي عنه قال لا تنوحوا على فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينح عليه . وحديث أنس أخرجه النسائي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على النساء حين يابعهن أن لا ينعن الحديث وحديث ابن عمر أخرجه البيهقي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن النائمة والمستمة والحاففة والساففة والواشمة والتوشمة وقال ليس للنساء

في اتباع الجنائز أجر. وحديث عمران بن حصين أخرجه النسائي عنه قال الميت يعذب بنياحة أهله عليه فقال له رجل أرأيت رجلا مات بخراسان وناح أهله عليه ههنا أكان يعذب بنياحة أهله عليه ؟ فقال صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذبت أنت ، الى غير ذلك من الأحاديث التي في تتبع ذكرها الطول المل (قال مقبده وفقه الله تعالى) محل النهي عن الرثاء ما اذا كان باعثاً على تهيج الحزن وتجديد الالوعة أو ما كان فعله مع اجتماع الناس له كالتأبين المعروف اليوم في بعض البلاد أو ما كان باعثاً على الاكثار . وأما ما عدا ذلك كمطابق ثناء على فاضل ك بعض العلماء العاملين أو مدحه بقصيدة تشير لبض ماثره فما زال كثير من الصحابة وغيرهم من العلماء الأجلاء يفعلونه . وقد قالت فاطمة الزهراء بضعة رسول الله عليه وسلم رثاء له عليه الصلاة والسلام :

ما ذا على من شم تربة أحمد * أن لا يشم مدى الزمان غواليا

صبت على مصائب لو أنها * صبت على الأيام عدن ليليا

فالثناء على الميت الفاضل بذكر خصاله المحمودة شرعا ان كان صدقا جازر شرعا بل مندوب لظاهر حديث الصحيحين الذي تقدم في الأحايث المصدرة بمن وهو . من أثنتم عليه خيراً وجبت له الجنة الخ الحديث وفيه أنتم شهداء الله في الأرض ثلاث مرات لأن هذا من باب الشهادة بخير ، وقد قال النووي ان الصحيح المختار أنه على عموميه واطلاقه وان كل مسلم مات فألهم الله الناس أو معظمهم الثناء عليه كان ذلك دليلا على أنه من أهل الجنة سواء كانت أفعاله تقتضى ذلك أم لا لأنه وان لم تكن أفعاله تقتضيه فلا تحتم عليه العقوبة بل هو في خطر المشيئة فاذا ألهم الله عز وجل الناس الثناء عليه استدللنا بذلك على أنه سبحانه وتعالى قد شاء المغفرة له . قال وبهذا تظهر فائدة الثناء وبقوله صلى الله عليه وسلم وجبت وأنتم شهداء الله ولو كان لا ينفعه ذلك الا أن تكون أعماله تقتضيه لم يكن للثناء فائدة وقد أثبت النبي صلى الله عليه وسلم له فائدة اه وقد تقدم هذا الكلام بزيادة عند حديث من أثنتم عليه المذكور وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في الجنائز من سننه وأخرجه ابن ماجه في سننه . وهذا الحديث هو آخر حديث في حرف الميم من كتابنا هذا وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

﴿ حرف النون ﴾

٩٤٣ نَارُكُمْ^(١) جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَتْ لَكَافِيَةٌ قَالَ فَضَلَّتْ عَلَيْهِنَّ بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا كُلُّهُنَّ مِثْلُ حَرِّهَا (رواه البخاري^(٢)) واللفظ له ومسلم عن

أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب بدء الخلق في باب وصف النار وأهلها ووصف نعيمها وأهلها في باب شدة حر نار جهنم وبعد قعرها الخ أعادنا الله تعالى منها بروايتين

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ناركم) هذه التي يوقد ابن آدم كما هو لفظ مسلم أى في جميع الدنيا (جزء) واحد (من سبعين جزءا من نار جهنم) أعادنا الله منها وفي رواية لأحمد من مائة جزء والجمع بينهما أن الحكم للزائد أو أن المراد بالمبالغة في الكثرة لا العدد الخاص وزاد الترمذي من حديث أبي سعيد لكل جزء منها حرها (قيل يا رسول الله) أى قال بعض الصحابة ولم يعين القائل منهم في الحديث ولم أقف عليه مصرحا به (ان كانت) ان هذه مخففة من الثقيلة عند البصريين (لكافية) أى أن نار الدنيا لكافية في احراق الكفار وتعذيب الفجار فبها اكتفى بها واللام في لكافية هي الفارقة بين ان النافية وان المخففة من الثقيلة كما أشار اليه ابن مالك في الألفية بقوله

وخففت ان فقل العمل * ونلزم اللام اذا ماتهمول

وان في مثل هذا التركيب عند الكوفيين بمعنى ما واللام بمعنى الاتقديره عندهم ما كانت الا كافية (قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم مجيبا لذلك الغائل (فضلت عليهن) بضم أوله وتشديد الضاد المعجمة مع الكسر أى أنها فضلت عليهن أى على نيران الدنيا وفي رواية مسلم فضلت عليها أى على النار التي توقد في الدنيا (بتسعة وستين جزءا كلهن مثل حرها) زاد احمد وابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة وضربت بالبحر مرتين ولولا ذلك ما انتفع بها أحد. ونحوه للحاكم وابن ماجه عن أنس وزاد قائما لتدعو الله أن لا يعيدها فيها وفي الجامع لابن عيينه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هذه النار ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد وعن ابن مسعود ضرب بها البحر عشر مرات كما في شرح العيني لصحيح البخاري وفيما نقله الثعالبي في حديث ابن مسعود عشر مرات أيضا والى كونها ضربت بماء البحر عشر مرات أشار شيخنا العلامة المحقق صاحب المكارم الشيخ عبدالقادر ابن محمد سالم الشثيطي اقلما في نظمه الواضح المبين بقوله

ونارنا لو لم تكن قد ضربت * بماء بحر عشرة مانفعت

٩٤٤ نَاسٌ^(١) مِنْ أُمَّتِي عُرِضُوا عَلَى غُرَاةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرَوْا كَبُورَ نَجَبٍ هَذَا الْبَحْرِ مُلُوكًا عَلَى الْأَسْرِ

وسئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن نار الدنيا مم خلقت قال من نار جهنم غير أنها طفت بالماء سبعين مرة ولولا ذلك ما قربت لأهلها من نار جهنم . ويؤخذ من اختلاف هذه الروايات أن مفهوم العدد فيها غير معتبر وإنما ضربت بماء البحر قطعاً غير أن الرواة اختلفوا فرواية أبي هريرة وأنس اتفقتا على ضربها بالبحر مرتين ورواية ابن عباس صريحة في ضربها بماء البحر سبع مرات ولما سئل عنها مم خلقت أخبر بأنها خلقت من نار جهنم غير أنها طفت بالماء سبعين مرة فخالف فتواه روايته فدل هذا الاختلاف على أن مفهوم العدد غير معتبر كما تدل عليه رواية ابن مسعود بعشر مرات التي اقتصر شيخنا على نظم مقتضاها ولعلنا من أقوى الروايات لولا أن رواية مرتين اتفق على إخراجها أحمد وابن حبان من رواية أبي هريرة والحاكم وابن ماجه من رواية أنس وهذا مما يؤيد رجحانها على غيرها والله تعالى أعلم . وقد قال حجة الاسلام نار الدنيا لا تناسب نار جهنم ولكن لما كان أشد عذاب عذاب هذه النار عرف عذاب نار جهنم بها وهيئات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لحاضوها هرباً مما هم فيه . ونحن نسأل الله تعالى وتوسل له بأشرف خلقه عنده سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يمن علينا بدخول الجنة وأن ينجينا من النار . ويحفظنا من عباده الصالحين الأبرار . في جوار البدين والصدقين والشهداء والصالحين بحنات الفردوس آمين * وقول واللفظ له لأبي لبخارى وأما مسلم فافظه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ناركم هذه التي يوقد ابن آدم جزء من سبعين جزءاً من حرجهم قالوا والله إن كانت لكافية يا رسول الله قال فإنها فضلت عليها بتسعة وستين جزءاً كلها مثل حرها * وفي روايته الثانية كاهن مثل حرها * وبالله تعالى التوفيق . وهو المأدب الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (ناس من أمتي عرضوا على الخ) ناس فاعل فعل محذوف تقديره يضحكن ناس الخ قاله عليه الصلاة والسلام مجيباً أم حرام لما قالت له ما يضحكك يا رسول الله فهو مرفوع بالفعل المحذوف الذى قدرناه كما هو القاعدة النحوية المطردة المشار لها بقول ابن مالك في ألفيته ويرفع الفاعل فعل اضمرنا * كمثل زيد في جواب من قرا

وقوله (غراة) بالنصب حل من ضمير عرضوا المرفوع بالنسبة عن المفعول والغزاة جمع غاز كقضاء جمع قاض ويجمع أيضاً على غزى كركع وبهذه اللغة الثانية جاء التنزيل (في سبيل الله) أى في الجهاد لأنه إذا أطلق ينصرف اليه (يركبون) حال ثانية من الضمير المذكور قبل (تبج هذا البحر) قوله تبج بثلاثة ثم موحدة مفتوحين ثم جيم أى وسطه أو هوله حال كونهم (ملوكا على الأسرة) فلفظ ملوكا حال ثالثة أى كائنين ملوكا فهو من مبدى التأول بلا تكلف ، وقيل نصب بنزع الخافض والأحسن كونه حلاً ولا غرابة في تعدد الحال لفرد ولغير مفرد كما أشار اليه ابن مالك في ألفيته بقوله والحال قد يحى إذا تعدد * لفرد فاعلم وغير مفرد

أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأَسِيرَةِ قَالَتْ (يَعْنِي أَمْ حَرَامٌ) فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فِدْعًا لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ وَضَعَ رَأْسَهُ ثُمَّ اسْتَيْقَظَ وَهُوَ يَضْحَكُ فَقُلْتُ مَا يَضْحَكُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرَضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا قَالَ فِي الْأَوَّلَى قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُو اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ قَاتٍ

وقوله على الأسيرة قال فيه ابن عبد البر أراد والله تعالى أعلم أنه رأى الزناة في البحر من أمتة ملوكا على الأسيرة في الجنة ورؤياه وحى وقد قال الله تعالى في وصف أهل الجنة على سرر متقابلين وقال على الأرائك متكئون والأرائك السرر في الجبال وقال عياض هذا محتمل ويحتمل أيضا أن يكون خبرا عن حالهم في القزو من سعة أحوالهم وقوام أمرهم وكثرة عددهم وجودة عددهم فكأنهم الملوك على الأسيرة اه قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري وفي هذا الاحتمال بعدوا الأول اظهر الى آخر كلامه (قلت) بل لا بعد فيه وهو الظاهر من سياق الحديث وان احتمل مع ذلك أن يكون عليه الصلاة والسلام رأى ما أعده الله لهم من جزائهم في الجنة بكونهم سيكونون على الأسيرة فيها وما يؤيد ما استظهرناه تقرير النووي لهذا اللفظ بقوله أى يركبون مراكب الملوك في الدنيا لسعة حالهم واستقامة أمرهم وما يؤيده أيضا ما مال اليه الحافظ ابن حجر بعد استظهاره للمعنى الأول بقوله: لكن الاتيان بالتمثيل في معظم طرقه يدل على أنه رأى ما يؤيد اليه أمرهم لا أنهم نالوا ذلك في تلك الحالة ، أو وقع التشبيه انهم فيهم فيه من النعيم الذي أتيوا به على جهادهم مثل ملوك الدنيا على أسرهم والتشبيه بالخصوسات أبلغ في نفس السامع اه ثم قال (أو) قال (مثل الملوك على الأسيرة) شك اسحاق ابن عبد الله بن أبي طلحة راوى الحديث عن أنس (قالت يعنى) راوى هذا الحديث (أم حرام) بالخاء والراء المهملتين المفتوحتين بعد الراء ألف ممدودة ثم ميم بنت ملحان بكسر الميم وسكون اللام بعدها حاء مهملة وهى خالة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاع وهى أخت أم سليم والدة أنس بن مالك وزوج أبى طلحة الأنصارى رضى الله تعالى عنهم جميعا (فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فداها رسول الله صلى الله عليه وسلم) ربه تعالى أن يجعلها منهم (ثم وضع رأسه) فنام كما هو لفظ مسلم (ثم استيقظ وهو يضحك) أى والحال انه يضحك فرحا وسرورا كما وقع له في المرة الأولى (فقالت) أى قالت أم حرام المذكورة (ما يضحكك يا رسول الله قال ناس) وفي رواية أخرى ذكر عن المستملى أناس (من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله كما قال في الأولى) أى مثل ما قال في المرة الأولى من العرض (قالت) أم حرام المذكورة (فقالت يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال) رسول الله صلى الله عليه وسلم

أَنْتِ مِنَ الْأَوَّلِينَ (رواه) البخارى ^(١) ومسلم عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التعبير فى باب رؤيا

(أنت من الأولين) يكسر اللام أى الذين يركبون ثبج البحر * وفى صحيح البخارى بعد هذا اللفظ * فركبت البحر فى زمان معاوية بن أبى سفيان فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت . ولفظ مسلم بعد قوله عليه الصلاة والسلام أنت من الأولين * فركبت أم حرام بنت ملحان البحر فى زمن معاوية فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلكت . وفى رواية لمسلم فتزوجها عبادة بن الصامت بعد فغزا فى البحر فحملها معه فلما إن جاءت قربت لها بغلة فركبتها فصرعتها فاندقت عنقها * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن زاوية أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام بنت ملحان وكانت تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها يوماً فأطعمته وجعلت تغلى رأسه فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال * ناس من أمتى عرضوا على غزاة فى سبيل الله الخ وفى قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على أم حرام الخ وقوله وجعلت تغلى رأسه أعظم دليل على أنها كانت محرماً له وقد قدمنا أنها كانت خالته من الرضاع وزعم ابن عبد البر أنها أرضعته صلى الله عليه وسلم أو أختها أم سليم فصارت كل منهما أمه أو خالته من الرضاعة فلذلك كان ينام عندها وتغلى رأسه ثم ساق بإسناده أنها كانت منه ذات محرم من قبل خالته لأن أم عبد المطلب جده كانت من بنى النجار والنزى جزم به ابن وهب أن أم حرام كانت إحدى خلات النبي صلى الله عليه وسلم من الرضاعة فذلك كان يميل عندها وينام فى حجرها وتغلى رأسه وقال ابن عبد البر ما حاصله أنها محرم له. ومأثله ابن وهب من أنها إحدى خالاته جزم به أبو القاسم ابن الجوهري والباودى والمطلب فيها حكاه ابن بطال عنه قال وقال غيره إنما كانت خالة لأبيه أو جده عبد المطلب وقال ابن الجوزى سمعت بعض الحفاظ يقول كانت أم سليم أخت آمنة بنت وهب أم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة (قال مقبده وفقه الله تعالى) وما جزم به ابن وهب من كونها إحدى خالاته من الرضاعة يتعين المصير اليه ولا يليق بالبرية غيره والأدلة عليه كثيرة فالجزم بأنها خالته ممكن لكن لم يتضح لناهل هى خالة أبيه من الرضاع أو خالة جده أو خالته هو عليه الصلاة والسلام من الرضاع فشكل ذلك ممكن ولا تضر عدم معرفته للقطع بأنه معصوم ولا يفعل غير الأكل فى الشرع. ودعوى خصوصيته بالخلوة بالأجنبية غير نافعة لأن الخصوصية

النهار وفى كتاب الجهاد فى باب الدعاء بالجهاد والشهادة للرجال والنساء وفى باب غزو المرأة فى البحر وفى باب فضل من يصرع فى سبيل الله فأتهم ومنهم بلفظ أناس من أمتى الخ وفى كتاب الاستينان فى باب من زار قومًا فقال عندهم * وأخرجه مسلم فى كتاب الامارة فى باب فضل الغزوى البحر بروايات أولها من رواية أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وروايات عن أنس عن

خاتمه أم حرام
بنت ملحان ثم
أسنده في
رواية رابعة
عن أس عن
رسول الله
صلى الله عليه
وسلم

لا تثبت بالاحتمال والأصل ، يدمها وقد ثبت في الصحيح أنه كان لا يدخل على أحد من النساء الا على أزواجه ، أو أم سليم فقيل له أى سئل عن وجه تخصيصها بذلك فقال أرجحها قتل أخوها معى يعنى حرام بن ملحان وكان قتل يوم بئر معونة . وإذا ثبت في الصحيح أنه كان لا يدخل الا على هذه أعنى أم سليم وثبت في حديث الباب عندنا أنه كان يدخل على أختها أم حرام بنت ملحان وكانت تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها يوماً فأطاحت وجعلت تغلى رأسه أى تنقش شعره لتستخرج هوامه أى ما عليها تجده فيه من القمل أو الصبئان كان ذلك أقوى دليل على أنها كانتا محرمين له صلى الله عليه وسلم (فان قيل) انه أجاب من سأله عن وجه دخوله على أم سليم بقوله أرجحها قتل أخوها معى (فجاوبه) ان هذا توجيه لوجه تكرار رحمة لها بذلك لا جواباً عن أصل الدخول لأن أصل الدخول عليها جائز بالحرمة ولذلك كان يدخل على أختها أم حرام وهى تحت عبادة ابن الصامت وفى سبب هذا الحديث ما دل السياق فيه على أن دخوله عليها الذى كانت تغليه فيه فنام عندها ثم استيقظ وهو يضحك كان ذلك كله وهى تحت عبادة بن الصامت فكيف ينام صلى الله عليه وسلم عند زوجة رجل آخر وهى غير ذات محرم له فهذا أمر لا يقول به من كان عارفاً بسيرته صلى الله عليه وسلم وشدة تحرزه مما يوم فعل غير جائز شرعاً فقد ثبت في الصحيح أنه عليه الصلاة والسلام مر به بعض الأنصار وهو واقف مع أم المؤمنين صفية بطريق قرب المسجد النبوى ليلاً فأسرع من مر به مع المرأة ليلاً فقال إنها صفية الحديث وفيه أنه أخبر المار بذلك خوف أن يهلك بظنه به ما لا يليق . وما يؤيد أنه ما مكن أم حرام من أن تغليه الا لكونها محرماً له لكونه حين يعة النساء اياه بمكة لم يصفاح امرأة منهم وانما كان يمسك طرف رداء ويمسك عمر رضى الله عنه طرفه الذى يلى النساء فتمسكه بالباقيات منهم لا غير اذا ما مست يده صلى الله عليه وسلم امرأة غير ذات محرم له أو زوجة الى غير ذلك مما يطول ذكره من الأدلة على كونه ما كان يدخل على أم حرام ويمكنها من أن تغلى رأسه الا لكونها محرماً له * وقد اختلف في قبر أم حرام فقيل دفنت بساحل جزيرة قبرس وهذا هو الشائع عند الناس وقيل ان التى يقبرس أختها أم عبد الله بن ملحان فقد ذكرها ابن سعد فى الصحبايات وقال انها أسهمت وبابعت كما فى فتح البارى وانها بساحل حمص ولم يعزم الحافظ ابن حجر بشئ من ذلك بل قال بعد كلام طويل فقد تعددت القصة لأم حرام ولأختها أم عبيد الله فلعل لإحداهما دفنت بساحل قبرس والأخرى بساحل حمص ولم أر من حرر ذلك اهـ * وفى هذا الحديث جواز دخول الرجل على

محرمه وملامسته بإباحة والخلوة بها والنوم عندها وفيه إباحة ماقدمته المرأة الى ضيفها من مال زوجها لأن الأغلب أن ما في البيت من الطعام للرجل قال ابن بطال ومن المعلوم أن عبادة وكل المسلمين يسرهم كون سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أحدهم . وقال ابن التين يحتمل أن يكون ذلك من مال زوجها لعله أنه كان يسر بذلك واعترضه القرطبي فقال انها لم تكن زوجاً لعبادة حين دخوله صلى الله عليه وسلم عليها وانما تزوجها بعد ذلك كما جاء في رواية عند مسلم . أقول لكن ظاهر حديث الصحيحين هنا أنه دخل عليها وهي تحت عبادة ابن الصامت على أنه كان يكرر الدخول فيحتمل أنه كان يدخل عليها قبل تزوج عبادة ابن الصامت بها وبسد أن تزوجها فلا يتم اعتراض القرطبي على كلام ابن التين فتأمل به بأنصاف * وفي الحديث جواز فلى الرأس وقتل القمل ويقال قتل القمل وغيره من المؤذيات مستحب . وفيه نوم القائلة لأنه يعين البدن على قيام الليل وفيه جواز الضحك عند الفرح لأنه صلى الله عليه وسلم ضحك فرحاً وسروراً بكون أمته تبقى بعده قاعة بالجهاد حتى في البحر . وفيه دلالة على جواز ركوب البحر للغزو وفيه اختلاف . وورد أن عمر كان يمنع منه ثم أذن فيه عثمان . قال في فتح الباري قال أبو بكر ابن العربي ثم منع منه عمر بن عبد العزيز ثم أذن فيه من بعده واستقر الأمر عليه ونقل عن عمر أنه انما منع ركوبه لغير الحج والعمرة ونحو ذلك (قلت) ومن نحو ذلك بل من باب أولى الهجرة في سبيل الله عن الكفرة ومن في معانهم من أهل الزيغ الفجرة . ونقل ابن عبد البر أنه يحرم ركوبه عند ارتجاعه اتفاقاً وكره مالك ركوب النساء مطلقاً البحر لما يخشى من اطلاعهن على عوارت الرجال وعكسه فيه أى يتعسر الاحتراز من ذلك وخص أصحابه ذلك بالسفن الصغار وأما السكاير التي يمكنهن فيهن الاستتار بأما كن تحضهن فلا حرج فيه . ومن العلماء من حمل النهى عن ركوبه على ركوبه لطلب الدنيا لا للآخرة كالهجرة والحج . وفيه أيضاً إباحة الجهاد للنساء في البحر وقد ترجم البخارى لذلك . وفيه جواز تمنى الشهادة وإن من يموت غازياً يباحق بمن يقتل في الغزو * وفيه ضرر من إخبار النبي صلى الله عليه وسلم بما سيقع فوقع كما قال وذلك معدود من علامات نبوته ومن ذلك اعلامه ببقاء أمته بعده وإن فيهم أصحاب قوة وشوكة ونكاية في العدو واتهم يتمكنون من البلاد حتى يغزو البحر وإن أم حرام تعيش الى ذلك الزمان وانها تكون مع من يغزو البحر وانها لا تترك زمان الغزوة الثانية فيه لقوله في حديث المتن أنت من الأولين . وفيه أن رؤيا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حق . وفيه ضحك المبشر اذا بشر بما يسر كما فعل الشارع عليه الصلاة والسلام . قال المهبب وفيه فضل لمعاوية وإن الله قد بشر به نبيه صلى الله عليه وسلم في النوم لأنه أول من غزا في البحر الأخضر وجعل من غزى تحت رايته من الأولين وفيه أن الموت في سبيل الله شهادة . وروى ابن أبي شيبة بإسناده عن عمر رضى الله عنه قال قال محمد صلى الله عليه وسلم من قتل في سبيل الله أو مات فهو في الجنة . وكان النساء اذا غزون يسقين الماء ويداوين الكلمى ويصنعن لهم طعامهم وما يصلحهم الى غير ذلك مما استفيد من هذا الحديث وهو كثير يطول ذكره * والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الجهاد من سننه وكذلك أخرجه فيه الترمذى في سننه والنسائى في سننه فيه أيضاً . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق

٩٤٥ نحن^(١) الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نحن الآخرون) بكسر الحاء أى الآخرون زماناً في الدنيا (السابقون) أهل الكتاب منزلة وكرامة (يوم القيامة) أى في الحشر والحساب والقضاء لنا قبل الخلائق وفي دخول الجنة وفي رواية لسلم نحن الآخرون من أهل الدنيا والأولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق (بيد) بفتح الموحدة وسكون المثناة التحتية وفتح الدال المهملة بمعنى غير الاستثنائية وزناً ومعنى وبه جزم الخليل والكسائي ورجحه ابن سيده وعليه فيكون من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم قال النافذة :

ففي كملت أخلاقه غير أنه * جواد فأبقى من المال باقياً

فالمعنى نحن السابقون لفضل يوم القيامة غير (أنهم) بفتح الهزة أى اليهود والنصارى (أوتوا الكتاب من قبلنا) اللام في الكتاب للجنس كما جزم به الحافظ في فتح الباري والمراد به التوراة والإنجيل ودعوى البعض أن كون اللام للجنس غير صحيح مجرد دعوى بلا دليل بل كونها للجنس هو الظاهر وإن احتمل كون اللام للعهد الذهني للعلم بأن من أوتى الكتاب من قبلنا هم اليهود والنصارى وإن جنس الكتاب هو التوراة والإنجيل والزبور فقوله . أوتوا الكتاب من قبلنا . يؤكد مدح السابقين في المنزلة بما عقب به من قوله وأوتينا من بعدهم كما هو ثابت في صحيح مسلم في ثلاث من رواياته لما أدمج فيه من معنى النسخ لكتابهم فالتاسخ هو السابق في الفضل وإن كان مسبوقاً في الوجود بدليل وأوتينا من بعدهم فهو سابق في الفضل والكمال كما أشار إليه قوله صلى الله عليه وسلم الآتي فالناس لنا فيه تبع . والمراد أن هذه الأمة وإن تأخر وجودها في الدنيا عن الأمم الماضية فهي سابقة لهم في الآخرة بأنها أول من يحشر وأول من يحاسب وأول من يقضى بينهم وأول من يدخل الجنة . وقيل المراد بالسبق هنا إحراز فضل اليوم السابق بالفضل وهو يوم الجمعة وهو وإن كان مسبوقاً بسبت قبله أو أحد لكن لا يتصور اجتماع الأيام الثلاثة متواليه إلا ويكون يوم الجمعة سابقاً على اليومين بعده . وقيل المراد بالسبق أى إلى القبول والطاعة التي حرمها أهل الكتاب فقالوا سمعنا وعصينا والأول أقوى * ويقال في بيد بيد باليم كما قاله المازري . وقال أبو عبيد يد هي بمعنى غير وبمعنى على أن وبمعنى من أجل اه وهو اسم ملازم للإضافة إلى أن وصلتها فله معان أحدها غير كما تقدم إلا أنه لا يقع مرفوعاً ولا مجروراً بل منصوباً ولا يقع صفة ولا استثناء متصلاً وإنما يستثنى به في الاقطار خاصة وقال ابن هشام ومنه الحديث نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا ومنها أنها بمعنى مع وقد تقدم عن أبي عبيد من معانيها أنها تأتي بمعنى على أن وبمعنى من أجل وروى ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي عن الربيع أن معناها من أجل وكذا ذكره ابن حبان والهيوي عن الزني عن الشافعي واستبعده عياض وقال الحافظ في فتح الباري ولا بعد فيه وتصيب العين لاستبعاد الفاضل عياض راداً على الحافظ قوله ولا بعده في والله أعلم بالصواب

ثُمَّ هَذَا يَوْمُهُمُ الَّذِي فُرِضَ عَلَيْهِمْ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ فَهَذَا اللَّهُ لَهُ

(ثم هذا) أى يوم الجمعة (يومهم الذى فرض عليهم) وعلينا تعظيمه بعينه أو الاجتماع فيه وروى ابن حاتم عن السدى أن الله فرض على اليهود الجمعة فقالوا يا موسى لم يخاف الله يوم السبت شيئاً فاجعله لنا فجعل عليهم (فاختلّفوا فيه) هل يلزم بعينه أم يسوغ لهم إبداله بغيره من الأيام فاجتهدوا فى ذلك فأخطأوا. وفى بعض الآثار مما نقله أبو عبد الله الأبي أن موسى عليه الصلاة والسلام عين لهم يوم الجمعة وأخبرهم بفضيلته فانظروه بأن السبت أفضل فأوحى الله تعالى إليه دعمهم وما اختاروا. وفى ارشاد السارى والظاهر أنه عينه لهم لأن السياق دل على ذمهم فى العدول عنه فيجب أن يكون قد عينه لهم لأنه لو لم عينه لهم ووكل التعيين إلى اجتهدهم لكان الواجب عليهم تعظيم يوم لا بعينه فإذا أدى الاجتهاد إلى أنه السبت أو الأحد لزم المجتهد ما أدى الاجتهاد إليه ولا يأثم ويشهد له قوله هذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلّفوا فيه فانه ظاهر أونس فى التعيين وليس ذلك بعجيب من مخالفتهم وكيف لا وهم اقاتلون محمداً وعصينا اه وأصله فى فتح البارى وقال النووى يمكن أن يكونوا أمروا به صريحاً فاختلّفوا أيلزم تعينه. أم يسوغ إبداله بيوم فاجتهدوا فى ذلك فأخطأوا اه قال فى فتح البارى ويشهد له ما رواه الطبرى بإسناد صحيح عن مجاهد فى قوله تعالى « إنما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه » قال أرادوا الجمعة فأخطأوا وأخذوا السبت مكانه. ويحتمل أن يراد بالاختلاف اختلاف اليهود والنصارى فى ذلك. ثم قال (فهذا الله له) يحتمل فيه أن يراد به بأن نص لنا عليه. وأن يراد به الهداية إليه بالاجتهاد ويشهد للثانى ما رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح عن محمد بن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل أن يقدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل أن تنزل الجمعة فقالت الأنصار ان لليهود يوماً يجتمعون فيه كل سبعة أيام وللنصارى كذلك فلم فلتجعل يوماً نجتمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلى ولشكره فجعلوه يوم العروبة واجتمعوا إلى أسعد بن زرارة فصلى بهم يومئذ وأنزل الله تعالى بعد ذلك « إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة » الآية وهذا وإن كان مرسلًا فله شاهد بإسناد حسن أخرجه أحمد وأبو داود وابن ماجه وصححه بن خزيمة وغير واحد من حديث كعب بن مالك قال كان أول من صلى بنا الجمعة قبل مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أسعد بن زرارة الحديث فرسل ابن سيرين يدل على أن أولئك الصحابة اختاروا يوم الجمعة بالاجتهاد ولا يمنع ذلك أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم علمه بالوحى وهو بمكة فلم يتمكن من إقامتها ثم قد ورد فيه حديث عن ابن عباس عند الدارقطنى ولذلك جمع بهم أول ما قدم المدينة كما حكاه ابن اسحاق وغيره. وعلى هذا فقد حصلت الهداية للجمعة بجهتي البيان والتوفيق اه من فتح البارى . وإلى جهتي البيان والتوفيق هداية من الله للجمعة أشار ابن عمنا العالم الأديب الشيخ محمد ابن أحمد بن بى فى نظمه الباب بقوله :

فَالنَّاسُ لَنَا فِيهِ تَبَعٌ الْيَهُودُ غَدًا وَالنَّصَارَى بَعْدَ غَدٍ (رواه البخارى) (١) أخرجه :
واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

وقيل بل هداية وقيل بل * أول من جمع أسعد البطل
وقيل في الحكمة في اختيارهم الجمعة وقوع خلق آدم فيه والانسان اما خلق للعبادة
فناسب أن يشتغل بالعبادة فيه ولأن الله تعالى أكل فيه الموجودات وأوجد فيه
الانسان الذى ينفع بها فناسب أن يشكر على ذلك بالعبادة فيه اهـ (فالناس لنا فيه
تبع) ثم بين المراد بالناس بقوله (اليهود غدا) أى عيدهم غدا يوم السبت (والنصارى
بعد غد) أى عيدهم بعد غد يوم الأحد كذا قدرناه ليسلم من الاخبار بظرف الزمان
عن الجثة قال الفرطى غدا هنا منصوب على الظرف وهو متعلق بمحذوف وتقديره
اليهود يعظمون غدا وكذا قوله بعد غد ولا بد من هذا التقدير لأن ظرف الزمان
لا يكون خبرا عن الجثة اهـ وقد قال ابن مالك مصرا بذلك فى الألفية :

ولا يكون اسم زمان خبرا * عن جثة وان يفد فأخبرا
وانما اختارت اليهود السبت لزعمهم أنه يوم فرغ الله فيه من خلق الخلق قالوا
فمن نحن نستريح فيه عن العمل ونشغله بالعبادة والشكر والنصارى الأحد لأنه أول يوم
بدأ الله فيه بخلق الخلق فاستحق التعظيم عندهم . وقد همدانا الله تعالى للجمعة لأنه
خلق فيه آدم عليه الصلاة والسلام والانسان اما خلق للعبادة ، وهو اليوم الذى
فرضه الله تعالى عليهم . فلم يهدم له وادخره لنا * ويستفاد من هذا الحديث أمور :
منها أن فيه دليلا على فرضية الجمعة وهو قوله (فرض عليهم) فاختلفوا فيه فهدا
الله له) لأن التقدير فرض الله عليهم وعلينا ، فضلوا وهدا ، ووقع في رواية مسلم
عن أبى الزناد بلفظ (كتب علينا) وفيه أن الهداية والاضلال من الله تعالى ،
كما هو قول أهل السنة * وقيل ان سلامة الاجماع من الخطأ مخصوصة بهذه الأمة *
وان استنباط معنى من الأصل يعود عليه بالابطال باطل وان القياس مع وجود
النص فاسد ، وان الاجتهاد في زمن نزول الوحي جاز ، وان الجمعة أول الأسبوع
شرعا ، ويدل على ذلك تسمية الأسبوع كله جمعة ، وكانوا يسمون الأسبوع
سبتا ، وذلك أنهم كانوا مجاورين لليهود فتبعوهم في ذلك * وفيه بيان واضح لمزيد
فضل هذه الأمة على الأمم السالفة ، زادها الله تعالى فضلا * وفيه التفويض وترك
الاختيار لأن اليهود والنصارى اختارا لأنفسهما فضلا ، ونحن عقدا الاختيار على
من هو بيده تعالى فهدا * وقول واللفظ له أى للبخارى ، وأما مسلم فلفظه في
أقرب رواياته للفظ البخارى * نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا
(٣٥ — زاد — راجع)

البخارى في
أول كتاب
الجمعة في باب
فرض الجمعة
وفي باب هل
على من لم
يشهد الجمعة
غسل من النساء
والصبيات
وغيرهم وفي
آخر باب
ما ذكر عن
اسرائيل في
آخر كتاب
أحاديث الأنبياء
عليهم الصلاة
والسلام. وقد
أخرج البخارى
في خمسة مواضع
آخر صدر
هذا الحديث
وهو نحن
الآخرون
السابقون فقط
وربما ذكر
بعده حديثا
آخر بذلك
الاسناد
كقوله في
باب البول
في الماء الدائم
من كتاب
الوضوء نحن
الآخرون
السابقون
وباسناده

٩٤٦ نَحْنُ ^(١) أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى

قال لا يبولن
أحدكم في الماء
الدائم الذي
لا يجري ثم

يغتسل فيه *
وأخرجه مسلم
في كتاب
الجمعة في باب
هداية هذه
الأمة ليوم
الجمعة بأربع
روايات عن
أبي هريرة
وبخامسة
بمعناها عنه
وعن حذيفة

الكتاب من قبلنا وأوتيناها من بعدهم وهذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلقوا فيه
فهذا الله له فهم لنا فيه تبع ، فاليهود غداً والنصارى بعد غد * وهذا الحديث
كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي
الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب أرنى
كيف تحيى الموتى) أى كيف تجمع أجزاء الحيوان من بطون السباع والطيور
ودواب البحر وشبه ذلك واختلف في سبب سؤال إبراهيم ربه تعالى أن يريه كيف
يحيى الموتى فقيل كان ذلك قبل النبوة وحمله الطبرى على ظاهره وجعل سببه حصول
وسوسة الشيطان لكنها لم تستقر ولا زلزلت الايمان الثابت واستند في ذلك الى
ما أخرجه هو وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والحاكم عن ابن عباس قال أرجى آية
في القرآن هذه الآية « واذا قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيى الموتى » الآية قال ابن عباس
هذا لما يعرض في الصدور ويوسوس به الشيطان فرضى الله من إبراهيم عليه السلام
بأن قال بلى وقيل كان سبب سؤال ذلك أن نمرود لما قال له ما ربك قال رب الذى
يحيى ويميت فذكر ما قص الله مما جرى بينهما فسأل إبراهيم بعد ذلك ربه أن يريه
كيفية احياء الموتى من غير شك منه في قدرة الله ولكن أحب ذلك واشتاق اليه
وأراد أن يطمئن قلبه بحصول ما أرادته أخرجه الطبرى عن ابن اسحاق ومما قيل
في منازرة إبراهيم للنمرود أنه حين قال ربى الذى يحيى ويميت وقال للمنون أنا أحيى
وأميت وأطلق محبوساً وقتل رجلاً وعبر عن الذى أطلقه بأنه أحياء وقتل الآخر
فقال إبراهيم عليه السلام ان احياء الله تعالى برد الروح الى بدنها فقال نمرود
فويل عابته فلم يقدر أن يقول نعم وانتقل الى تقرير آخر فقال له نمرود لعنه الله قل
لربك حتى يحيى والا تقتلتك فسأل الله تعالى ذلك . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق
الحكم بن أبان عن عكرمة قال المراد ليطمئن قلبي أنهم يملكون أنك تحيى الموتى وقيل
معناه أقدرنى على احياء الموتى فتأدب في السؤال . وذهب آخرون الى ما رواه الطبرى
وابن أبي حاتم من طريق السدى قال لما اتخذ الله إبراهيم خليلًا استأذنه ملك الموت
أن يبشره فأذن له فذكر قصة معه في كيفية قبض روح الكافر والمؤمن قال فقام
إبراهيم يدعو ربه رب أرنى كيف تحيى الموتى حتى أعلم أنى خلقتك وروى ابن
أبي حاتم من طريق أبى العوام عن أبى سعيد قال ليطمئن قلبي بالحقيقة ومن طريق

قيس بن مسلم عن سعيد بن جبير قال ليطمئن قبي أنى خليك ومن طريق الضحاك عن ابن عباس لأعلم أنك أجبت دعائى ومن طريق علي بن أبي طلحة عنه لأعلم أنك تحببني إذا دعوتك وإلى هذا الأخير جنح القاضي أبو بكر البلاقلائي وقيل غير ذلك * ثم اختلفوا في معنى قوله عليه الصلاة والسلام نحن أحق بالشك من إبراهيم فقال بعضهم معناه نحن أشد اشتياقاً إلى رؤية ذلك من إبراهيم وقيل معناه إذ لم نشك نحن فإبراهيم أولى أن لا يشك أى لو كان الشك منطوقاً إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لكانت أنا أحق به منه وقد علمتم أنى لم أشك فاعلموا أنه لم يشك وإنما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعاً منه أو قاله قبل أن يعلمه الله بأنه أفضل من إبراهيم فهو كقوله في حديث أنس عند مسلم أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم ياخير البرية فقال ذلك إبراهيم وقيل إن سبب هذا الحديث أن الآية لما نزلت قال بعض الناس شك إبراهيم ولم يشك نبينا فبلغه ذلك فقال نحن أحق بالشك من إبراهيم وأراد ما جرت به العادة في مخاطبة من أراد أن يدفع عن آخر شيئاً فقال ميم: أردت أن تقول لفلان فقهى لم ومقصوده لا تقل ذلك وقيل أراد بقوله نحن أحق بالشك من إبراهيم الذين يجوز عليهم الشك وإخراجه هو عليه الصلاة والسلام منه واضح بدلالة العصمة وقيل معناه هذا الذى ترون أنه شك أنا أولى به لأنه ليس بشك إنما هو طلب لمزيد البيان وحكى بعض علماء العربية أن أفعل ربما جاءت لنفي المعنى عن الشيئين نحو قوله تعالى « أفم خير أم قوم تبع » أى لا خير في الفريقين ونحو قول الفاعل الشيطان خير من فلان أى لا خير فيهما فعلى هذا فعلى قوله نحن أحق بالشك من إبراهيم لا شك عندنا جميعاً (قل مقيدة وفعه الله تعالى) وهذا المعنى الأخير في غاية الوضوح فالذى يجب المصير إليه اعتقاد أنه عليه الصلاة والسلام ما أراد بهذا اللفظ الإيالة في نفي الشك عن إبراهيم لنفيه عنه صلى الله عليه وسلم بالضرورة حتى يتيقن كل من سمع هذا عنه صلى الله عليه وسلم أن إبراهيم لم يشك أصلاً للقطع بأن نبينا صلى الله عليه وسلم لم يشك في قدرة الله تعالى على إحياء الموتى . قال ابن عطية ومحل قول ابن عباس عندي أنها أرجح آية لما فيها من الأدلال على الله وسؤال الأحياء في الدنيا أو لأن الإيمان يكفى فيه الاجمال ولا يحتاج إلى تقرير وبحت قال ومحل قول عطاء دخل قلب إبراهيم ما يدخل قلوب الناس أى من طلب المعاينة قال وأما الحديث فبني على نفي الشك والمراد بالشك فيه الخواطر التي لا تثبت وأما الشك المصطلح عليه وهو التوقف بين الأمرين من غير مزية لأحدهما على الآخر فهو منفي عن الخليل أيضاً لأنه بعد وقوعه ممن رسخ الإيمان في قلبه فكيف بمن بلغ رتبة النبوة قال وأيضاً فإن السؤال لما وقع بكيف دل على حال شيء موجود مقرر عند السائل والمسئول كما تقول كيف علم فلان فكيف في الآية سؤال عن هيئة الأحياء لا عن نفس الأحياء فإنه ثابت مقرر (قال في روح المعاني) عند هذه الآية ويعجبني ما حرره بعض المحققين في هذا المقام . وبسطة في الذب عن الخليل عليه السلام من الكلام . وهو أن السؤال لم

قَالَ أَوْلَمْ تُوْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّيَطْمَئِنَّ قَلْبِي

يكن عن شك في أمر ديني والعباد بالله ولكنه سؤال عن كيفية الأحياء ليحيط علماً بها وكيفية الأحياء لا يشترط في الإيمان الاحاطة بصورتها فالخليل عليه السلام طلب علم مالا يتوقف الايمان على علمه ويدل على ذلك ورود السؤال بصيغة كيف وموضوعها السؤال عن الحال ونظير هذا أن يقول الغافل كيف يحكم زيد في اناس فهو لا يشك أنه يحكم فيهم ولكنه سأل عن كيفية حكمه المعلوم نبوته ولو كان سائلاً عن ثبوت ذلك لقال أيعلم زيد في الناس ولما كان الهم قد يتلاعب ببعض الخواطر فتنسب الى ابراهيم - وحاشاه - شكاً من هذه الآية قطع النبي صلى الله عليه وسلم دابر هذا الهم بقوله على سبيل التواضع : نحن أحق بالشك من ابراهيم أي ونحن لم نشك فلا نلأ يشك ابراهيم أخرى اه المراد منه . قال الحافظ في فتح الباري قال ابن الجوزي انما صار أحق من ابراهيم لما عانى من تكذيب قومه وردم عليه وتجبهم من أمر البعث فقال أنا أحق أن أسأل ما سأل ابراهيم لمظيم ما جرى لي مع قومي المنكرين لحياء الموت ولمرفق بتفضيل الله لي ولكن لا أسأل في ذلك اه وهذا معنى لا بأس به ولكن ما قدمنا أنه يحب المصير اليه هو الصواب الراجع عن الخليل والحبيب عليهما الصلاة والسلام الشك والارتباب . (قال أو لم تؤمن) الضمير في قل للرب جل وعلا وقوله أو لم تؤمن استئناف مبنى على السؤال الصادر من ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهو عطف على مقدر أي ألم تعلم ولم تؤمن بأنى قادر على الأحياء كيف أشاء وعلى كفيته حتى تسألني عنها فلا استفهام للتفريغ ووجهه أنه طلب السكينة وهو مشعر بالتصديق بالأحياء ويحتمل أن المراد أو لم تؤمن بأنى قد اتخذت خيلاً (قال) أي ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بلى) آمنت بذلك (ولكن) سألت ربي (ليطمئن) أي ليزداد سكون (قلبي) بالمشاهدة النضبة لاعتقاد القلب لأن تظاهر الأدلة أسكن للقلوب وكأنه قال أنا مصدق ولكن للبيان لطيف معنى كما قال الشاعر :

ولكن للبيان لطيف معنى * له سأل المشاهدة الخليل

وقال عياض لم يشك ابراهيم بأن الله يحيي الموتى ولكن أراد طمأنينة القلب وترك المنازعة لمشاهدة الأحياء فحصل له العلم الأول بوقوعه وأراد العلم الثاني بكيفيته ومشاهدته . ويحتمل أنه سأل زيادة اليقين وإن لم يكن في الأول شك لأن العلوم قد تتفاوت في قوتها فأراد الترقى من علم اليقين الى عين اليقين والله أعلم اه فظهر بهذا أن سؤال ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يكن شكاً بل كان من قبيل زيادة العلم بالبيان فإن البيان يفيد من المعرفة والطمأنينة مالا يفيد الاستدلال وعن الشانعى في معنى هذا الحديث الشك يستحيل في حق ابراهيم عليه السلام ولو كان الشك منطوقاً الى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لسكنت الأحق به من ابراهيم . وقد علمت أن ابراهيم لم يشك فإذا لم أشك

وَيَرْحَمُ اللَّهُ لُوطًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ

أنا ولم أرتب في القدرة على الاحياء فابراهيم أولى بذلك وهذا الذي ذكر عن الشافعي تقدم لنا معناه وقد بينا لك سابقا أحسن ما يخرج عليه هذا الحديث ثم قال (ويرحم الله لوطا) اسم أعجمي وصرف مع العجمة والعلمية لسكون وسطه وهو لوط عليه الصلاة والسلام بن هاران بن آزر . وهو ابن أخى ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام وكان ممن آمن بابراهيم وهاجر معه الى مصر ثم عاد معه الى الشام فنزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلسطين ونزل لوط الأردن ثم أرسله الله الى أهل سدوم وهى عدة قرى وقال مقاتل وبلادهم ما بين الشام والحجاز بناحية زغر وكانت اثنتى عشرة قرية وتسمى المؤتفكات من الافك وكانوا يعبدون الأوثان ويأتون الفواحش ويسافد بعضهم بعضا على الطريق الى غير ذلك من المفاصد * وقد ذكر الله لوطا عليه الصلاة والسلام في القرآن في سبعة عشر موضعا . وقيل ان لوطا اسم عربى من لاط لأن حبه لاط بقلب ابراهيم عليه الصلاة والسلام أى تعلق به ولصق . وقوله زغر هى كزفر وزنا ويقال زغرة بلدة بالشام لأن ابنة لوط نزلت بها فسميت باسمها وهى بمشارف الشام وبها عين غزور مائها علامة خروج الدجال . ونص حديث الدجال : أخبروني عن عين زغر هل فيها ماء قالوا نعم قالوا وهى عين بالبقاء وقيل هو اسم لها (لقد كان يأوى) أى يلتجئ في الشدائد (الى ركن شديد) أى الى الله تعالى وقال مجاهد الى العشيبة . ولعله يريد لو أراد لأوى اليها ولكنه آوى الى الله تعالى وقال أبو هريرة رضى الله عنه ما بعث الله نبيا الا في منعة من عشيرته وقد كان أصل ابراهيم ولوط من العراق فلما هاجر ابراهيم الى الشام هاجر معه لوط فبعث الله لوطا الى أهل سدوم ولم يكن في قومه أحد يجتمع معه في نسيه لأنهم من سدوم وهى من الشام فقال لو أن لى منعة وأقارب وعشيبة لكنت أستنصر بهم عليكم ليدفعوا عن ضيفائى ولهذا جاء في بعض طرق هذا الحديث كما أخرجه احمد عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال لوط لو أن لى بكم قوة أو آوى الى ركن شديد قال فانه كان يأوى الى ركن شديد ولكنه عنى عشيرته فما بعث الله نبيا الا في ذروة من قومهم زاد ابن مردويه من هذا الوجه ألم تر الى قول قوم شعيب ولولا رهطك لرجمناك فقلوه صلى الله عليه وسلم ويرحم الله لوطا الخ ثم لا نقد وهو جر على عرف العرب في خطابها حيث يقولون أيد الله الملك وأصلح الأمير لقد كان يفعل كذا وكذا ولوط عليه السلام لم ينس اللجأ الى الله تعالى في القضية وإنما قال ذلك تطييبا لنفوس الأضياف وإبداء للعذر لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة وهذا في الحقيقة محمدا وكرم أخلاق يستحق صاحبه الحمد قال أبو عبد الله محمد بن محمد ابن يوسف السنوسى في مكمل الكمال الا كمال غلى صحيح مسلم معنى قوله لقد كان يأوى الى ركن شديد أن لوطا عليه السلام كان مطمئن القلب بالاستناد الى الله تعالى غير ملتفت عنه أصلا وإنما قال

وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ طُولَ مَا لَبِثَ يُوسُفُ لَا جَبَّتِ الدَّاعِي (رواه)
 البخاري^(١) ومسلم^(٢) عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب بدء الخلق فى باب وثبتهم عن ضيف ابراهيم الخ فى أثناء أحاديث الأنبياء وأخرج صدره فى كتاب التفسير فى باب قوله تعالى وقوموا لله قانتين من تفسير سورة البقرة * وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان بكسر الهمزة فى باب زيادة طائفة القلب بتظاهر الأدلة بثلاثة أسانيد وفى كتاب الفضائل فى باب فضائل ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم باستادين

ما قال بلسانه اظهارا للعدر عند أضيافه وقد وكد النبي صلى الله عليه وسلم ثبوت لجأ لوط عليه السلام الى الله تعالى باللام المؤذنة بالقسم وبعد المؤذنة بالتحقيق وعبر بالمضارع وهو يأوى للتثنية على استقرار ذلك منه وعدم مقارنته اياه فالكلام مسوق لدفع توهم ابواء لوط عليه الصلاة والسلام لغير الله تعالى كما أن قوله قبله نحن أحق بالشك من ابراهيم مسوق لتزيه ساحة ابراهيم عليه السلام من الشكوك وأن ماصدر منه من سؤاله تعالى القصود به شيء آخر اهـ ثم قال عليه الصلاة والسلام (ولو لبثت فى السجن طول ما لبث يوسف) عليه الصلاة والسلام أى طول لبث يوسف كما هو لفظ مسلم فى روايته وخير ما فسرته بالوارد . ولم يخالف لفظه لفظ البخارى فى غير هذه الكلمة . وقد قال تعالى * فلبث فى السجن بضع سنين * والبضع ما بين الثلاث الى التسع . قال العيني وقد لبث سبع سنين وسبعة أشهر وسبعة أيام وسبع ساعات هكذا بلفظه والله أعلم (لأجبت الداعى) أى لأسرعت الاجابة للخروج من السجن ولما قدمت طلب البراءة فوصفه بشدة الصبر حيث لم يبادر بالخروج وانما قاله صلى الله عليه وسلم تواضعا والتواضع لا يحيط مرتبة الكبير بل يزيده رفعة واجلالا قاله الحافظ فى فتح البارى قال وقيل هو من جنس قوله لا تفضلونى على يونس . وقد قيل انه قاله قبل أن يعلم أنه أفضل من الجميع اهـ والتحقيق أنه وصف يوسف عليه الصلاة والسلام بالانابة والصبر حيث لم يبادر الى الخروج حيث جاءه رسول الملك كفعل المذنب حين يعنى عنه مع طول لبثه فى السجن بل قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة الاتى قطعن أيديهن * فأراد أن يقيم الحجة فى حبسهم اياه ظلما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مقال هذا على سبيل التواضع لأنه عليه الصلاة والسلام لو كان مكان يوسف كان فى الأمر منه مبادرة وعجلة . وقد قدمنا أن التواضع لا يحيط مرتبة الكبير بل يزيده رفعة واجلالا فكل ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم مما ظاهره عدم تفضيله على بعض الأنبياء أو على جميعهم محمول عند أهل السنة على تواضعه عليه الصلاة والسلام لانقاد الاجماع على أنه أفضل الخلق جميعا انسا وجنا وملسكا كما صرح به غير واحد من الأئمة واليه أشار العلامة أحمد المقرئ فى اضاءة الجنة بقوله :

وانعقد الاجماع أن لمصطفى أفضل خلق الله والخالف اتقى

فمن العلوم شرعا بالأدلة الصحيحة أن رسولنا محمدا صلى الله عليه وسلم هو أفضل الأنبياء فمن الأدلة الصريحة في ذلك الصحيحة ما أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة من رواية أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « فضلت على الأنبياء بست أعطيت جوامع الحكم ونصرت بالرعب وأحلت لي القتائم وجعلت لي الأرض طهورا ومسجدا وأرسلت إلى الخلق كافة وختم بي النبيون » وأخرج البخاري في كتاب التيمم من صحيحه عن جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي : نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا فأعيا رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لي القتائم ولم تحل لأحد قبلي ، وأعطيت الشفاعة ، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس عامة وأخرجه البخاري من رواية جابر أيضا في كتاب الصلاة في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا بلفظ قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أعطيت خمسا لم يعطهن أحد من الأنبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وأعيا رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل وأحلت لي القتائم وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس كافة . وأخرجه مسلم في أول كتاب المساجد ومواضع الصلاة من صحيحه فهو مما اتفق عليه البخاري ومسلم وقد تقدم في حرف الهز من كتابي هذا في ضمن ما اتفقا عليه . وأخرج البزار عن أبي هريرة رفته : فضلت على الأنبياء بست غفر لي ما تقدم من ذنبي وما تأخر ، وجعلت أممي خير الأمم وأعطيت السكوتر وان صاحبكم لصاحب لواء الحمد يوم القيامة تحته آدم فمن دونه الخ الحديث وله من حديث ابن عباس رفته فضلت على الأنبياء بمحصلتين كان شيطانى كافرا فأعاني الله عليه فأسلم قال ابن عباس ونسيت الأخرى وأخرج مسلم عن أبي هريرة عنه عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ورواه أبو داود عن أبي هريرة وهو عند أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي سعيد في حديث بزيادة ولا فخر ويبدى لواء الحمد ولا فخر وما نبى يومئذ آدم فمن سواه الا تحت لوائى وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر وأنا أول شافع ومشفع ولا فخر . وعند الترمذي عن أنس أنا أول من تنشق عنه الأرض فأكسى حلة من حلل الجنة ثم أقوم عن يمين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيرى وأخرج البخاري عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم أنا سيد الناس يوم القيامة وروى البيهقي أنا سيد العالمين الى غير ذلك من أدلة تفضيله على جميع الأنبياء وعلى جميع الخلق مما يطول تتبعه ولا يسعه الا تأليف خاص به . أما عموم رسالة سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لجميع الخلق فصرح به في القرآن في مواضع كما صرح به في الأحديث المذكورة فمن ذلك قوله تبارك وتعالى وما أرسلناك الا كافة للناس . ومن ذلك قوله تعالى قل يأيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا ومن ذلك قوله تعالى وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ والقرآن بلغ اليهود والنصارى وسائر العرب والعجم وبلغ الجن كما دل عليه قوله تعالى واذا صرفنا اليك نفرا من الجن يستمعون القرآن الآية وقال تعالى قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن الخ السورة وقال تبارك وتعالى تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا وقال تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين . وقال تعالى لتنذر من كان حيا ويحيى القول

٩٤٧ نحن^(١) أولى بموسى منهم (يعني اليهود) فصوموه (يعني يوم عاشوراء) (رواه البخاري^(٢)) واللفظ له ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب التفسير في باب وأوحينا الى موسى أن أسر الآية

على الكافرين فهي مريحة في أنه عليه الصلاة والسلام أرسل لجميع الأحياء فتدخل اليهود والنصارى وجميع الانس والجن الأحياء . وحديث لائن كما أخرجه الشيخان أخرجه ابن ماجه في الفتن من سننه وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (نحن أولى بموسى) رسول الله وكليمه عليه الصلاة والسلام (منهم) بضمير الغيبة ثم بيئت المراد بضمير منهم بقولى (يعنى) رسول الله صلى الله عليه وسلم (اليهود) وهم من ذرية اسحاق بن ابراهيم عليهما الصلاة والسلام (فصوموه) ثم بيئت ضمير الغيبة في لفظ فصوموه بقولى (يعنى يوم عاشوراء) أى يقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم باليوم الذى أمر بصومه وصامه هو أيضاً يوم عاشوراء وهو اليوم العاشر من المحرم * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ لمسلم فى احدى روايته . عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياماً يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذى تصومونه فقالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكراً فنحن نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم * فنحن أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه . وعنه البخارى فى الهجره ونحن نصومه تعظيماً له وزاد أحمد من حديث أبى هريرة رضى الله عنه وهو اليوم الذى استوت فيه السفينة على الجودى فصامه نوح عليه السلام شكراً * وفى قوله فى الحديث فصامه وأمر بصيامه دليل لمن قال كان قبل النسخ واجباً . لكن أجيب عنه بحمل الأمر هنا على تأكد استحبابه وليس صيامه عليه الصلاة والسلام له تصديقاً لليهود بمجرد قولهم بل كان يصومه قبل ذلك كما وقع التصريح به فى حديث عائشة وجوز المازرى نزول الوحى على وفق قولهم أو أنه تواتر عنده الخبر أو صامه باجتهاده أو أخبره من أسلم منهم كابن سلام والأولوية فى قوله نحن أولى بموسى منهم باعتبار الاشتراك فى الرسالة والاخوة فى الدين والقراءة انظاهرة دونهم ولأنه عليه الصلاة والسلام أطوع وأتبع للحق منهم * وقد أخرج البخارى عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بصيام عاشوراء فلما فرض رمضان كان من شاء صام ومن شاء أفطر . وأخرج أيضاً عنها رضى الله عنها كان يوم عاشوراء تصومه

وفى آخرهجرة النبي صلى الله عليه وسلم فى باب اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة بروايتين احدهما عن ابن عباس والأخرى عن أبى موسى وفى آخر كتاب الصوم فى باب صيام عاشوراء * وأخرجه مسلم فى كتاب الصيام فى باب الصوم يوم عاشوراء بروايتين بثلاثة أسانيد

قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما قرض رمضان ترك يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه . ونقل ابن عبد البر الاجماع على أنه الآن ليس بفرض والاجماع على أنه مستحب وقد كان ابن عمر يكره قصده بالصوم قال الحافظ ابن حجر ثم اقرض القول بذلك . قال وأما صيام قريش لعاشوراء فنعاهم تلقوه من الشرع السالف ولهذا كانوا يعظمونه بكسوة الكعبة فيه وغير ذلك اهـ قال الحافظ ابن حجر ويؤخذ من مجموع الأحاديث أنه كان واجباً لثبوت الأمر بصومه ثم نأكد الأمر بذلك ثم زيادة التأكيذ بالنداء العام ثم زيادته بأمر من أكل بالامساك ثم زيادته بأمر الأمهات أن لا يرضعن فيه الأطفال ويقول ابن مسعود الثابت في مسلم لما قرض رمضان ترك عاشوراء مع العلم بأنه ما ترك استحبابه بل هو باق فدل على أن المتروك وجوبه وأما قول بعضهم المتروك تأكد استحبابه والباقي مطابق استحبابه فلا يخفى ضعفه بل تأكد استحبابه باق ولا يسي مع استمرار الاعتماد به حتى في عام وفاته صلى الله عليه وسلم حيث يقول لئن عشت لأصومن التاسع والعاشر . ولترغيبه في صومه وأنه يكفر سنة وأي تأكيذ أبلغ من هذا اهـ . قوله وأنه يكفر سنة أشار به الى ما رواه مسلم وغيره عن أبي قتادة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن صيام يوم عاشوراء فقال يكفر السنة الماضية ورواه ابن ماجه ولفظه قال صيام عاشوراء أتى أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله وأخرج مسلم أيضاً من رواية أبي قتادة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كل شهر ورمضان الى رمضان فهذا صيام الدهر كله صيام يوم عرفة أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء أحسب على الله أن يكفر السنة التي قبله . أما صوم قريش له في الجاهلية فقد قال القرطبي فيه لعل قريشاً كانوا يستندون في صومه الى شرع من مضى كإبراهيم وصوم رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعمل أن يكون بحكم الموافقة لهم كما في الحج أو أذن الله له في صيامه على أنه فعل خير فلما هاجر ووجد اليهود يصومونه وسألهم وصامه وأمر بصيامه احتمال أن يكون ذلك استتلافاً لليهود كما استألفهم باستقبال قبيلتهم ويحتمل غير ذلك وعلى كل حال فلم يصمه اقتداء بهم فإنه كان يصومه قبل ذلك وكان ذلك في الوقت الذي كان يحب فيه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينه عنه (تنبيهات * الأول) وقع السؤال لم سمي اليوم العاشر عاشوراء واختلفوا في وجه ذلك فقيل لأنه عاشر الحرم وقيل لأن الله تعالى أكرم فيه عشرة من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بعشر كرامات * الأول موسى عليه السلام فإنه نصر فيه وفق البحر له وغرق فرعون وجنوده وأئمنى الله موسى ومن معه * الثاني نوح عليه السلام استوت سفينته على الجودي فيه * الثالث يونس عليه السلام أنجى فيه من بطن الحوت * الرابع فيه تاب الله على آدم عليه السلام فانه عكرمة الحامس يوسف عليه السلام فانه أخرج من الحب فيه * السادس عيسى عليه السلام فانه ولد فيه وفيه رفع * السابع داود عليه السلام فيه تاب الله عليه * الثامن إبراهيم عليه السلام ولد فيه * التاسع يعقوب عليه السلام فيه رد بصره * العاشر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيه غفر له ما تقدم من

ذبه وما تأخر . قال العيني هكذا ذكروا عشرة من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ثم قال ذكر بعضهم من العشرة ادريس عليه السلام فانه رفع فيه الى مكان في السماء وأيوب عليه السلام فيه كشف الله ضره وسليمان عليه السلام فيه أعطى الملك * (الثاني) ورد في فضل صوم عاشوراء أحاديث كثيرة منها ما أخرجه البخاري عن ابن عباس قال ما رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتحرى صيام يوم فضله على غيره الا هذا اليوم يوم عاشوراء وهذا الشهر يعني شهر رمضان ومنها ما أخرجه مسلم عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بصوم عاشوراء ويحثنا عليه ويتعاهدنا عنده فلما فرض رمضان لم يأمرنا ولم ينهنا عنه ولم يتعاهدنا عنده . وأخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل . وفي رواية له عن أبي هريرة أيضاً رضي الله عنه يرفعه قال سئل أي الصلاة أفضل بعد المكتوبة وأي الصيام أفضل بعد شهر رمضان فقال أفضل الصلاة بعد الصلاة المكتوبة الصلاة في جوف الليل وأفضل الصيام بعد شهر رمضان صيام شهر الله المحرم وأخرج الطبراني في الكبير بإسناد رواه ثقات عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس يوم فضل على يوم في الصيام الا شهر رمضان ويوم عاشوراء ورواه البيهقي أيضاً وروى الطبراني في الأوسط عن ابن عباس أيضاً بإسناد حسن أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يتوخي فضل يوم على يوم بعد رمضان الا عاشوراء الى غير ذلك مما ورد في فضل صومه (الثالث) ورد الترغيب في التوسعة على العيال والأهل في يوم عاشوراء لما رواه البيهقي وغيره عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أوسع على عياله وأهله يوم عاشوراء أوسع الله عليه سائر سنته رواه البيهقي وغيره من طرق وعن جماعة من الصحابة وقال البيهقي هذه الأسانيد وان كانت ضعيفة فهي اذا ضم بعضها الى بعض أخذت قوة والله أعلم قاله الحافظ المنذرى في الترغيب والترهيب وقد ذكر الخطاب في أوائل كتاب الصوم نفي ابن تيمية استحباب توسيع النفقة على الأهل في عاشوراء مع نفي أشياء أخر تعمل في يوم عاشوراء ثم ذكر عن الحافظ عبد الرحيم العراقي قوله ولقد تعجبت من وقوع هذا الكلام من هذا الامام الذي تقول أصحابه انه أحط بالسنة علماً وخبرة وقوله لم يستحب أحد من أئمة الاسلام توسيع النفقة يوم عاشوراء مع أنه قد قال بذلك عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله ومحمد ابن المنذر وابنه وأبو الزبير وشعبة ويحيى بن سعيد وسفيان بن عيينة وغيرهم من المتأخرين قال وأما قوله ولا روى أحد من أئمة الحديث ما فيه استحباب ذلك فليس كذلك فقد رواه من أئمة الحديث في كتبهم المشهورة الطبراني في الكبير والبيهقي في الشعب وابن عبد البر في الاستذكار وغيرهم من أئمة الحديث . قال وأما قوله ولا ذكروا في ذلك سنة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس كذلك فقد رواه ابن عبد البر في الاستذكار عن عمر بن الخطاب بإسناد جيد ثم ذكر من حديث شعبة عن أبي الزبير عن جابر أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من وسع على نفسه وأهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال جابر جريته فوجدناه كذلك . وقال ابن الزبير مثله . وقال شعبة مثله . رواه ابن عبد البر في الاستذكار ورجاله رجال الصحيح . ثم ذكر من حديث

ابن مسعود نحوه وقال رواه الطبراني في الكبير قال العراقي في جزء له نحو الكراس هذا ما وقع لنا من الأحاديث المرفوعة وأصحها حديث جابر من الطريق الأولى . ثم روى بسنده عن عمر ابن الخطاب موقوفاً من وسع على أهله ليلة عاشوراء وسع الله عليه سائر السنة قال يحيى ابن سعيد جربنا ذلك فوجدناه حقاً قال وإسناده جيد اه قال الخطاب وفي الأثر الذي ذكره عمر التوسعة على الأهل في ليلة عاشوراء وفي الأحاديث السابقة التوسعة على الأهل في يوم عاشوراء فينبغي أن يوسع على الأهل فيهما وقال الشيخ زروق في شرح القرطبية فيوسع يومه وليلته من غير اسراف ولا مراعاة ولا مماناة وقد جرب ذلك جماعة من العلماء فصحه اه قال وقال الشيخ يوسف بن عمر في باب جدل من الفرائض ويستحب التوسعة في النفقة على العيال ليلة عاشوراء . واختلفت هي ليلة العاشر أو ليلة الحادي عشر اه وقال الخطاب قبل هذا بكلام قال ابن حبيب يستحب في يوم عاشوراء التوسعة على العيال وقال في المدخل الموسم الثالث من المواسم الشرعية يوم عاشوراء والتوسعة فيه على الأهل والأقارب واليتامى والمساكين وزيادة النفقة والصدقة مندوب إليها بحيث لا يجهل ذلك لكن بشرط عدم التكلف وأن لا يصير ذلك سنة يستن بها لا بد من فعلها الى آخر كلامه وحاصله أن ذلك ليس من السنن الواجبة وأن بعض العلماء كان يترك النفقة فيه قصداً لينهوا عن ذلك (الرابع) قد ذكر العلماء فيما يفعل يوم عاشوراء اثنتي عشرة خصلة قال الخطاب وقد ذكرها فيما يفعل يوم عاشوراء اثنتي عشرة خصلة وهي : الصلاة والصوم والصدقة والاعتزال والاكتحال وزيارة عالم وعيادة المريض ومسح رأس اليتيم والتوسعة على العيال وتقليم الأظافر وقراءة سورة الاخلاص ألف مرة وصلة الرحم وقد نظمها بعضهم فقال :

في يوم عاشوراء عشر يتصل * بها ائتمان ولها فضل ثقل
صم صم صم زرع الماعد واكتحل * رأس اليتيم امسح تصديق واعتسل
وسع على العيال فلم ظفرا * وسورة الاخلاص ألفا تقرا
اه وقد ذيل هذه الأبيات بعض علمائنا بقوله :

ولم يرد منها سوى اثنتين * صوم وائتاق بدون مين

بمعنى أنه لم يرد في نصوص الأحاديث نص صحيح في شيء من هذه الخصال الا ما ورد في صوم يوم عاشوراء أو التوسعة فيه على الأهل والعيال وعمل العلماء جابر بفعل هذه الخصال المذكورة في هذه الأبيات في يوم عاشوراء لأنها كلها أفعال خير مأمورها بظواهر أدلة الشرع العامة فلا وجه لانكار من قصر بابه على من تطوع بها طلباً للأجر ففعلها ان لم يصاحبه اعتقاد أنها من سنن هذا اليوم لا بأس به ان شاء الله * وقولي واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه * نحن أولى بموسى منك فأمر بصومه . وفي رواية له * فنحن أحق وأولى بموسى منك فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود والنسائي في الصوم من سنتهما وأخرجه ابن ماجه كذلك في سننه . وقد أطلت الكلام في شرح هذا الحديث للحاجة لبيان فضل عاشوراء وبقاء تأكد صومه بعد إيجابه أولاً مع أني قدمت بحثاً مهماً في شأنه مع ذكر فروع تتعاقب بصومه في شرح حديث من أصبح مقظراً فليتب بقية يومه الخ السابق ذكره في الأحاديث المصدرة بن * وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

٩٤٨ نَزَلَ^(١) جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَمَّنِي فَصَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ

مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ يَحْسَبُ بِأَصَابِعِهِ

خَمْسَ صَلَوَاتٍ (رواه) البخاري^(١) ومسلم عن أبي مسعود الأنصاري

رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه

البخاري في

كتاب بدء

الخلق في باب

ذكر الملائكة

صلوات الله

عليهم ومسلم

في كتاب

المساجد

ومواضع

الصلاة في

باب أوقات

الصلوات

الخمس وأخرج

في هذا الباب

حديثاً بمعناه

وقد أخرجه

البخاري أيضاً

في أول كتاب

مواقيت الصلاة

وهو أول

حديث في

موطأ مالك

فقد أخرجه

معاً من رواية

مالك

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نزل جبريل عليه السلام) وكان نزوله صبيحة

ليلة الأسراء بالنبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد البر لم يختلف أن جبريل هبط

صبيحة الأسراء عند الزوال فعلم النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة ومواقيتها وهيئتها

وجبريل بكسر الجيم وفتحها اسم أعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجوبة وروى

ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال جبريل كقولك عبد الله جبر عبد وائل الله وهو

أفضل الملائكة كما نقل عن كعب الأحبار وقال السبوطي لا خلاف أن جبريل وميكائيل

واسرافيل وملك الموت رءوس الملائكة وأشرفهم وأفضل الأربعة جبريل واسرافيل

وفي التفضل بينهما توقف سببه اختلاف الآثار في ذلك وفي معجم الطبراني الكبير

حديث أفضل الملائكة جبريل لكن سنده ضعيف وله معارض فالأولى الوقت عن

ذلك (فأمنى) بتشديد الميم يعد الهزمة انفتوحة أي كان اماماً لي في أول الصلوات

المفروضة ليلة الأسراء (فصليت معه) أي صلاة الظهر لأن نزوله كان حين زاعت

الشمس فصلاة الظهر هي أولى الصلوات الخمس المفروضة (ثم صليت معه) أي صلاة

العصر (ثم صليت معه) أي صلاة المغرب (ثم صليت معه) أي صلاة العشاء (ثم

صليت معه) أي صلاة الصبح قال أبو مسعود الأنصاري راوى هذا الحديث أو قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم حالة كونه (يحسب) يضم السين من باب نصر وكتب

(بأصابعه) أي يقدها (خمس صلوات) وهي الصلوات الخمس المفروضة التي أولها

صلاة الظهر وآخرها صلاة الصبح ولفظ يحسب بأصابعه خمس صلوات يدل على مزيد

اقتان راوى الحديث أبي مسعود وضبطه لحال تحديث النبي صلى الله عليه وسلم بهذا

الحديث اذ هو دال على أن النبي صلى الله عليه وسلم كان حين قوله في كل جملة ثم

صليت معه يحسب بأصابعه خمس صلوات في ذكر تلك الجمل الخمس كما هو واضح

وأبو مسعود اسمه عقبة بالقاف ابن عمرو بن ثعلبة الأنصاري البصري صحابي جليل

مات قبل الأربعين وقيل بعدها * وحديث التت يوضح معناه مانسبه الحافظ في فتح

البارى وغيره لعبد الرزاق قال عبد الرزاق عن ابن جريج قال نافع بن جبير وغيره *

لما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم من الليلة التي أسرى به لم يرعه الا جبريل نزل

حين زاعت الشمس ولذلك سميت الأولى أى صلاة الظهر فأمر فصيح بأصحابه الصلاة جامعة فاجتمعوا
فصلى به جبريل وصلى النبي صلى الله عليه وسلم بالناس طول الركعتين الأوليين ثم قصر الباقيين ثم
سلم جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم وسلم النبي على الناس ثم نزل في العصر على مثل ذلك
ففعّلوا كما فعلوا في الظهر ثم نزل في أول الليل فصبح الصلاة جامعة فصلى جبريل بالنبي صلى الله عليه
وسلم وصلى النبي بالناس طول في الأوليين وقصر في الثالثة ثم سلم جبريل على النبي وسلم النبي على
الناس ثم لما ذهب ثلث الليل صبح الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى جبريل للنبي وصلى النبي للناس فقراً
في الأوليين فطول فيهما وقصر في الأخيرتين ثم سلم جبريل على النبي وسلم النبي على الناس فلما طلع
الفجر صبح الصلاة جامعة فصلى جبريل للنبي وصلى النبي للناس فقراً فيهما فجهر وطول ورفع صوته
وسلم جبريل على النبي وسلم النبي على الناس قال الحافظ في فتح الباري وفيه رد على من زعم
أن بيان الأوقات إنما وقع بعد الهجرة والحق أن ذلك وقع قبلها ببيان جبريل وبعدها ببيان النبي
صلى الله عليه وسلم قال السيوطي في تنوير الحوالك وهو صريح حديث ابن عباس أمي جبريل
عند البيت رواه أبو داود والترمذي وغيرهما وفي رواية الشافعي عند باب البيت وحديث مثنى رواه
البخاري وسلم من رواية أبي مسعود الأنصاري أيضاً بغير هذا اللفظ الذي سقناه في المتن باتفاق
الشيخين وقد بينت في العلم محل تخريجهما له فذكرت أن البخاري أخرجه في أول كتاب مواقيت
الصلاة وإن مسلماً أخرجه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة في باب أوقات الصلوات الخمس وهو
أول حديث في موطأ مالك ولفظه عن أبي مسعود أليس قد علمت أن جبريل نزل فصلى فصلى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى فصلى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم قال بهذا أمرت الحديث وقوله أمرت روى بفتح التاء وبضمها قل مغلطاً وافتح هو الأقوى
أى أن النبي أمرت به من الصلاة البارحة بجملة تفسيره اليوم مفصلاً قال ابن العربي نزل جبريل عليه
السلام إلى النبي صلى الله عليه وسلم مأموراً مكلفاً بتعليم النبي لا بأصل الصلاة * وقوله في هذا الحديث نزل
فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ قال فيه عياض ظاهره أن صلاته كانت بعد صلاة
جبريل لكن المنصوص في غيره أن جبريل أم النبي صلى الله عليه وسلم فيحمل قوله صلى الله عليه وسلم
أن جبريل كان كلما فعل جزءاً من الصلاة تابعه النبي صلى الله عليه وسلم بفعله اهـ وهذا جزم
النووي وقال غيره الماء بمعنى الواو . واعترض بأنه يلزم عليه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم
كان يتقدم في بعض الأركان على جبريل على ما يقتضيه مطلق الجمع . وأجيب بمراعاة الحشية وهي
التبيين فكان لأجل ذلك يترأخى عنه وقيل الماء للسببية كقوله تعالى « فوكره موسى فقضى
عليه » واعتماد عام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الصلاة بقوله الصلاة جامعة فيما قدمناه عن
نافع بن جبير وغيره لأن الأذن لم يكن شرع حينئذ * واستدل بهذا الحديث على جواز الائتلاف بين
يأتهم بغيره * ويحجب عنه بما يجب به عن قصة أبي بكر رضي الله عنه في صلاته خلف النبي صلى الله
عليه وسلم وصلاة الناس خلفه فإنه محمول على أنه كان مبلغاً فقط وتحقق وجوب الصلوات كان

٩٤٩ نَصِرْتُ^(١) بِالصَّبَا وَأَهْلَكَتْ عَادَ بْنَ الدَّبُورِ (رواه) البخاري^(١)

ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في أبواب الاشتقاق في باب قول النبي صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وفي كتاب بدء الخلق في باب ما جاء في قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح نشرا بين يدي رحمته وفي كتاب أحاديث الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في باب قول الله عز وجل وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر الخ وفي كتاب المغازي في غزوة الخندق * ومسلم في كتاب صلاة العيدين في باب في ربيع الصبا والدبور بإسنادين

معلقاً ببيان جبريل فلم يتحقق الوجوب إلا بعده وحديث أبي مسعود أفاد أن أصل بيان الأوقات كان بتعليم جبريل عليه السلام على الروايتين المتفقين المعنى وإن اختلفت ألفاظهما وأصل هذا الحديث أخرجه أبو داود في الصلاة من سننه وكذا أخرجه النسائي وابن ماجه وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (نصرت) بضم النون وكسر الصاد المهملة مبنياً للفعل (بالصبا) بفتح الصاد المهملة والموحدة وبالقصر وهي الريح التي تهب من قبل ظهرك إذا استقبلت القبلة وأنت بمصر ويقال لها القبول بفتح القاف لأنها تقابل باب الكعبة إذ مهبطها من مشرق الشمس وضدها الدبور وهي التي أهلكت بها قوم عاد * ومن لطيف المناسبة كون القبول نصرت أهل القبول وكون الدبور أهلكت أهل الدبور وأن الدبور أشد من الصبا لما ذكر في قصة عاد أنها لم يخرج منها إلا قدر يسير ومع ذلك استأصلتهم قال الله تعالى « قيل ترى لهم من باقية » . وفي التفسير أن الصبا هي التي حملت ريح يوسف الى يعقوب قبل البشير اليه فاليها يستريح كل محزون . ولما علم الله رآفة نبيه صلى الله عليه وسلم بقومه رجاء أن يسلموا ساط عليهم الصبا فكانت سبب رحيلهم عن المسلمين لما أصابهم بسببها من الشدة ومع ذلك فلم تهلك منهم أحداً ولم تستأصلهم . فنصرته صلى الله عليه وسلم بالصبا كانت على الأحزاب يوم الخندق بعث الله الصابرياً باردة على المشركين وكانوا زهاء اثني عشر ألفاً حين حاصروا المدينة فأرسل الله عليهم ريح الصبا باردة في ليلة شانية شديدة البرد فسفت التراب في وجوههم وأطفأت نيرانهم وقطعت خيامهم وقطعت أوتادهم وألفت المضارب والأخية فانهزموا غير قتال ليلاً قال الله تعالى « اذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها » الآية ثم قال (وأهلكت) بضم الهمزة وكسر اللام (عاد) وهم قوم هود عليه الصلاة والسلام (بالدبور) بفتح الدال وتخفيف الموحدة المضمومة وهي التي تهب من قبل وجهك إذا استقبلت القبلة أيضاً وقال ابن الأعرابي الدبور من مسقط النسر الطائر الى سهيل وهي الريح القيم وسميت عقيماً لأنها أهلكتهم وقطعت دابرهم وعاد هو ابن عوص بن ارم بن سام ابن نوح عليه الصلاة والسلام فتنفرت أولاده فكانوا ثلاث عشرة قبيلة ينزلون الأحقاف ويلاذها وكانت ديارهم بالهنا والعالج وبثين ووبار الى حضرموت وكانت أخصب البلاد فلما سخط الله تعالى عليهم جعلها مفاوز فأرسل الله عليهم الدبور

فأهلكهم وكانت عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً أى متتابعة ابتدأت غدوة الأربعاء وسكنت في آخر الثامن واعتزل هود نبي الله عليه السلام ومن معه من المؤمنين في حظيرة لا يصيبهم منها الا ما يلين الجلود وتلد الأعين وقال مجاهد وكان قد آمن معه أربعة آلاف فذلك قوله تعالى « فلما جاء أمرنا نجحنا هوداً والذين آمنوا معه » الآية . وكانت الريح المرسلة على عاد تقنع الشجر وتهدم البيوت ومن لم يكن في بيته منهم أهلكته في البرارى والجبال وكانت ترفع الظمينة بين السماء والأرض حتى ترى كأنها جرادة وترميمهم بالحجارة فتدق أعناقهم وعن ابن عباس دخلوا البيوت وأغلقوا أبوابها فجاءت الريح ففتحت الأبواب وسقت عليهم الرمل فبقوا تحته سبع ليال وثمانية أيام وكان يسمع أنينهم تحت الرمل وماتوا وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه لم تجر الرياح قط الا بمكيال الا في قصة عاد فانها عصت على الخزان فغلبتهم فلم يعلموا مقدار مكيالها فذلك قوله تعالى « فأهلكوا بريح صرصر عانية » والصرصر ذات الصوت الشديد وروى عن ابن عباس قال ما أنزل الله قطرة من ماء الا بمكيال ولا أنزل سفوة من ريح الا بمكيال الا قوم نوح وقوم عاد فأما قوم نوح فطغى على خزانه الماء فلم يكن لهم عنيه سبيل وعنت الريح يوم عاد على خزائنها فلم يكن لهم عليها سبيل * وأما الريح التى مهبها من جهة عين القبلة فالجنوب والى من جهة شمالها الشمال فهذه الأربع تهب من الجهات الأربع ولكل من الأربع طبع فالصبا حارة يابسة والدبور باردة رطبة والجنوب حارة رطبة والشمال باردة يابسة وهى ريح الجنة التى تهب عليهم رواه مسلم وأى ريح هبت من بين جهتين منها يقال لها النكباء بفتح النون وسكون الكاف بعدها . ووحدة وبالمد وقد أخرج البخارى عن أنس رضى الله عنه كانت الريح الشديدة اذا هبت عرف ذلك في وجه النبي صلى الله عليه وسلم أى ظهر فيه أثر الخوف من الله تعالى مخافة أن يكون في ذلك الريح ضرر وحذر أن يصيب أمته العقوبة بذنوب العاصين منهم رأفة ورحمة منه عليه الصلاة والسلام * ولمسلم من حديث عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم انى أسألك خيراً وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به قالت واذا تحيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا أمطرت سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسألته فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضاً مستقيلاً أوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا * وقولها تحيلت أى ظهر في السحاب أثر المطر وروى مسلم أيضاً عن عائشة قالت وكان اذا رأى غيماً أو ريحاً عرف ذلك في وجهه فقالت يا رسول الله أرى الناس اذا رأوا الغيم فرحوا رجاء أن يكون فيه المطر وأراك اذا رأيته عرفت في وجهك الكراهية قالت فقال يا عائشة ما يؤمننى أن يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا وروى الشافعى ما هبت الريح الا جثا النبي صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً . والحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه النسائي في التفسير من سننه . وفي هذا الحديث تفضيل بعض المخلوقات على بعض من جهة اضافة النصر للصبا والاهلاك للدبور . وتقرب بأن كل واحدة منهما

٩٥٠ نَمَّ (١) إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ فَلْيَرْقُدْ وَهُوَ جُنْبٌ قَالَ لِعُمَرَ بْنِ
الْخَطَّابِ (رَوَاهُ) الْبَخَارِيُّ (٢) وَالْفِظْ لَهُ وَمُسْلِمٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

(١) أخرجه
البخارى في
كتاب الغسل
في باب كينونة
الجنب في
المسجد وفي
باب الجنب
يتوضأ ثم ينام
ورواه في
هذا الباب
بعنه أيضاً
* ومسلم في
كتاب الحيض
في باب جواز
نوم الجنب
واستحباب
الوضوء له الخ
بثلاث روايات

أهلك أعداء الله ونصرت أنبياءه وأوليائه * وفيه أخبار الرء عن نفسه بما
فضله الله به على جهة التحديث بنعمة الله والشكر له لا على الفخر وفيه الأخبار عن
الامم الماضية وأهلاكم . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق
(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم اذا توضأ أحدكم فليرقد) أى اذا أراد الرقاد
فليرقد بعد أن يتوضأ (وهو جنب) * الجملة حالية أى والحال أنه جنب (قاله) أى
لفظ نعم اذا توضأ أحدكم الخ جواباً (لعمر بن الخطاب) رضى الله تعالى عنه حيث
سأله بقوله أيرقد أحدنا وهو جنب * فسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ
للبخارى عن ابن عمر أن عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أيرقد
أحدنا وهو جنب قال * نعم اذا توضأ أحدكم فليرقد وهو جنب * وهذا هو مذهب
الامام مالك والامام أبى حنيفة والشافعى وأحمد وأوزاعى ومحمد بن الحسن وإسحاق
وابن المبارك وغيرهم . والحكمة فيه تخفيف الحديث لا سيما على القول بجواز تفريق
الغسل فينويه فيرتفع الحدث عن تلك الأعضاء المخصوصة على الصحيح . ولا بن أبى
شعبة بسند رجاله ثقات عن شداد بن أوس الصحابى قال اذا أجنب أحدكم من الليل ثم
أراد أن ينام فليتوضأ فانه نصف غسل الجنابة * وذهب آخرون الى أن الوضوء للمأمور
به هو غسل الأذى وغسل ذكره ويديه وهو التنظيف وأوجه ابن حبيب من
المالكية وهو مذهب داود . قال أبو عمر بن عبد البر فى التهيد . وقد اختلف
العلماء فى إيجاب الوضوء عند النوم على الجنب فذهب أكثر الفقهاء الى أن ذلك
على الندب والاستحباب لا على الوجوب وذهبت طائفة الى أن الوضوء للمأمور به
الجنب هو غسل الأذى منه وغسل ذكره ويديه وهو التنظيف وذلك عند العرب
يسمى وضوءاً قالوا وقد كان ابن عمر لا يتوضأ عند النوم الوضوء الكامل . وهو
روى الحديث وعلم مخرجه . وقال مالك لا ينام الجنب حتى يتوضأ وضوءه للصلاة
قال ولعله أن يعاود أهله ويأكل قبل أن يتوضأ الا أن يكون فى يديه قنر فيغسلهما
حال والحائض تنام قبل أن تتوضأ وقال الشافعى فى هذا كله نحو قول مالك وقال
أبو حنيفة والثورى لا بأس أن ينام الجنب على غير وضوء وأحب لنا أن يتوضأ
قال فاذا أراد أن يأكل تمضمض وغسل يديه وهو قول الحسن بن حى وقال

الأوزاعي الحائض والجنب إذا أراد أن يطعما غسلا أيديهما . وقال الليث بن سعد لا ينام الجنب حتى يتوضأ رجلاً كان أو امرأة اه وقال القاضي عياض ظاهر مذهب مالك أنه ليس بواجب وإنما هو مرغّب فيه وابن حبيب يرى وجوبه اه المراد من كلامه وقد قدمنا عن ابن حبيب القول بوجوبه .
وأخرج مسلم في صحيحه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله وسلم إذا كان جنباً فأراد أن يأكل أو يشرب يتوضأ وضوءه للصلاة وأخرج مسلم أيضاً عن عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قالت كيف كان يصنع في الجنابة أ كان يغتسل قبل أن ينام أم ينام قبل أن يغتسل قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما اغتسل فنام وربما توضأ فنام قلت . الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة . وقد تقدم فيما رواه ابن أبي شبة تعليلاً وضوء الجنب للتميم بأنه نصف غسل الجنابة وقيل لأنه إحدى الطهارتين فعلى هذا يقوم التيمم مقامه . وقد روى البيهقي بإسناد حسن عن عائشة رضی الله عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أجنب فأراد أن ينام يتوضأ أو يتيمم قال العيني في شرح البخاري قالت الظاهر أن التيمم هذا كان عند عدم الماء وقيل انه ينشط الى العود أو الى الغسل . وقد ورد ما يدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان في بعض الأحيان ينام وهو جنب ولا يمس ماء لما رواه الترمذي عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام وهو جنب ولا يمس ماء ورواه ابن ماجه بإسناده عن عائشة قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت له الى أهله حاجة قضاهما ثم ينام كبشته لا يمس ماء وأخرجه أحمد كذلك وأخرجه الطحاوي من سبعة طرق * وقول واللفظ له أي للبخاري وأما مسلم فلفظه في أولى رواياته عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله أيرقد أحدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ . ولفظه في روايته الثانية عن ابن عمر أن عمر استفتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل ينام أحدا وهو جنب قال نعم ليتوضأ ثم لييم حتى يغتسل اذا شاء . وفي روايته الثالثة عن ابن عمر قال ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نصيبه جنابة من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ و يغسل ذكرك ثم نعم . واعلم أن هذا الحديث أي حديث التيمم من مسند عبد الله بن عمر كما هو المشهور من رواية نافع عن ابن عمر كما صرح به الحافظ بن حجر في فتح الباري وهو ظاهر سياقه فانه ظاهر في كون ابن عمر حاضر سؤال والده لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ ابن حجر . وروى عن أيوب عن نافع عن ابن عمر عن عمر أنه قال يا رسول الله أخرجني النساءى وعلى هذا يكون من مسند عمر . ثم قال لكن ليس في هذا الاختلاف ما يفتح في صحة الحديث . وفي شرح العيني عند هذا الحديث مثل ما ذكره الحافظ في الفتح ثم قال هو أيضاً وهذا لا يفتح في صحة الحديث (قال مقيده وفقه الله تعالى) ووجه عدم قدح هذا الاختلاف في هذا الحديث ظاهر بل الظاهر أنه لا يسمى اختلافاً أصلاً اذ لا مانع من كون ابن عمر سمعه وقت سماع والده عمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا يقوى بثبوته وصحته فانفاق ابن عمر ووالده على سماعه مقوله جداً ولا مانع يمتنع به هو ظاهر سياقه في سائر رواياته كما علم من ذكرها . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادي الى سواء الطريق .

٩٥١ نَعَمْ (١) إِذَا رَأَتْ الْمَاءَ (قَالَ لِأُمِّ سَلَمَةَ أُمِّرَأَةٍ أَبِي طَلْحَةَ حَيْثُ قَالَتْ لَهُ هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غُسْلٍ إِذَا هِيَ أَحْتَلَمَتْ فَضَحِكَتْ أُمُّ سَلَمَةَ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم) تقرير لوجوب غسل المرأة المحتلمة بشرط رؤيتها الماء كما قال (اذا رأت الماء) أى حين رأت الماء أى المني اذا استيقظت فاذا ظرفية ويجوز أن تكون شرطية أى اذا رأت الماء وجب عليها الغسل وجعل رؤية المني شرطاً للغسل فيه دليل على أنها اذا لم تر الماء لا غسل عليها (قاله) رسول الله صلى الله عليه وسلم أى لفظ نعم اذا رأت الماء جواباً (لأم سليم امرأة أبي طلحة) الأنصاري وهو زيد بن سهل بن الأسود بن حرام البصري المشهور كبير القدر وأم سليم كنية زوجته هذه واختلف في اسمها فقيل سملة وقيل ربيعة وقيل ربيعة بالياء الثالثة وقيل مليكة وقيل الفيضاء وقيل الرميضاء وأنكره أبو داود وقال الرميضاء أحتمها وهى أم سليم بنت ملحان الخزرجية التجارية والدة أنس بن مالك وكانت فاضلة دينة رضى الله عنها (حيث قالت له هل على المرأة من غسل اذا هي احتلمت) والغسل بضم الغين وبفتحها وهما مصدران عند أكثر أهل اللغة وروى بهما لفظ هذا الحديث وقال آخرون بالضم الاسم وبالفتح المصدر ولفظ من زائد ومعنى احتلمت أى رأت في منامها أنها تتجامع فالاحتلام افتعال من الحلم بضم الهمزة وسكون اللام وهو ما يراه الناس في نومه يقال منه حلم بالفتح واحتلم والمراد به هنا أمر خاس منه وهو الجماع وفي رواية أحمد من حديث أم سليم أنها قالت يارسول الله اذا رأت المرأة أن زوجها يتجامع في المنام أنفغسل الحديث (فضحكت) من تعجبها باحتلام المرأة (أم سلمة) أم المؤمنين رضى الله عنها واسمها هند بنت أبي أمية واسمها حذيفة ويقال سهل بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم كان يلقبه بيزاد الركب لكونه كان يكنى الركب الزاد وقد أشار الى اسم أم سلمة وذكر أئيبها ونسبها العالم الأديب العارف بسيرة النبي الحبيب عليه الصلاة والسلام الشيخ غالى البصايد الشنقيطى اقلها بقوله في نظمه في أمهات المؤمنين :

وأما هند من القروم * ذوايب العز بنى مخزوم

بنت أبي أمية السمينع * وهو الذي يزاد ركبته دعى

لكونه يكنى الركاب الزادا * فكم أفاد من على وشادا

وقد كانت أم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أبي سلمة بن عبد الأسد المخزومي أحد السابقين الى الاسلام واسمها عبد الله وهو أخو رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرضاعة وهو أول من يأخذ كتابه يمينه بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنهما وعكسه أخوه الأسود فانه هو أول من يأخذ كتابه بشماله كما أشار الى ذلك شيخنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشنقيطى اقلها في الواضح المبين بقوله :

سيدنا عمر هو أول * من يأخذ الكتاب فيا نقولوا

فَقَالَتْ أَتَحْتَسِلُمُ الْمَرْأَةَ (فَقَالَ أَنِّي عَلَيْهِ فِيمَ شَبَهُ الْوَلَدِ (رَوَاهُ)

البخارى^(١) والنفاذه . ومسلم عن أم المؤمنين أم سلمة رضي الله عنها

عن رسول الله ﷺ

ثم أبو سلمة يتلوه * وعكسه الأسود أى أخوه

سبحان من يفعل ما يريد * وعنه لا ينقص أو يزيد

وقوله أو يزيد هو كقوله تعالى « ولا تطلع منهم آثماً أو كفوراً » أى ولا

كفوراً فاعتبر أيها العاقل فى هذين الأخوين اللذين أحدهما هو أول من يأخذ كتابه

بيمينه بعد عمر بن الخطاب والثانى وهو الأسود هو أول من يأخذ كتابه بشماله

والعياذ بالله فأشد تنبهاً وقبل انقوله تعالى واضرب لهم مثلاً رجلين جعلنا لأحدهما جنتين

من أعناب الخ الآية أنزل فى أبى سلمة وأخيه هذا المسمى الأسود شبههما الله برجلين

بينت هذه الآية قصتهما (فقالت) أى أم سلمة (أتتلم المرأة) فقال النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم فبم شبه الولد (بفتح التين المعجمة والباء الموحدة مضاعفاً لتاليه أى

قبأى شئ وصل شبه الولد بالألم وفى رواية فبم يشبه الولد وفى رواية فبم يشبهها

ولدها وفى حديث أنس فى الصحيح فمن أين يكون الشبه ماء الرجل غليظ أبيض وماء

المرأة رقيق أصفر فأيهما علا أو سبق يكون منه الشبه ولمسلم من رواية وكيع عن

هشام فقالت لها يا أم سليم فضحت النساء وكذا لأحمد من حديث أم سليم وأخرج

مسلم من رواية أنس بن مالك قال جاءت أم سليم وهى جدة اسحاق الى رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقالت له وعائشة عنده يارسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل

من نفسه فقالت عائشة يا أم سليم فضحت النساء تربت يمينك فقال لعائشة بل أنت

فتربت يمينك نعم فلتغتسل يا أم سليم اذا رأته ذلك فنعلم من هذا أن ما وقع لام سلمة

من استعظام هذا على أم سليم السائلة وقع لعائشة أيضاً وهذا يدل على أن كتابان

مثل ذلك من عاداتهن لأنه يدل على شدة شهواتهن للرجال قال الحافظ ابن حجر قال

ابن بطال فيه دليل على أن كل النساء يحتملن وعكسه غيره فقال فيه دليل على أن

بعض النساء لا يحتملن والظاهر أن مراد ابن بطال الجواز لا الوقوع أى فيهن قابلية

ذلك * وفيه دليل على وجوب الغسل على المرأة بالانزاع ونفى ابن بطال الخلاف

فيه قال الحافظ وقد قدمناه عن النخعي وكان أم سليم لم تسمع حديث الماء من الماء

أو سمعته وقام عندها ما يؤم خروج المرأة عن ذلك وهو ندور بروز الماء منها وقد

روى أحمد من حديث أم سليم فى هذه القصة أن أم سلمة قالت يارسول الله وهل

للمرأة ماء فقال هن شقائق الرجال روى عبد الرزاق فى هذه القصة اذا رأت

احداً كن الماء كما يراه الرجل وروى أحمد من حديث خولة بنت حكيم فى نحو

(١) أخرجه

البخارى فى

كتاب الأدب

فى باب التيسر

والضحك وفى

باب ما لا يستجى

من الحق

للتفقه فى الدين

وفى كتاب

الفصل فى باب

اذا احتلمت

المرأة وفى

كتاب العلم

فى باب الحياء

فى العلم وفى

كتاب بدء

الخلق وفى باب

قول الله تعالى

واذ قال ربك

لللائكة انى

جاعل فى

الأرض خليفة

* وأخرجه

مسلم فى كتاب

الحيض فى

باب وجوب

الفصل على

المرأة بخروج

الماء منها

بإسنادين عن

أم سلمة

وبأسانيد عن

أنس وعائشة

ونحوه

٩٥٢ نَعَمْ ^(١) الرَّجُلُ عَبْدُ اللَّهِ لَوْ كَانَ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ (رواه)

البخارى ^(١) ومسلم عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ

هذه القصة ليس عليها غسل حتى تنزل كما ينزل الرجل وفيه رد على من زعم أن ماء المرأة لا يبرز وإنما يعرف أثرها بشهوتها فحمل الرواية على ظاهرها هو الصواب . وفيه أى فى هذا الحديث أيضا استفاء المرأة بنفسها وفيه جواز التيسم فى العجب . وفيه ترك الاستحياء لمن عرضت له مسألة يستحي عادة من السؤال عن مثلها لولا الديانة * وقولنى واللفظ لأمى البخارى . وأما مسلم فلفظه عن أم سلمة قالت جاءت أم سليم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحي من الحق فهل على المرأة من غسل اذا احتمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأت الماء فقالت أم سلمة يا رسول الله وتحتلم المرأة فقال تربت يداك قيم يشبهها ولدها وفى رواية له عن أم سلمة زيادة قالت قلت فضحت النساء * وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذى فى الطهارة من سننه وقال حسن صحيح وأخرجه النسائى فيها وفى العلم من سننه وأخرجه ابن ماجه فى الطهارة من سننه . وأخرجه أبو داود فى الطهارة من سننه من حديث عائشة . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم الرجل عبد الله) المراد به عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فقوله نعم الرجل عبد الله لفظ عبد الله منه هو الخصوص بالمدح وفى اعرابه وجهان مشهوران أحدهما أنه مبتدأ والمجئلة قبله خبر عنه . والثانى أنه خبر مبتدأ محذوف وجوبا والتقدير هو عبد الله وقد أشار ابن مالك فى ألفيته لهذين الوجهين فى اعرابه بقوله

ويذكر الخصوص بعد مبتدأ * أو خبر اسم ليس يبدو أبدا

وقوله (لو كان يصلى من الليل) كلمة لوفيه للتبني لا للشرط ولذلك لم يذكر لها فى هذا الحديث جواب * وسبب هذا الحديث كما فى الصحيحين واللفظ للبخارى عن ابن عمر رضى الله عنه قال كان الرجل فى حياة النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى رؤيا قصها على النبي صلى الله عليه وسلم فتمت أن أرى رؤيا أقصها على النبي صلى الله عليه وسلم وكنت غلاما أعزب وكنت أنام فى المسجد على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت فى المنام كأن ملكين أخذاني فذهبا إلى النار فإذا هي مطوية كطي البئر وإذا لها قرنان كقرنى البئر وإذا فيها ناس قد عرفتهم فجعلت أقول أعوذ بالله من النار أعوذ بالله من النار فليقيهما ملك آخر فقال لى ان ترع فقصتها على حفصة فقستها حفصة على النبي صلى الله عليه وسلم فقال * نعم الرجل

(١) أخرجه البخارى فى التهجيد من كتاب الصلاة فى باب فضل قيام الليل وفى باب فضل من نهار من الليل وفى فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فى باب مناقب عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنهما وأخرجه بمعناه فى باب الأخذ على اليمين فى النوم من كتاب التعبير * وأخرجه مسلم فى كتاب فضائل الصحابة رضى الله عنهم فى باب فضائل عبد الله بن عمر بإسنادين

عبد الله لو كان يصلي من الليل * قال سالم فكان عبدالله لا ينام من الليل الا قليلا * وقوله لن ترع كذا بالجزم بلن في لفظ البخاري قال ابن الذين هي لغة قليلة يعني الجزم بلن قال القزاز ولا أحفظه شاهدا قال الحافظ ابن حجر وروى الأكثر بلفظ لن ترع وهي الوجه اه وقول القزاز لا أحفظه شاهدا تعقب بقول الشاعر في مدح سيدنا الحسين السبط رضى الله عنه

لن يحب الآن من رجائك من * حرك من دون بابك الحلقه

قال القرطبي أما فسر الشارع من رؤيا عبد الله بما هو ممدوح لأنه عرض على النار ثم عوفي منها وقيل له لا روع عليك وذلك لصلاحه غير أنه لم يكن يقوم من الليل فحصل لعبد الله من ذلك تنبيه على أن قيام الليل مما يتق به النار والدنو منها أعاذنا الله تعالى منها فإذ لم يترك قيام الليل بعد ذلك وأشار المذهب الى أن السر في ذلك كون عبد الله بن عمر كان ينام في المسجد ومن حق المسجد أن يعتد فيه فنه على ذلك بالتخويف بالنار . وحديث الثمن من مسند عبد الله بن عمر لا من مسند حفصة رضى الله عنها فالذي هو من مسند حفصة هو ما أخرجه البخاري في كتاب فضائل الصحابة في مناقب عبد الله بن عمر بعد حديث الثمن وهو قوله صلى الله عليه وسلم إن عبد الله لرجل صالح وأعظم بها من شهادة منه صلى الله عليه وسلم فبى من أعظم مناقبه رضى الله عنه . ولنذكر بعض مناقبه تبركا بها وإن كان لا يسعها الا تأليف مستقل فأقول : هو أحد العبادة وفقهاء الصحابة وأحد المكثرين منهم من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم المجموعين في قول صاحب طاعة الأنوار

والمكثرون بحرم والى عائشة وجابر المقدس

صاحب دوس وكذا ابن عمرا رب قني بالمكثرين الضررا

وأمه زينب يقال واقطة بنت مطعون أخت عثمان وقدامة ابني مطعون للجميع صحبة وكان مولده في السنة الثانية أو الثالثة من المبعث لأنه ثبت أنه كان يوم بدر ابن ثلاث عشرة سنة وكانت بدر بعد البعثة بخمس عشرة سنة كذا في فتح الباري وقال في الاصابة . ولد سنة ثلاث من المبعث النبوي فيما جزم به الزبير بن بكار قال هاجر وهو ابن عشر سنين وكذا قال الواقدي حيث قال مات سنة أربع وثمانين وقال ابن منده كان ابن احدى عشرة ونصف . ونقل الهيثم بن عدى عن مالك انه مات وله سبع وثمانون سنة فعلى هذا كان له في الهجرة ثلاث عشرة وقد ثبت عنه أنه كان له يوم بدر ثلاث عشرة وبدر كانت في السنة الثانية وأسلم مع أبيه وهاجر وعرض على النبي صلى الله عليه وآله وسلم بيده فاستصغره ثم بأحد فكنى كذا ثم في الخندق فأجزه وهو يومئذ ابن خمس عشرة سنة كما ثبت في الصحيح وأخرج البغوي في ترجمته من طريق علي بن زيد عن أنس وسعيد بن المسيب قالا شهد ابن عمر بدرا ومن طريق مطرف عن ابن اسحاق عن البراء عرضت أنا وابن عمر يوم بدر فرددنا وحفظ وقت اسلام أبيه كما أخرج البخاري من طريق عبد الله وقال البغوي أسلم مع أبيه ولم يكن بلغ يومئذ وأخرج من طريق أبي اسحاق رأيت ابن عمر في السعي بين الصفا والمروة فإذا رجل ضخم آدم وهو من المكثرين عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى أيضا عن أبي بكر وعمر وعثمان وأبي ذر ومعاذ وعائشة وغيرهم * وروى عنه من الصحابة جابر وابن عباس وغيرهما وبنوه سالم وعبد الله وحزرة وبلال وزيد وعبد الله وابن أخيه حفص بن عامر .

ومن كبار التابعين سعيد بن المسيب وأسلم مولى عمر وعنقه بن أبي وفاص وأبي عبد الرحمن
 انتهى مسروق وجير بن نعيم وعبد الرحمن بن أبي ليلى في آخرين . ومن بعدهم مواليتهم
 عبد الله بن دينار ونافع وزيد وخالد بن أسلم ومن غيرهم مصعب بن سعد وموسى بن طلحة وعروة
 ابن الزبير وبشر بن سعيد وعطاء وطارق ومجاهد وابن سيرين والحسن وصقوان بن محرز وآخرون
 اهـ * ومن مناقبه ما قاله فيه عبد الله بن مسعود أنت أملك شباب قريش لنفسه عن الدنيا عبد الله
 ابن عمر . وأخرج أبو الطاهر والذهلي في فوائده عن ابن مسعود أيضاً لقد رأيتنا ونحن متوافرون
 فإبينا شباب هو أملك لنفسه من عبد الله بن عمر . وعن جابر ما منا من أحد أدرك الدنيا إلا مالت
 به ومال بها غير عبد الله بن عمر وفي تاريخ أبي العباس السراج بسند حسن عن السدي رأيت نفرأ
 من الصحابة كانوا يرون أنه ليس أحد فيهم على الحالة التي فارق عليها النبي صلى الله عليه وسلم إلا
 ابن عمر . وفي القعب للبيهقي عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال مات ابن عمر وهو مثل عمر في
 الفضل . ومن وجه آخر عن أبي سلمة كان عمر في زمان له فيه نظراء وكان ابن عمر في زمان ليس
 له فيه نظير . وفي معجم البغوي بسند حسن عن سعيد بن المسيب لو شهدت لأحد من أهل الجنة
 لشهدت لابن عمر . ومن وجه صحيح كان ابن عمر حين مات خيراً من بني . وأخرج السراج في
 تاريخه وأبو نعيم من طريقه بسند صحيح عن ميمون بن مهران قال مر أصحاب نجدة الحروري
 بابل لابن عمر فاستأقوها فجاء الراعي فقال يا أبا عبد الرحمن احتسب الابن وآخره الخبر قال فسكف
 تركوك قال اقلعت منهم لأنك أحب الي منهم فاستحلفه فحلف فقال أتى أحسبك معها فأعتقه فقبل له
 بعد ذلك هل لك في ناقتك افلاية تباع في السوق فأراد أن يذهب إليها قد كنت احتسيت الابن
 فلائى معنى أطلب الناقة * ومن طريق عبد الله بن أبي عثمان قال أعتق عبد الله بن عمر جارية له
 يقال لها رمة كان يحبها وقال سمعت الله تعالى يقول « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » وقال
 عبد الرزاق أنبأنا معمر عن الزهري عن سالم قال ما لعن ابن عمر خادماً قط الا واحداً فأعتقه .
 وعن نافع أن ابن عمر اشتكى فاشترى له عنقود بدرهم فأنااه مسكين فقال أعطوه إياه فخالف
 انسان فاشتراه منه بدرهم ثم جاء به اليه فجاءه السائل فقال أعطوه إياه فخالف انسان آخر فاشتراه
 بدرهم ثم أراد أن يرجع فنع ولو علم ابن عمر بذلك لما ذاقه . وفي الزهد للبيهقي بسند صحيح عن عمر
 ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر سمعت أبي يقول ما ذكر ابن عمر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الا بكى ولا مر على ربهيم الا غمض عينيه . وأخرج ابن المبارك في الزهد عن عقبة بن مسلم
 أن ابن عمر سئل عن شيء فقال لا أدري ثم قال تريدون أن تجعلوا ظهورنا جسوراً في جهنم
 تقولون أفتانا بهـنا ابن عمر . وقال الزبير بن بكار كان ابن عمر يحفظ ما ممع من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ويسأل من حضر اذا غاب عن قوله وقوله وكان يتبع آثاره في كل مسجد صلى
 فيه وكان يعتز براحلته في طريق رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض ناقته فيه وكان لا
 يترك الحج وكان اذا وقف بعرفة يقف في الموقف الذي وقف فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

وفى تاريخ ابن العباس بسند جيد عن نافع كان ابن عمر اذا قرأ هذه الآية . ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله . يبكى حتى يغلبيه البكاء وعند ابن سعد بسند صحيح قيل لنافع ما كان ابن عمر يصنع فى منزله قال الوضوء لكل صلاة والمصحف فيما بينهما وعند الطبرانى وهو فى الحلية بسند جيد عن نافع أن ابن عمر كان يعيى الليل صلاة ثم يقول يا نافع أسحرنا فيقول لا فيعاود فإذا قال نعم قد يستغفر الله حتى يصبح * ومن طريق أخرى عن نافع قال كانت لابن عمر جارية معجبة فاشتم عجبها فأعتقها وزوجها مولى له فأنت منه بولد فكان ابن عمر يأخذ الصبي فيقبله ثم يقول واهاً لريح فلانة . وعند البيهقي من طريق زيد بن أسلم مر ابن عمر براع فقال هل من جزرة قال ليس ههنا ربها قال تقول له ان الذئب أكلمها قال فأتى الله فشتري ابن عمر الراعى والنفم وأعتقه ووهبها له . قال البخارى فى التاريخ حدثنى الاويسى حدثنى مالك أن ابن عمر بلغ سبعمائة وثمانين سنة . وقال غير مالك . عاش أربعاً وثمانين والأول أثبت وقال ضمرة بن ربيعة فى تاريخه مات سنة اثنتين أو ثلاث وسبعين وحزم مرة بثلاث وكذا أبو نعيم ويعني بن بكير والجمهور وزاد بعضهم فى ذى الحجة وقال الفلاس مرة سنة أربع وبه حزم خليفة وسعيد بن جبير وابن زبير اه مخلصاً من الاصابة . (قال مقبده وفقه الله تعالى) وحزم الحافظ فى فتح البارى بأنه مات أوائل سنة أربع وسبعين وكانت وفاته رضى الله عنه بسبب من دسه عليه الحجاج بن يوسف الأمير الفاسق فس رجليه بحربة مسمومة ففرض بها الى أن مات . وروى ابن وهب عن مالك قال بلغ عبد الله بن عمر ستاً وثمانين سنة وأفتى فى الاسلام ستين سنة ونشر نافع عنه علماً جماً . وقال ابن عبد البر فى الاستيعاب بأسناده ان مروان بن الحكم دخل فى نفر على عبد الله بن عمر بعد ما قتل عثمان رضى الله عنه فعرضوا عليه أن يابعوا له قال وكيف لى بالناس قال تقاتلهم وتقاتلهم معك فقال والله لو اجتمع على أهل الأرض الا أهل فذك ما قاتلتهم قال فخرجوا من عنده ومروان يقول * والمالك بعد أبى ليلى بن غلبا * قال أبو عمر رضى الله عنه مات عبد الله بن عمر بمكة سنة ثلاث وسبعين لا يختلفون فى ذلك بعد قتل ابن الزبير بثلاثة أشهر أو نحوها وقيل لسنة أشهر وقوله لا يختلفون فى ذلك هو من قبيل اجماعته التى حشروا من اعتقاد صحتها لكن قالوا ان أقلها قول الجمهور كما هو الواقع هنا وكان أوصى أن يدفن فى الحل فلم يقدر على ذلك من أجل الحجاج ودفن بنى طوى فى مقبرة المهاجرين وكان الحجاج قد أمر رجلاً فسم زج رمح وزحه فى الطريق ووضع الزج فى ظهر قدمه . ومن أسباب ذلك أنه كان يتقدم فى المواقف بعرفة وغيرها الى المواضع التى كان النبي صلى الله عليه وسلم وقف بها فكان ذلك يعزى على الحجاج ففعل ما فعله به عامله الله بما يستحق . ولما مرض دخل عليه الحجاج يعود فقال له من فعل بك يا أبا عبد الرحمن فقال وما تصنع به قال قتلنى الله ان لم أقتله قال ما أراك فاعلا أنت الذى أمرت الذى تخشى بالحرية فقال لا تقل يا أبا عبد الرحمن وخرج عنه مخلصاً من الاستيعاب للحافظ ابن عبد البر . (قلت) وقد زرت قبره فى مقبرة المهاجرين قرب مكة التى تسمى الآن بالشهداء * ويستفاد من هذا الحديث مع ذكر سببه أمور * منها تمنى الرؤيا الصالحة ليعرف صاحبها ماله عند الله وتمنى الخير والعلم

٩٥٣ نَمَّ (١) صَلَّى أُمِّكَ (قَالَ لِأَسْمَاءَ بِنْتِ النَّطَّاقِينَ) (رواه البخاري) (٢) ومسلم عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الهبة وفضلها في باب الهدية للمشركين وفي كتاب الأدب في باب صلة الوالد المشرک وفي باب صلة المرأة أمها ولها زوج وفي كتاب الجزية في الباب الذي بعد باب أئم من عاهد ثم غدر ومسلم في كتاب الزكاة في باب فضل الصدقة على الأقربين والزوج والأولاد والوالدين ولو كانوا مشركين بروايتين

والحرص عليه * ومنها جواز النوم في المسجد ولا كراهة فيه عند الشافعي وقال الترمذي وقد رخص قوم من أهل العلم فيه وقال ابن عباس لا تتخذة ميماً ومقبلاً وذهب إليه قوم من أهل الحديث قال ابن العربي وذلك لمن كان له مأوى فأما الغريب فهو داره والمعتكف للمريض أن يجعله الامام في المسجد إذا أراد اقتفاده كما كانت المرأة صانعة لاحتسابها في السجدة وكما ضرب الشارع قبة لسعد بن معاذ رضي الله تعالى عنه في المسجد حين سال الدم من جرحه * ومالك وابن القاسم يكرهان البيت فيه للحاضر القوي وجوزه ابن القاسم للضعيف الحاضر * ومنها رؤية الملائكة في المنام وتحذيرهم للرأي لقول ابن عمر فرأيت ملكين أخذاني * ومنها الانطلاق بانصالح إلى النار في المنام تحويها * ومنها السر على السلم وترك غيبته وذلك قوله وإذا فيها أناس قد عرقهم وإنما أخبرهم على الأمان ليذبحوا وسكت عن بيانهم لئلا يفتابهم أن كانوا مسلمين وليس ذلك مما يحتم عليهم النار وأما أن يكون ذلك تحذيراً كما حذر ابن عمر رضي الله تعالى عنهما * ومنها القصص على المرأة * ومنها تبليغ حفصة رضي الله عنها * ومنها قبول خبر المرأة * ومنها استحياء ابن عمر عن قصه على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنفسه * ومنها أن فيه فضيلة قيام الليل ولذلك بوب البخاري عليه في ذكر هذا الحديث * ومنها أن قيام الليل منج من النار . يسره الله لنا وأتجاننا منها بسر الرحيم الغفار * ومنها فضل عبادة الشاب * ومنها مدح رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابن عمر وتنبهه على ما فيه اصلاح حله * ومنها أن فيه كراهة كثرة النوم بالليل وقد روى سعيد عن يوسف ابن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر مرفوعاً قالت أم سليمان لسليمان يا بني لا تنكث النوم بالليل فان كثرة النوم بالليل تدع الرجل فقيراً يوم القيامة إلى غير ذلك والله تعالى أعلم . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه الترمذي في المناقب من سننه . وأخرجه النسائي فيها وفي الرؤيا من سننه . وبالله تعالى التوفيق وهو الهادي إلى سواء الطريق

(١) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (نعم صلى أُمِّكَ * قاله لأسماء ذات النطاقين) حيث استفتته صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدمت عليها أمها فتبلى بالتصغير بنت عبد العزى ابن سعد وعند الزبير بن بكار أن اسمها قيلة بسكون التثنية وهي مشركة بقولها

أفأصل أمي وذات النطاقين لقب لأسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنهما لقبته به لكونها شقت نطاقها نصفين نصفاً ربطت به زاد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه أيها أبو بكر رضى الله عنه في طريق الهجرة ونصفه وربطت به سقاءها فصارت تدعى ذات النطاقين ويقال ذات النطاق بالافراد متعبة عظمى لها رضى الله عنها حيث أعانتها على الهجرة بما في وسعها في ذلك الوقت الضيق وأسماء ذات النطاقين هي راوية هذا الحديث وهي المخاطبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله نعم صلى أمك * وسبب هذا الحديث الصحيح واللفظ للبخارى عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما قالت قلت قلت * من مشرك في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت ان أمي قدمت وهي راغبة أفأصل أمي قال * نعم صلى أمك * زاد البخارى في الأدب عن الحيدى عن ابن عيينة قال ابن عيينة فأنزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين * وأم أسماء المذكورة هي أم عبد الله بن أبي بكر فهو شقيق أسماء ذات النطاقين وكان أبو بكر طلقها في الجاهلية وجاءت في قدومها هذا على بنتها أسماء بهدايا زبيب وسمن وقرظ فأبى أسماء أن تقبل هديتها أو تدخلها بيتها وأرسلت الى عائشة سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لتدخلها الحديث وكان هذا في مدة عهد قريش اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدة التي بين الحديبية والفتح * وقولها ان أمي قدمت وهي راغبة أى في شيء تأخذها وهي على شركها ولهذا استأذنت أسماء في أن تصلها ولو كانت راغبة في الاسلام لم تحتج الى إذن وقيل معناه راغبة عن ديني أو راغبة في القرب مني ومجاورتى والتودد الى لأنها ابتدأت أسماء بالهدية التي أحضرتها ورغبت منها في المكافأة وأم أسماء هذه ذكرها المستفيري في جملة الصحابة وقال تأخر اسلامها وقال أبو موسى المديني ليس في شيء من الحديث ذكر اسلامها وقول ابن عيينة فأنزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين وقع كذلك في آخر حديث عبد الله بن الزبير ولعل ابن عيينة تلقاه منه. وروى ابن أبي حاتم عن السدي أنها نزلت في ناس من المشركين كانوا ألين شيء جانباً للمسلمين وأحسنه أخلاقاً قال الحافظ ابن حجر ولا منافاة بينهما فان السبب خاص واللفظ عام فيتناول كل من كان في معنى والدة أسماء وقيل نسخ ذلك آية الأمر بقتل المشركين حيث وجدوا والله أعلم * ويستفاد من هذا الحديث صلة الرحم الكافرة كالرحم المسلمة . ويستنبط منه وجوب نفقة الأب الكافر والأم الكافرة وان كان الولد مسلماً كما قاله الخطابي وقال ان فيه أن الرحم الكافرة توصل من المال ونحوه كما توصل المسلمة * وفيه موادة أهل الحرب ومعاملتهم في زمن الهدنة وفيه تحريم أسماء رضى الله عنها في أمر دينها وكيف لا وهي بنت الصديق وزوج الزبير بن العوام رضى الله عنهم جميعاً . وهذا الحديث كما أخرجه الشيخان أخرجه أبو داود في الزكاة من سنده وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق (١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم الملوكة) أى نعم شئ هو الخ ومعناه نعم ما هو فادغمت الميم في الميم

أَنْ يُتَوَفَّى يُحْسِنُ عِبَادَةَ اللَّهِ وَصَحَابَةَ سَيِّدِهِ نِعَمًا لَهُ (رواه البخاري)^(١)
ومسلم واللفظ له عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخاري في كتاب الغنى في باب العبد إذا أحسن عبادة ربه ونصح سيده * ومسلم في كتاب الإيمان بفتح الهمزة في باب ثواب العبد وأجره إذا نصح لسيده وأحسن عبادة الله

وهو هنا بكسر النون والعين مع ادغام الميم الأولى في الثانية وبعدها ألف . وفي نما ثلاث لغات قرئ بهن في السبع أحداها كسر النون مع اسكان العين والثانية كسرهما والثالثة فتح النون مع كسر العين والميم مشددة في جميع ذلك . فاعلمنى نعم شيء هو للملوك (أن يتوفى) بفتح همزة أن وبناء فعل يتوفى للمفعول فالمصدر المنسبك من أن وصلتها هو المخصوص بالمدح أى نعم ما للملوك وفاته خلة كونه (يحسن عبادة الله) ويحسن بضم أوله من أحسن الرباعى وعبادة بالنصب مفعول لقوله يحسن (وصحابة سيده) بفتح الصاد مصدر وهو بالنصب عطف على عبادة الله ويكسر الصاد وهو بمعنى الصبيحة فذلك أضيف لسيده (نعم له) كرره للتأكيد وضبطه كضبط الأول فهو بكسر النون والعين مع تشديد الميم لادغام الأولى فيها أى نعم له إذا مات على ذلك المذكور من حسن عبادة الله وحسن صحابة سيده . وفيه إشارة الى أن الأعمال بالخواتيم تسأل الله تعالى أن يحتم لنا ونحاربنا ومشايخنا وأحبابنا بالإيمان الخالص بجوار رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقد دل هذا الحديث على أن الملوك فضيلة ظاهرة في قيامه بعبادة الله تعالى ونصحه لسيده وذلك لأن له أجرين أقيامه بالحقين كما صح به الحديث ولانكساره بالرق أيضاً وقد تقدم لنا في حرف اللام من زاد المسلم مما اتفق عليه الشيخان حديث للعبد الملوك الصالح أجران أى أجر لأدائه حق الله وأجر لخدمته لسيده مع استقامته فهو بمعنى هذا الحديث لأن مؤداها واحد ، تسأل الله تعالى أن يرزقنا حسن عبادته تعالى وأن يعيننا عليها بالصبر والعافية ويحتم لنا بالإيمان الكامل بالمدينة المنورة حتى تال بفلك شفاعة خاصة من شفيع المذنبين رسولنا محمد صلى الله عليه وآله وأصحابه وسلم . فقد ثبت عنه كما في سنن الترمذى أنه قال : من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإني أشفع لمن يموت بها . قال العلامة السمرقندى وهذا الحديث يستلزم لكل مؤمن مات بها أن يموت على الإيمان لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشفع الا للمؤمنين أى لأنه نهى عن الشفاعة للكفرة بقوله تعالى « ولا تصل على أحد منهم مات أبدا » الآية * وقولنى واللفظ له أى لمسلم وأما البخارى فلفظه * نعماً لأحدهم يحسن عبادة ربه وينصح لسيده . وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

٩٥٥ نَمَّ (١) هَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الشَّمْسِ ضَوْئِي لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا
قَالَ وَهَلْ تُضَارُونَ فِي رُؤْيَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةً أَلْبَدْرُ ضَوْئِي لَيْسَ فِيهَا سَحَابٌ قَالُوا لَا

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (نعم) أى نعم ترون ربنا يوم القيامة وهذه الرؤية هى رؤية الامتحان المميزة بين من عبد الله وبين من عبد غيره لارؤية الكرامة التى هى ثواب أولياء الله فى الجنة جعلنا الله تعالى منهم * وفى هذا الحديث ردعى أهل البدع من المعتزلة والحواريين وبعض المرجئة فى قولهم ان الله لا يراه أحد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا وهذا جهل منهم قبيح فقد ظاهرت أدلة الكتاب والسنة واجماع السلف والخلف على اثبات رؤية المؤمنين لله تعالى فى الآخرة . وأحاديثها متواترة كما قدمناه عند حديث من كذب على متعمداً فقد روه نحو من عشرين صحابياً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما رؤيته تعالى فى الدنيا فممكنة ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم على أنها لا تقع فى الدنيا لغير نبينا صلى الله عليه وسلم وحكى القشيري فى رسالته عن الامام أبى بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين للامام أبى الحسن الأشعري أحدهما وقوعها والآخر أنها لا تقع قاله العيني فى عمدة القارى وقال شيخنا وشيخ منايتنا العلامة الشيخ عبد القادر بن محمد سالم الشقيطى اقلها فى نظمها الواضح المدين

ومن من الناس ادعاها الآنا * فآخلف فى تكفيره قد بانا

والمتأخرون منا كفروا * بها ومنهم الجزولى يؤثر

أما رؤية الله تعالى فى الآخرة فأدلتها من الكتاب والسنة أشهر من أن أطيل الكلام بها ويكفى من ذلك قوله تعالى « وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة » وحديث الثن عندنا وقوله صلى الله عليه وسلم الثابت فى الصحيح انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون فى رؤيته الحديث وقوله صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عياناً انى غير ذلك من الآيات والأحاديث وقد تقدم لنا بعض الكلام على رؤية الله تعالى فى الجزء الأول فى أثناء حرف الباء الموحدة فى آخر شرح حديث الإسراء وربما أبسط الكلام ان شاء الله فيها فى حرف الهاء من كتابنا هذا عند حديث هل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر الآتى ان شاء الله تعالى من رواية أبى هريرة بائناق الشيخين ثم قال بعد قوله نعم (هل تضارون) بضم أوله وضم رائه مشددة بصيغة المفاعلة أى لا تضرون أحداً ولا يضركم بمنازعة ولا مضايقة (فى رؤية الشمس بالظهيرة) أى فى وقت الظهيرة وهى حالة اشتداد حر الشمس فى النهار فى زمن الصيف (ضوء) بالرفع أو بالجر بدلاً مما قبله ولفظ مسلم صحواً مكان ضوء ثم زاد تأكيده اشتداد ضياء الشمس بقوله (ليس فيها سحاب قالوا) أى قال الحاضرون من الصحابة رضوان الله عليهم (لا) أى لا يقع ذلك (قل) رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهل تضارون) بضم أوله وبتشديد الراء لمضمومة كضبط الأول (فى رؤية القمر ليلة البدر ضوء) بالرفع والجر كما تقدم فى سابقه (ليس فيها سحاب قالوا لا) تقدم بيانه

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَا اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا كَمَا تُضَارُّونَ فِي رُؤْيَا أَحَدِهِمَا

(قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون) ضبطه كضبط سابقه وفي كل من الألفاظ الثلاثة من الضبط غير ما ذكر تركته للاختصار (في رؤية الله عز وجل يوم القيامة الا كما) أى مثل ما (تضارون) ضبطه كضبط ما سبق (في رؤية أحدهما) والتنبيه الواقع هنا انما هو في الوضوح وزوال الشك لا في القابلة والجهة وسائر الأمور العادية التي هي من خواص رؤية المحدثات فان رؤية له تعالى حقيقة لكننا لا نكفيها ولا يمكننا تعقلها قبل حصولها كما أشار الى ذلك علامة زمانه ابن عمنا المختار بن بون في وسيلة السعادة بقوله :

ولم يصل عقل الى تعقل * كيفية الرؤية مالم تحصل
وربما وقع أمر مدرك * من أمره وكنهه لا يدرك
أما ترى النمو بالشخص يقع * ولا يرى متى ولا كيف وقع
من الصبوة الى أن بلغا * كالتقص بعدما الأشد بلغا
سبحان من صنعته دقيقه * ولا يرى لكيفها حقيقه
وقال قبل هذا :

ثم من الجائز عن ذوى النظر * رؤية ربنا تعالى بالبصر
بلا اتصال وبلا مقابلة * ولا بما يستلزم المماثلة
لأنه رآه خير البشر * ليلة الاسراء كما في الخبر
ولأحاديث بأنه يرى * كقوله كما ترون القمر
وشرحه زيادة في الآية * برؤية الاله وهى الغاية
ووصفه جل الوجوه الناضرة * بسكونها الى الاله ناظره

وقوله وشرحه زيادة في الآية الخ هو بالجر عطف على قوله ولأحاديث الخ والمراد به أنه عليه الصلاة والسلام شرح قوله تعالى وزيادة في الآية التي هي * للذين أحسنوا الحسنى وزيادة * برؤية الله عز وجل وهى الغاية في النعيم الدائم . ثم قال صاحب الوسيلة المذكور رحمه الله تعالى :

ونفيه جل يخص الدنيا * فكان زعم غير ذلك غيا
لذلك لم يقل لموسى لن أرى * أو رؤيتي في العقل لن تصورا
فهذه ظواهر كثيرة * ففى بها القطع لنا مشيره

فقله ونفيه جل يخص الدنيا أشار به لما ورد في حديث لن يرى أحدكم ربه حتى يموت فرؤيته

إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ تَبِعَ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ فَلَا يَبْقَى مَنْ
كَانَ يَعْبُدُ غَيْرَ اللَّهِ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَنْصَابِ إِلَّا يَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ حَتَّى إِذَا لَمْ
يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ بَرًّا أَوْ فَاجِرًا وَغَيْرَاتُ أَهْلِ الْكِتَابِ فَيُدْعَى الْيَهُودُ
فَيَقَالُ لَهُمْ مَنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ عَزِيرَ ابْنِ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ
مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَمَاذَا تَبْعُونَ قَالُوا عَطِشْنَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا فَيَسَّارُ الْأَ
تَرِدُونَ فَيُحْشَرُونَ إِلَى النَّارِ كَانَهَا سَرَابٌ يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا فَيَتَسَاقُطُونَ فِي
النَّارِ ثُمَّ يُدْعَى النَّصَارَى فَيَقَالُ لَهُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ قَالُوا كُنَّا نَعْبُدُ الْمَسِيحَ

تعالى في الدنيا اختص بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعيها يجب تكذيبه وقيل بكفره كما تقدم
(إذا كان) أى وقع وجاء (يوم القيامة أذن مؤذن) أى نادى مناد (تبع) بسكون الشاة
الفوقية وبتشديدها مع كسر الموحدة وفي رواية فتتبع بزيادة داء مع سكون الفوقية وكلها بالرفع
ويجوز الجزم بتقدير اللام (كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام) جمع
صم وهو كل ما عبد من دون الله (والأنصاب) بفتح الهمزة جمع نصب حجارة كانت تعبد من دون
الله تعالى (الا يتساقطون فى النار حتى اذا لم يبق) بفتح الهمزة فتح النحية وسكون الموحدة مع الجزم
(الا من كان يعبد الله بر) بالرفع أى مطيع لربه (أو فاجر) عطف عليه وهو المنهك في المعاصي
والفجور (وغيرات أهل الكتاب) بضم القين المعجمة وتشديد الموحدة المفتوحة بعدها راء ثمة
ألف ثم تاء مشاة وهو بالرفع مع الاضافة وروى بالجر معها أيضاً أى بقايا أهل الكتاب من غير
الشيء يغير غيوراً اذا مكث وبقي (يدعى اليهود فيقال لهم من) بفتح اليم وفي رواية ما (كنتم
تعبدون قالوا كنا نعبد عزيير ابن الله فيقال لهم كذبتم) في كون عزيير ابن الله ويلزم منه نفي
عباد قابن الله تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً (ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون)
بفتح الشاة الفوقية وسكون الموحدة بعدها عين معجمة مضمومة أى نطليون (فقالوا عطشنا) بكسر
الطاء (ربنا) باسقاط أداة النداء أى ياربنا (فاسقنا فيسار) أى اليهم (ألا تردون) بفتح التاء
المثناة وكسر الراء من الورود (فيحشرون الى النار كأنها سراب) بالسين المهملة وهو ما تراه
نصف النهار في الأرض الفقير والقاع المستوى في وقت آخر الشديد لأمعا مثل الماء يحسبه الظمآن
ماء حتى اذا جاءه لم يجد شيئاً كما في الآية الشريفة (يحطم) بكسر الطاء المهملة أى يكسر
(بعضها بعضاً) أعانها الله تعالى منها وانما كان بعضها يحطم بعضها لشدة اتقادها وتلاطم أمواج لهبها
(فيساقطون في النار ثم يدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا) مجيبين (كنا نعبد المسيح

أَبْنِ اللَّهِ فَيَقَالُ لَهُمْ كَذَبْتُمْ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَةٍ وَلَا وَلَدٍ فَيَقَالُ لَهُمْ مَاذَا تَبْغُونَ فَكَذَلِكَ مِثْلُ الْأَوَّلِ حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ أَتَاهُمْ رَبُّ الْعَالَمِينَ فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِنَ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا فَيَقَالُ مَاذَا تَنْتَظِرُونَ تَتَّبِعُ كُلُّ أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ قَالُوا فَارَقْنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا عَلَى أَفْقَرٍ مَا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نَصَاحِبْهُمْ وَنَحْنُ نَنْتَظِرُ رَبَّنَا الَّذِي كُنَّا نَعْبُدُ فَيَقُولُ أَنَا رَبُّكُمْ فَيَقُولُونَ لَا نُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا *

ابن الله فيقال لهم كذبتكم (في كون المسيح ابن الله ، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا) (ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون) تقدم ضبطه فيما سبق أى ماذا تطالبون (فكذلك مثل الأول) لفظ مثل بالنسب أى فقالوا عطشنا ربنا فاسقنا فيشار ألا تردون إلخ ما سبق فى شأن اليهود لعنهم الله (حتى إذا لم يبق) تقدم ضبطه فى نظيره السابق (إلا من كان يعبد الله من ير أو فاجر أتاهم رب العالمين) تعالى أى ظهر لهم وأشهدهم رؤيته من غير تكليف ولا حركة ولا انتقال فالإتيان فى حقه تعالى عبر به عن الرؤية مجازا وفيل المراد بالإتيان إتيان بعض ملائكته قل عياض هذا الوجه أشبه عندى (فى أدنى) أى أقرب (صورة) أى صفة فالصورة الصفة كما قاله الخطابى وأطلق الصورة على سبيل المشاكلة والمجانسة (من التى رأوه) أى عرفوه (فيها) والرؤية هنا بمعنى العلم لأنهم لم يروه قبل ذلك ومعناه أن الله تعالى يتجلى لهم بالصفة التى يعرفونه بها لأنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته وفى نسخة زيادة أول مرة (فيقال) وفى رواية فقال (ماذا تَنْتَظِرُونَ تتبع) تقدم ضبطه فى نظيره السابق (كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس فى الدنيا) أى الذين زاغوا فى الدنيا عن الطاعة (على أفقر) أى أحوج (ما كنا إليهم) فى معاشتنا ومصالح دنيانا (ولم نصحبهم) بل قطعناهم فلم تتبعهم فى الدنيا مع الاحتياج إليهم فى هذا اليوم الطريق الأولى (ونحن ننتظر ربنا الذى كنا نعبد) فى الدنيا (فيقول أنا ربكم ويقولون) زاد مسلم فى روايته نعوذ بالله منك (لا نشرك بالله شيئا مرتين أو ثلاثا) أى فيقولون ذلك مرتين أو ثلاثا وإنما قالوا ذلك لأنه سبحانه وتعالى تجلى لهم بصفة لم يعرفوها له تعالى قال الخطابى قيل أما حجبتهم عن تحقيق الرؤية فى هذه الكرة من أجل من معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون فإذا تميزوا عنهم رفعت الحجب فيقولون عند ما يرونه أنت ربنا وإنما يقولون ذلك إذا رفعت عنهم الحجب

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ جَوَابًا لِمَنْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ تَرَى رَبَّنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ (رواه البخاري^(١)) واللفظ له ومسلم عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التفسير فى باب ان الله لا يظلم متقلا ذرة فى أثناء

تفسير سورة النساء . وفى كتاب التوحيد فى باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة للربها نظيرة من رواية أبى سعيد الخدري وروى نحوه فى هذا الباب من رواية أبى هريرة كما روى رواية أبى هريرة هذه فى كتاب الرقاق فى باب الصراط جسر جهنم * ومسلم فى آخر كتاب الايمان بكسر الهمزة فى باب اثبات رؤية المؤمنين فى الآخرة لربهم سبحانه وتعالى . وأخرجه مسلم

وتحى الله لهم بصفاته التى لا يشابه فيها شىء من مخلوقاته (قاله) أى هذا الحديث بطوله من قوله نعم هل تضارون الى آخره (رسول الله عليه الصلاة والسلام جوابا لمن قالوا) من الصحابة رضى الله عنهم (يا رسول الله) عليك الصلاة والسلام (هل ترى ربنا يوم القيامة) وهو أول أيام الآخرة * وزاد البخارى من رواية أبى سعيد الخدري فى كتاب التوحيد فى باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها نظيرة على ما أثبتناه هنا فى المتن من روايته فى كتاب التفسير زيادة طويلة تعلم بالوقوف عليها فى المحل الذى يبناه هنا وما اشتملت عليه من الزيادة يوجد حاصله فى رواية مسلم فى صحيحه الآتى ذكرها الآن * وقولى واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * عن أبى سعيد الخدري أن ناسا فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * نعم قال هل تضارون فى رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحب وهل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحب قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون فى رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون فى رؤية أحدكم اذا كان يوم القيامة أذن مؤذن يأتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب الا يتساقطون فى النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر وغبر أهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيرا بن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون قالوا عطشنا يارب فاسقنا فيشار اليهم ألا تردون فيجشرون الى النار كاشها سراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون فى النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم اذا تبغون فيقولون عطشنا يارب فاسقنا قال فيشار اليهم ألا تردون فيجشرون الى جهنم كاشها سراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون فى النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بر وفاجر أناس رب العالمين سبحانه وتعالى فى أدنى صورة من التى رأوه فيها قال فما ينظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا ياربنا فارقتنا الناس فى الدنيا أفقر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نمرك بالله شيئا مرتين أو ثلاثا حتى ان بعضهم ليؤكد أن يتقلب فيقول هل ينسك وبينه آية فتعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء

في هذا
الباب حديث
أبي هريرة
المذكور
تخريج البخاري
له وسياق
إن شاء الله
في متن زاد
المسلم في
حرف الهاء
بإسنادين

نفسه إلا أذن الله له بالسجود ولا يبق من كان يسجد انقاء ورياء إلا جعل الله ظهره
طبقاً واحدة كما أراد أن يسجد خر على قفاه ثم يرفعون رء وسهم وقد تحول في صورته
التي رآوه فيها أول مرة فقال أنا ربكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم
وتحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يارسول الله وما الجسر قال دحس منزلة
في مخطاطيف وكلايب وحسكة تكون تجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون
كطرف العين والبرق والريح كالطير وكأجويد الخيل والركاب فجاج مسلم
ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى إذا خلص المؤمنون من النار فوالذي
نفسى بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله
يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون
ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرقم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقاً
كثيراً قد أخذت النار إلى نصف ساقيه وإلى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد
من أمرتنا به فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه
فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحداً من أمرتنا ثم يقول ارجعوا
فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً
ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من أمرتنا أحداً ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه
مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون ربنا لم نذر فيها
خيراً * وكان أبو سعيد الخدري يقول إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا أن شئتم
إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً *
فيقول الله تعالى شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم
الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حملاً
فيلقيهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في
حميل السيل ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصيفر
وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض فقالوا يارسول كأنك كنت ترعى
بالبادية قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء
الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة
فما رأيتهم فهو لكم فيقولون ربنا أعطينا ما لم تعط أحداً من العالمين فيقال لكم
عندي أفضل من هذا فيقولون ياربنا أي شيء أفضل من هذا فيقول رضائي فلا
أسخط عليكم بعده أبداً : وبالله تعالي التوفيق . وهو الهادي إلى سواء الطريق

﴿ المحلى بأل من هذا الحرف ﴾

٩٥٦ النَّاسُ^(١) تَبَعَ لِقُرَيْشٍ فِي هَذَا الشَّانِ مُسْلِمُهُمْ تَبَعَ لِمُسْلِمِهِمْ وَكَافِرُهُمْ تَبَعَ لِكَافِرِهِمْ وَالنَّاسُ مَعَادِنُ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا فَقَّهُوا تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّ النَّاسِ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الشَّانِ

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الناس تبع قريش في هذا الشأن) أى في الخلافة والامارة لفضلهم على غيرهم وبمعناه حديث قدموا قريشاً ولا تقدموها أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح ولكنه مرسل وله شواهد (مسلمهم) أى مسلم الناس (تبع لمسلمهم) أى تبع لمسلم قريش فلا يجوز الخروج عليهم (وكافرهم تبع لكافرهم) يعنى أن قريشاً كانوا متبوعين في كفرهم لكون أمر الكعبة في أيديهم فكذا هم متبوعون في اسلامهم وقال الطبرى معناه أن السابق في الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم كان من قريش فكذا في الكفر لأن أول من رد دعوته عليه الصلاة والسلام وكفر به كان منهم فكانوا قدوة في الحالين لمسلمى الناس وكافرهم . قال الكرماني هذا اخبار عن حلمهم في متقدم الزمان يعنى أنهم لم يزالوا متبوعين في زمان الكفر وكانت العرب تقدم قريشاً وتعظمها زاد الحفاظ في فتح البارى لسكانها الحرم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ودعا الى دين الله أفواجا (والناس معادن) بالواو في لفظ والناس وهو الذى في اليونانية زاد مسلم كعادن الفضة والذهب يعنى أنهم متفانون في مقدار الشرف على حسب الاستعداد كما تتفاوت المعادن فيما يخرج منها من الذهب والفضة وغيرها قال في شرح المشرق وفيه اشارة الى أن ما في معادن الطباع من جواهر مكارم الأخلاق ينبغى أن يستخرج بريضة القوس كما تستخرج جواهر المعادن بالتقاسة والتمب (خيارهم في الجاهلية) أى من اتصف منهم بصفات الخيار مثل محاسن الأخلاق كالسكرم والعفة والحلم (خيارهم في الاسلام) يعنى أت خيارهم في الجاهلية يكون هو خيرهم في الاسلام (اذا فقها) ضم الفاء على المشهور وهو الرواية وحكى كسرهما وهو الواقع في رواية أبى ذر أى اذا صاروا فقهاء عاين . وفي قوله اذا فقها اشارة الى أن الشرف الاسلامى لا يتم الا بالتفقه في الدين (تجدون من خير الناس) بكسر الميم من حرف الجر الذى هو من نهى هنا للتبعيض (أشد الناس كراهية لهذا الشأن) أى الولاية (٣٧ - زاد راير)

(١) أخرجه البخارى في
 حَتَّى يَقَعَ فِيهِ (رواه) البخارى^(١) واللفظ له ومسلم عن أبي هريرة
 رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ

٩٥٧ الناس^(١) مَعَادِنُ خِيَارُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُهُمْ فِي
 الإسلام

(حق يقع فيه) قبل المراد به أى الشأن الاسلام يعنى أنكم تجدون خير الناس أشدهم
 كراهية للاسلام كعمر بن الخطاب وعكرمة بن أبى جهل وغيرهما ممن كانوا
 يكرهون الاسلام أشد كراهية فلما دخلوا فيه أخلصوا فصاروا خياراً كذا قاله القاضى
 ويجوز أن يراد منه الامارة كما هو ظاهر سياق الحديث الذى حللنا به لفظ في هذا
 الشأن فان من أعطيها بكرامته ايها تزول عنه الكراهية لها لما يرى من اعانة الله
 تعالى له عليها لكونه كان غير راغب فيها ولا سائل لها فيقوم في حقها فيصير خيراً
 من غيره لو وليها مع رغبته فيها وسؤاله لها اذ لا يأمن على دينه مثل من امن من
 أعين عليها من الله * وقولى . واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فنقطه * الناس
 تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم تبع لمسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم . والله تعالى
 التوفيق وهو الهادى الى سواء الطريق .

(١) قوله صلى الله عليه وسلم (الناس معادن) أى كعادن الذهب والفضة
 وانما جعلت معادن لما فيها من الاستعدادات المتفاوتة فمنها قابل لقيض الله تعالى
 على مراتب المعادن ومنها غير قابل له (خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام)
 لفظ خيارهم يحتمل أن يكون جمع خير وأن يكون أفعل التفصيل اذ تقول في
 الواحد خير وأخيراً والغالب الاستثناء بخير عن أخير كما أشار اليه ابن مالك في الكافية
 بقوله :

وغالباً أغناهم خير وشر * عن قولهم أخير منه وأشر

فهذه الجملة مبنية للتفاوت الحاصل في الناس بسبب ابتاء الحكمة من الله لبعضهم
 دون الباقي وانما شبهوا بالمعادن في كونها أوعية للجواهر النفيسة المعنى بها في الانسان
 كونه وعاء للعلوم والحكمة وقد قال تعالى «ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً»
 فالتفاوت في الجاهلية بحسب الانساب وشرف الآباء وكرم الأصل وفي الاسلام بحسب
 العلم والحكمة فالشرف الأول موروث والثاني مكتسب كما قاله الطيبي . ثم بين شرط

إِذَا فَقَّهُوا (رواه) البخارى^(١) ومسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه
عن رسول الله ﷺ

الخيرية في الاسلام بقوله (اذا فقهوا) بضم القاف من فقه يفقه اذا صار فقيها كظرف
فضموم القاف لازم وهو الجيد هنا كما قاله أبو البقاء ولأبى ذر اذا فقهوا بكسر
القاف من فقه يفقه بالفتح بمعنى فهم فهو متعد * ثم القصة كما في فتح البارى رباعية
فان الأفضل من جمع بين الشرف في الجاهلية والشرف في الاسلام ثم أرفعهم
مرتبة من أضاف الى ذلك التفقه في الدين ويقابل ذلك من كان مشروفاً في الجاهلية
واستمر مشروفاً في الاسلام فهذا أدنى المراتب * والثالث من شرف في الاسلام
وفقه ولم يكن شريفاً في الجاهلية ودونه من كان كذلك لكنه لم يفقهه * والرابع
من كان شريفاً في الجاهلية ثم صار مشروفاً في الاسلام فهذا دون الذى قبله اهـ .
فالإيمان يرفع التفاوت العتبر في الجاهلية فاذا تحلى الرجل بالعلم والحكمة استجلب
النسب الأصلى فيجتمع له شرف النسب مع شرف الحسب وهذا هو الغاية كما أشار
إليه أخونا وشيخنا للرحوم ذو المناقب الشيخ محمد العاقب في منظومته في أحكام
الشرف والشرفاء بقوله :

ومن يكن للنسبتين جما * فاز يآشتات المعالى جما

ومفهوم هذا أن الوضع السلم المتحلى بالعلم أرفع منزلة من الشريف المسلم العاقل
عن العلم والله در الأحنف حيث يقول :

كل عز ان لم يوطئه بعلم * فالى الذل ذات يوم يصير

وقال آخر :

وما الشرف الموروث لادرده * لمحتسب الا بآخر مكتسب

ومما يناسب ذكره هنا آيات لأخينا العلامة الشيخ محمد العاقب المذكور أنشأها
في قطرنا الشنيطى متألاً من تزوج شريقات النسب بمن هو أدنى منهن نسباً ولم
يكن متصفاً بعلم يرفعه في الاسلام وهى قوله رحمه الله :

لقد شاع في ذى الناس مذمدم النسب * مصاهرة أودى بها الأصل والنسب

اذا قل مال المرء أهدي نساءه * لذي ثروة جراء تقع بما اكتسب

فن عجب الدنيا زفاف شريفة * لأرذل لا علم لديه ولا حسب

الا ان كسب المال بالسعى يمكن * وما كرم الأصل القديم بمكتسب

(١) أخرجه
البخارى في
أحاديث الأنبياء
من كتاب

بدء الخلق في

باب قول الله

تعالى لقد كان

في يوسف

واخوته آيات

للسائلين وفي

باب قول الله

تعالى واتخذ

الله ابراهيم

خليلاً مع

زيادة في أوله

وفي كتاب

التفسير في

تفسير سورة

يوسف في

باب قوله عز

وجل لقد

كان في يوسف

واخوته آيات

للسائلين أيضاً

مع اختلاف

في اللفظ *

وأخرجه مسلم

في آخر كتاب

البر والصلة

والآداب في

باب الأرواح

جنود مجندة

في كتاب

الفضائل في

باب خيار

الناس بروايتين

وقول واللفظ له أى للبخارى وأما مسلم فلفظه * الناس معادن كعادن الفضة والذهب خيارهم
 فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام اذا فقهوا والأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر
 منها اختلف . وانما لم أكتف بالحديث السابق عن هذا مع كونه مذكوراً فيه بتمامه وكلاهما من
 رواية أبى هريرة لأنه موجود للبخارى على حديثه فى كتاب بدء الخلق وفى غيره ولأن فيه زيادة
 فى رواية مسلم لم تذكر فى الحديث السابق كما انى لم أكتف بحديث تجدون الناس معادن المذكور
 فى حرف التاء فى الجزء الأول من كتابى هنا مما اتفق عليه الشيخان عن ذكره فى ضمن الحديث
 السابق لهذا وهو حديث الناس تبع لقريش لأن فى كل منهما زيادة لم تذكر فى الآخر فى المذكور
 فى حرف التاء فى الجزء الأول زيادة وتجدون شر الناس يوم القيامة الخ فى آخره وفى السابق
 لهذا زيادة فى أوله وهى الناس تبع لقريش : الى قوله لكافركم
 وهذا آخر الجزء الرابع من هذا الكتاب . أتم الله جميعه على المراد والصواب . وهو آخر حرف
 النون ويليه الجزء الخامس وأوله حرف الهاء وبالله تعالى التوفيق . وهو الهادى الى سواء الطريق

اتمنى الجزء الرابع من فتح المنعم . شرح زاد المسلم . ويليهِ ان شاء الله تعالى
 الجزء الخامس منه وأوله حرف الهاء

فهرست الجزء الرابع

من فتح المنعم شرح زاد المسلم

وأوله القسم الثاني من حرف الميم

صحيفة

١٨٥ (١) فصل في الأحاديث المصدرة بلفظ من شرطية كانت أو غير شرطية وهو أول

هذا الجزء

١٨٥ مبحث حديث من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه الخ

١٨٧ مبحث حديث من ابتاع نخلا بعد أن تؤبر فتمرتها للبائع الخ

١٨٩ مبحث حديث من ابتلى من البنات بشيء فأحسن اليهن كن له سترا من النار

١٨٩ الكلام على صنع آلات الفضة والذهب والجواهر للبنات وما قيل فيه من الاسراف

١٩٠ (فائدة) في الصبر على موت الأولاد دخول الجنة والبعد من النار الخ ورؤيا

منصور بن عمار لزبيدة زوج الرشيد بعد موتها وكونها ناجية وقولها تعس

الخلايف يا منصور الخ

١٩١ مبحث حديث من أئتم عليه خيرا وجبت له الجنة الخ وهو نفيس

١٩٣ مبحث حديث من أحب أن يبسط له في رزقه وينسأ له في أجله فليصل رحمه

١٩٤ مبحث حديث من أحب أن يسأل عن شيء فليسأل عنه الخ

١٩٧ (تنبيه) كان صلى الله عليه وسلم يكره كثرة السؤال عن المسائل التي لا تدعو

الحاجة إليها وينهى عن ذلك الخ

١٩٨ مبحث حديث من أحب أن يهل بممرة فليهل الخ

(١) وإنما كان عدد الصحيفة الأولى من هذا الجزء ١٨٥ لأن أعدامه سلسلة مع

الجزء الثالث السابق عليه

٢٠٠ مبحث حديث من أحب لقاء الله أحب لقاء الله الخ

٢٠١ مبحث حديث من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه أبسط المؤلف فيه الكلام على البدعة وأقسامها وتخريج الأحاديث المخصصة لحديث وكل بدعة ضلالة واستيفاء الكلام على أنواع العام التي هي العام المخصوص والعام المراد به المخصوصي والعام الباقي على عمومته مع التحرير والتحقيق وقد لخص فيه المؤلف رسالة له تسعى تحرير المقالة في تقرير معاني وكل بدعة ضلالة فشنفى في ذلك الغليل

٢٠٩ مبحث حديث من أحسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية الخ

١١٠ (تتمة) تشتمل على حديث عمرو بن العاص حين وفاته . حيث قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام يهدم ما كان قبله الخ ما ذكره المؤلف في قصة وفاته ووصفه للموت وهو مبحث نفيس

٢١٢ الكلام على كيفية وفاة معاوية بن أبي سفيان وأوله ومما يناسب ذكره بعد ذكر وفاة عمرو بن العاص الخ

٢١٢ مبحث حديث من أخذ شبرا من الأرض ظلما فانه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين

٢١٤ مبحث حديث من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة

٢١٦ مبحث حديث من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح الخ

٢١٧ تعريف الأداء والقضاء والوقت وأوله واختلف فيما بعد الركعة مما طلعت عليه فيه الشمس أو غربت الخ

٢١٨ مبحث حديث من أدرك ماله بعينه عند رجل أو انسان قد أفلس فهو أحق به من غيره

٢١٩ مبحث حديث من ادعى الى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام

وهو مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه

٢٢١ مبحث حديث من أسلف في شيء فقي كليل معلوم ووزن معلوم الى أجل معلوم.

وقد بسط الشارح فيه الكلام على شروط السلم تفصيلا واجمالا وبينها نظما

ونثرا بما يتعين الوقوف عليه

٢٢٥ مبحث حديث من اشترى شاة مصراة الخ

٢٢٩ مبحث حديث من أصبح مفطرا فليتم بقية يومه الخ

٢٣٢ مبحث حديث من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله الخ وهو

مبحث نفيس يتعين الوقوف عليه وفيه الكلام على التوسل بالاختصار مع التحقيق

٢٣٤ مبحث حديث من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضوا من

أعضائه من النار حتى فرجه بفرجه

٢٣٦ مبحث حديث من أعتق شركا له في عبد الخ

٢٣٧ مبحث حديث من أعتق شقيصا من مملوكه فعليه خلاصه في ماله الخ

٢٣٨ مبحث حديث من أعتق عبدا بين اثنين فإن كان موسرا قوم عليه ثم يعتق

وقد بسط الشارح الكلام على هذا الحديث مع توجيه مذاهب الأئمة الأربعة وغيرهم

٢٤١ مبحث حديث من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة الخ

٢٤٣ مبحث حديث من اقتنى كلبا الا كلب ماشية أو ضاريا نقص من عمله كل

يوم قيراطان

٢٤٤ مبحث حديث من اقتنى كلبا لا يفنى عنه زرا ولا ضرا نقص من عمله كل

يوم قيراط

٢٤٥ مبحث حديث من أكل ثوما أو بصلا فليعتزلنا أو ليعتزل مسجدنا وليقعد

في بيته

٢٤٥ (تنبيه) من ابتلى بمحبة أكل الثوم والبصل فليمتهما طبخا كما رواه مسلم
عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه الخ

٢٤٧ مبحث حديث من أكل من هذه الشجرة يعنى الثوم الخ

٢٤٧ مبحث حديث من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلين معنا

٢٤٨ مبحث حديث من أكل من هذه الشجرة يعنى الثوم فلا يقربن مسجدنا

٢٤٩ مبحث حديث من أمسك كلبا فانه ينقص كل يوم من عمله قيراط الا كلب
حرث أو ماشية

٢٥١ مبحث حديث من أنفق زوجين في سبيل الله نودي من أبواب الجنة يا عبد
الله هذا خير الخ

٢٥٣ مبحث حديث من الوعد أو من القوم قالوا ريعة فقال مرحبا بالقوم أو بالوفد
غير خزايا ولا ندامى الخ

٢٥٩ مبحث حديث من باع نخلا قد أبرت فثمرتها للبائع الا أن يشترط المبتاع

٢٦٠ مبحث حديث من بنى مسجدا يبتغى به وجه الله بنى الله له مثله في الجنة

٢٦٢ مبحث حديث من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها
خالدا مخلدا فيها أبدا الخ

٢٦٣ مبحث حديث من ترك مالا فلورثته ومن ترك كالا فإلينا

٢٦٤ مبحث حديث من أصبح كل يوم سبع تمرات عجوة لم يضره في ذلك اليوم
سم ولا سحر

٢٦٥ (قال مقبده وفقه الله تعالى) كون تمر المدينة لا يضر معه السم ولا السحر
لا يخفى على من نور الله بصيرته أن سبب ذلك بركة سكنى النبي صلى الله عليه
وسلم فيها ودفنه بها ودعاؤه لها بالبركة الثابت في الصحيح الخ

٢٦٦ مبحث حديث من تصلق ببدل تمر من كسب طيب ولا يقبل الله الا الطيب
فإن الله يتقبلها الخ

- ٢٦٧ مبحث حديث من تعمد على كذبا فليتبوأ مقعده من النار
- ٢٦٩ مبحث حديث من توطأ فليستنثر ومن استجمر فليوتر
- ٢٧٠ مبحث حديث من توطأ نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه
- ٢٧١ مبحث حديث من جاء منكم الجمعة فليغتسل وهو مبحث نفيس أشبع فيه المؤلف الكلام على الجمعة وشروطها وما هو شرط وجوبها وما هو شرط أداء وبين دوام وجوبها على المسلمين ولو بعد احتلال العدو وأطال في أدلة ذلك وتكلم على معنى التقرى المذكور في شروط الجمعة عند الفقهاء وبيان الأمن المشروط فيه بما لا يزيد عليه وتكلم على من صلى خلفه وأطال في أحكامها بما يصح أن يكون رسالة مستقلة كما وعد هو بأنه سيفرده في رسالة يسميها أتمام النعمة بدوام إيجاب الجمعة
- ٢٧٧ (لطيفة) مناسب ذكرها الخ
- ٢٧٨ (تنبيهات) الأول في الحث على صلاة الجمعة ولو في هذا الزمان والترهيب من تركها لغير عذر الخ
- ٢٧٩ (لطيفة) تناسب الاحتجاج بظاهر الآية المذكورة أي قوله تعالى بإيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع
- ٢٨٠ (التنبيه الثاني) وقد ذكر فيه عن الرهوني نقلا عن المازري مانعه اختلاف العلماء في الفرض يوم الجمعة الخ
- ٢٨٠ (قال مقيده وفقه الله تعالى) حاصل ما في حاشية الرهوني وغيره من متأخري فقهاءنا انه لاخلاف في منع تعدد الجمعة في المصر الصغير وأما المصر الكبير ففيه ثلاثة أقوال الخ
- ٢٨١ مبحث قول المؤلف اذا علمت مجرى من الخلاف في صلاة الجمعة اذا تعددت صلاتها في المساجد يولد واحد هل تصح الجمعة في غير العتيق أو لا تصح الخ وهو تحقيق مفيد ينبغي الوقوف عليه

٢٨٢ ذكر أبيات للمؤلف في مشروعية صلاة الظهر بعد الجمعة اذا كان الامام فاسقا أو حالفا للحيته، أولها .

تشرع خوف أن تكون باطله * خلف الأئمة الصلاة الفاضله

صلاتنا الظاهر وذا الحكم انسحب * على من أتم بمن ليس يحب

٢٨٤ (التنبيه الثالث) قال القرافي في الذخيرة الخ

٢٨٤ (التنبيه الرابع) قال الشيخ الامام العلامة تقي الدين أبو بكر بن محمد الحنفى

الحسينى الخ

٢٨٦ مبحث حديث من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة

٢٨٧ مبحث حديث من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا الخ

٢٨٩ مبحث حديث من حج لله فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه

٢٩١ مبحث حديث من حلف بئمة غير الاسلام كاذبا متمداً فهو كما قال الخ

٢٩٢ مبحث حديث من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها

فاجر لقي الله وهو عليه غضبان

٢٩٣ مبحث حديث من حلف منكم فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله

الا الله الخ

٢٩٤ (قال مقيد وفقه الله تعالى) قوله وهذا قياس والأجود الخ من أين له أن

القياس الوقف عليها بالهاء بل القياس والواجب المتعين عند القراء السبعة ما عدا

الكسائى الوقف عليها بالتاء اتباعاً للمصحف الخ

٢٩٥ واعلم أن الحلف بالأصنام لا ينعقد يميناً اتفاقاً لكنه عند أبى حنيفة على الخالف

بها كفارة الخ

٢٩٦ (تنبيه) الحلف بالآباء حرام الخ

٢٩٧ مبحث حديث من حمل علينا السلاح فليس منا وفيه تنكيت دقيق في بيان

اشتراط السلاح في حفظ الأموال الذى يتحقق به الرشد

- ٢٩٨ مبحث حديث من ذبح قبل الصلاة فليعد
- ٣٠٠ مبحث حديث من ذبح قبل الصلاة فليذبح شاة مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح على اسم الله ، وهو مبحث نفيس ذكر فيه المؤلف عن النووي وغيره مذاهب الأئمة في وقت الأضحية وغير ذلك
- ٣٠١ مبحث حديث من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر فإنه ليس أحد يفارق الجماعة شبراً فيموت الا مات ميتة جاهلية
- ٣٠٢ قال الأبي في شرح صحيح مسلم عند هذا الحديث الخ
- ٣٠٣ مبحث حديث من رأى في المنام فقد رأى الحق
- ٣٠٥ مبحث حديث من رأى في المنام فسيراني في اليقظة ولا يتمثل الشيطان بي
- ٣٠٦ مبحث حديث من رأى في المنام فقد رأى فان الشيطان لا يتمثل بي
- ٣٠٧ (قال مقبده وفقه الله تعالى) قد اختلفت أقوال العلماء في معنى هذا الحديث والحديثين السابقين قبله في متن زاد المسلم الخ وهو كلام نفيس ينبغي الوقوف عليه
- ٣١١ قول المؤلف وأما اثبات الأحكام بغير طريق النقل السابق شرعاً فلا قائل به الخ وهو نفيس
- ٣١٢ (فائدة) ذكر ابن الفاكهاني في كتابه الفجر المنير في الصلاة على البشير النذير أن من قال سبعين مرة اللهم صل على روح سيدنا محمد في الأرواح اللهم صل على جسد سيدنا محمد في الأجساد اللهم صل على قبر سيدنا محمد في القبور رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فينبغي العمل به لعل الله يهني بسببه لمن وفقه من عباده المؤمنين رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم
- ٣١٣ مبحث حديث من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به
- ٣١٤ مبحث حديث من شرب الخمر في الدنيا ثم لم يقب منها حرمها في الآخرة

صحيفة

٣١٧ مبحث حديث من شهد الجنائز حتى يصلى عليها فله قيراط ومن شهدا وهي تدفن كان له قيراطان الخ

٣١٨ (قال مقبده وفقه الله تعالى) الخ

٣١٩ مبحث حديث من شهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وابن أمته ورسوله الى قوله أدخله الله الجنة على ما كان من العمل

٣٢١ مبحث حديث من صام رمضان ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه

٣٢٢ (تنبيهان) الأول قوله من قام ليلة القدر يستدعى أن نتكلم على معنى القدر وما قيل فيه وعلى ليلة القدر والاقتصار على ما هو التحقيق في تعيينها

٣٢٣ (الثانى) اختلف في ليلة القدر اختلافاً كثيراً وقول الأكثر انها في العشر الأواخر من رمضان أى في أوتارها الخ

٣٢٥ واذا علم الانسان أن الليلة ليلة القدر لعلامة من العلامات التي ورد أنها تعرف بها أو عرف ذلك بالهام وبيان ما يقوله وهو ما علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة وهو اللهم انك عفو تحب العفو فاعف عني

٣٢٥ مبحث حديث من صام يوماً في سبيل الله بعد الله وجهه عن النار سبعين خريفاً .

٣٢٦ مبحث حديث من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا فلا يذبح حتى ينصرف

٣٢٧ مبحث حديثي من صلى البردين دخل الجنة

٣٢٧ مبحث حديث من صور صورة في الدنيا كلف يوم القيامة أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ

٣٢٩ وحاصل ما للائمة في ذلك أى في أحكام الصور ذكره الامام النووى في شرح

صحيح مسلم وهو نفيس يتعين الوقوف عليه

٣٣٠ مبحث حديث من ضحى منكم فلا يصبحن بعد ثلاثة وفي بيته منه شيء الخ

٣٣٢ مبحث حديث من ظلم قيد شبر من الأرض طوقه من سبع أرضين

٣٣٣ مبحث حديث من غدا إلى المسجد وراح أعد الله له نزله من الجنة كلما غدا
أوراح

٣٣٤ مبحث حديث من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله

٣٣٤ مبحث حديث من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حُطت عنه خطايه
وان كانت مثل زبد البحر

٣٣٥ مبحث حديث من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب الخ

٣٣٧ مبحث حديث من قال عشرًا لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
الحمد وهو على كل شيء قدير كان كمن أعتق رقبة من ولد اسماعيل

٣٣٧ (قال مقيدده وفقه الله تعالى) الخ وذكر في هذا القول قبائل العرب التي
لا تسترق وهي سبع قريش والأنصار ومزينة وأسلم وأشجع وجهينة وغفار

٣٣٨ مبحث حديث من قام رمضان إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه

٣٣٩ (تنبيهات) الأول اتفق العلماء على استحباب التراويح واختلفوا في الأفضل الخ

٣٤٠ الكلام على قدر صلاة قيام رمضان المسمى بالتراويح وهل الأفضل في قدرها
أن يكون إحدى عشرة ركعة بالوتر الخ وهو مذكور في التنبيه الثالث في هذه

الصحيفة

٣٤١ مبحث حديث من قتل دون ماله فهو شهيد

٣٤٣ مبحث حديث من قتل قتيلًا له عليه ريبة فله سلبه

صحيفة

٣٤٧ مبحث حديث من قذف مملوكه وهو برىء مما قال جلد يوم القيامة الا أن يكون كما قال

٣٤٨ مبحث حديث من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه فانى رأيت هذه الليلة ورأيتنى أسجد فى ماء وطين

٣٥٠ مبحث حديث من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت

٣٥٢ (تنبيهان) الأول يمنع الحلف بمخلوق لم يبدولم ينسب اليه فعل كما قاله اللخمي الخ وقد ذكر هنا أن عمر بن عبد العزيز لما بلغته وفاة الحجاج خر ساجداً وقال رغم أننى لله الحمد لله الذى قطع مدة الحجاج فلا بأس بالتأسى به فى مثل هذا وقد ذكر المؤلف هنا جملة من الأحاديث دالة على ندب سجود الشكر

٣٥٤ مبحث حديث من كان عنده طعام اثنين فليذهب بشائ الخ

٣٥٦ قول المؤلف وفى هذا الحديث اكرام الله تعالى لأبى بكر رضى الله عنه الخ وبيان كرامته التى حصلت له وذكراً ما يستنبط من هذا الحديث من الفوائد مبحث حديث من كان معه هدى فليهل بالحج مع العمرة ثم لا يحل الخ وقد ذكر المؤلف هنا فى الشرح أن العرب على ثلاث فرق فى المضارع المضعف اذا جزم متبعون وكامرون وفاتحون واستوفى أحكام ذلك ثراً ونظماً

٣٦١ مبحث حديث من كان منكم أهدى فانه لا يحل من شىء حرم منه حتى يقضى حجه الخ

٣٦٢ مبحث حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره الخ

٣٦٨ مبحث حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره واستوصوا بالنساء خيراً فانهن خلقن من ضلع الخ

٣٧٠ مبحث حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه

٣٧٢ مبحث حديث من كانت له أرض فليزرعها أو ليمينحها أخاه فإن أبي فليمسك أرضه

٣٧٤ مبحث حديث من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار

٣٧٤ قول المؤلف وبه تعلم قبح لحن كثير من العلماء اليوم في المعنى الصدري حيث

يقول أحدهم مقصدي أن تفعل لي كذا بكسر الصاد التي هي عين المفعل المصوغ

من الثلاثي الصحيح اللام المكسور العين في المضارع الخ كلامه

٣٧٦ (تنبيهات) الأول حديث المتن حديث عظيم في نهاية الصحة بل هو متواتر الخ

وقد ذكر المؤلف هنا جملة من الأحاديث المتواترة

٣٧٨ مبحث حديث من لا يرحم لا يرحم

٣٨٠ مبحث حديث من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة

٣٨١ مبحث حديث من لم يجد الأزار فليلبس السراويل الخ وهو مبحث نفيس

تقل فيه المؤلف عن كل واحد من الأئمة الأربعة ترك رأيه إذا خالف

الكتاب والسنة

٣٨٤ مبحث حديث من لكعب بن الأشرف فإنه آذى الله ورسوله فقام محمد بن

مسلمة فقال يا رسول الله أتحب أن أقتله قال نعم

٣٨٧ مبحث حديث من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة الخ

٣٨٨ وحاصل حكم هذا الحديث وما في معناه قد بينه الامام النووي في كتاب الايمان

من شرحه لصحيح مسلم فقد الخ

٣٨٩ مبحث حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه

٣٩٠ جواب المؤلف عن قول الحافظ ابن حجر فأما المالكية فأجابوا عن حديث

الباب بدعوى عمل أهل المدينة كما ذكروهم وقد أشبع المؤلف الكلام على معنى

احتجاج المالكية بعمل أهل المدينة بما يتعين الوقوف عليه

٣٩٢ مبحث حديث من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار وهو مبحث نفيس ذكر فيه المؤلف حد الشرك وحد العبادة لغة واصطلاحاً مع غاية الايضاح والتحقيق وذكر فيه التعظيم الجائز للمخلوق وغير الجائز ولم يلبس فيه الحق بالباطل بل أوضح فيه الطريق لكل فريق سالكاً سبيل الانصاف والتحقيق

٣٩٥ مبحث حديث . من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كفاوة لها الا ذلك ٣٩٦ (قال مقبده وفقه الله تعالى) الخ وقد بين المؤلف في هذا المبحث الأدلة على أن من ترك الصلاة عمداً يقضيها وان عدم قضائها لا ينزل على غير المرتد أما المرتد كالتارك لها جاحداً فعدم وجوب القضاء عليه ظاهر لا تأباه الأدلة الشرعية فينبغي الوقوف على هذا المذهب لأهميته

٣٩٧ مبحث حديث . من نسي وهو صائم فأكل وشرب فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه

٣٩٨ قول المؤلف فالخاصل أن العلماء اختلفوا فيمن أكل وشرب ناسياً وهو صائم هل يجب عليه القضاء أو لا الخ

٣٩٩ مبحث حديث . من نوقش الحساب عذب الخ ٤٠٠ (قال مقبده وفقه الله تعالى) قول عائشة رضي الله عنها مستفهمة أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب حساباً يسيراً الخ

٤٠٢ مبحث حديث . من نبح عليه فانه يذهب بما نبح عليه يوم القيامة ٤٠٣ قول المؤلف واعلم أن النوح حرام بالاجماع لأنه جاهلي الخ وهو مبحث نفيس ٤٠٤ مبحث حديث من هذه فقلت أنا أم هاني بنت أبي طالب فقال مرحباً بأم هاني الخ

٤٠٧ قوله ومما يستنبط من هذا الحديث وجوب الاستتار في الغسل عن أعين الناس الخ

٤٠٨ مبحث حديث ٠ من وضع هذا يعنى وضوءاً فأخبر فقال اللهم فقهه في الدين
يعنى الواضع ابن عباس

٤١٠ قوله ويستنبط من هذا الحديث أحكام منها جواز خدمة العالم بغير أمره ومراعاته
حتى حال دخول الخلاء الخ

٤١١ أما فضائل ابن عباس رضى الله عنهما الخ الكلام على ترجمته

٤١٢ مبحث حديث من يبسط رداءه حتى أقضى مقالتي ثم يقبضه فلن ينسى شيئاً
سمعه منى قال أبو هريرة قبضت بردة كانت على فوالذى بعثه بالحق ما نسيت
شيئاً سمعته منه

٤١٣ قوله (واعلم) أن حفظ أبي هريرة رضى الله عنه لسنة وتميزه به عن الصحابة
الكثيرين أمر مشهور الخ وقد بين المؤلف هنا من أسباب ذلك ما يزيل استغراب
اكثر أبا هريرة في الحديث لأن اكثره منه راجع لمعجزة النبي صلى الله
عليه وسلم

٤١٦ قوله (ولنتبرك) بذكر شيء من ترجمة أبي هريرة الذى ورد هذا الحديث في فضله
وبيان حفظه للسنة فأقول الخ

٤١٧ مبحث حديث ٠ من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وهو مبحث نفيس
يتعين الوقوف عليه الى آخره

٤١٧ قول المؤلف (ومما ينبغى) أن يقنيه له أن اسم الدين يشمل الايمان والاسلام
والاحسان الخ

٤٢١ قوله واعلم أن الشيخ في العرف من حيث هو يطلق على ثلاثة أقسام الخ

٤٢١ (تنبيهات) الأول في الكلام على العالم والعابد ومن يطلق عليه اسم العالم في
هذا الزمان الخ

٤٢٢ مبحث المراد بالعالم والمراد بالعابد وذكر الفارق بينهما

٤٢٣ (الثاني) في ذكر الخلاف في أفضلية العلماء العاملين على الأولياء العارفين الخ
 ٤٢٤ (الثالث) ينبغي لمن أراد التفقه في الدين في أول طلبه أن يمزجه بالتمتع الخ
 وفيه الكلام على إيراد طالب العلم وما هو الأفضل له من ذلك

٤٢٥ مبحث كلام المؤلف في اشتغال الشبان عن العلوم بالأوراد هل هو نعمة في
 الدين أم هو مصيبة فيه ومبدؤه قوله وبهذه المناسبة أذكر سؤالاً لبعض
 علمائنا بانقطر الشنقيطي وذكر فيه قصيدة طويلة لأخيه الشيخ محمد العاقب
 رحمه الله تعالى

٤٢٨ (فائدة) قال ابن عرفة زيارة القبور محمودة وكان بعضهم يقول إذا رأيت الطالب
 في بداية أمره يستكثر من زيارتها ومن نظر رسالة القشيري فاعلم أنه لا يفلح
 ٤٢٩ قوله وبالجملة فالطلوب من طالب العلم تصحيح نيته أولاً فلا يقصد بعلمه إلا وجه
 الله تعالى الخ

٤٢٩ قوله والناس في طلب العلم ثلاثة أقسام كما للغزالي الخ

٤٢٩ قوله واعلم أن قراءة العلم محبة له ليست بمذمومة الخ

٤٣١ (الرابع) في بيان أن العلم هو ما كان عن دلائل سواء كان علم عقائد أو غيرها
 وأن التقليد ليس بعلم وفي الكلام على العلوم الشرعية وعلوم الشرع وفي تقسيم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم إلى ثلاثة : آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة
 عادلة وفي وجوب إخلاص العالم نيته لله تعالى في تعليم العلم تدريساً كان أو
 تأليفاً الخ

٤٣٦ قول المؤلف ولا ينبغي لطالب التحقيق من طلبة العلم والعلماء الدائقين أن تحصل

له سامة عن تتبع ما جليته في هذه التنبيهات من فوائد العلوم النافعة الخ

٤٣٨ قوله اختلف في المراد بالطائفة من هذه الأمة التي لا تزال ظاهرة على الحق الخ

ومقاله علماء السنة فيها ومن أحسنه كلام الامام النووي

٤٣٩ مبحث حديث . من يشيره منى يعنى عبداً دبره رجل من الأنصار لم يكن له

مال غيره الخ

٤٤٠ (تنبيهات) الأول للتدبير أركان ثلاثة

٤٤١ (الثانى) يجوز للمدبر بكسر الباء الموحدة وطء مدبرته عند الجمهور الخ

٤٤١ (الثالث) مما يبطل التدبير قتل المدبر لسيده عمداً الخ .

٤٤١ مبحث حديث . من يضم أو يضيف هذا الخ

٤٤٤ (قال مقيد وفقه الله تعالى) وفى اخبار النبي صلى الله عليه وسلم لهذا الأنصارى

بموجب الله تعالى من صنيعه هو وأهله علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم الخ

٤٤٤ مبحث حديث . من ينظر ما صنع أبو جهل فانطلق ابن مسعود رضى الله عنه

فوجده قد ضربه ابنا عفراء حتى برد الخ ما فعله ابن مسعود مع أبي جهل من

قطع رأسه والأتيان به لرسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر قصة قتل أبي جهل

٤٤٨ مبحث حديث . من زنا غداً ان شاء الله اذا فتح الله الخيف حيث تقاسموا

على الكفر

٤٤٩ الكلام على النزول بالمحصب وانه مستحب غير أنه ليس من سنن الحج الخ

٤٥٠ مبحث حديث . مهل أهل المدينة ذو الحليفة الخ

٤٥٢ (تنبيهان) الأول من دخل بلاداً ذات ميقات حكمه الاحرام من ميقات

أهلها الخ

٤٥٢ (الثانى) قد جمع بعض الأفاضل مواقيت الاحرام فى هذين البيتين مع ترتيب

جهات أهلها

٤٥٣ (المحلى بأل من هذا الحرف)

٤٥٣ مبحث حديث . المؤمن للمؤمن كالبنيدان يشد بعضه بعضاً وهو مبحث نفيس

٤٥٥ مبحث حديث . المؤمن يأكل فى معى واحد والكافر يأكل فى سبعة امعاء

٤٥٦ مبحث حديث . الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتنفع فيه وهو عليه شاق له أجران

٤٥٨ مبحث حديث . المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور

٤٥٩ مبحث حديث . المدينة حرم ما بين غير الى ثور الخ

٤٦٢ مبحث حديث . المدينة حرم من كذا الى كذا لا يقطع شجرها ولا يحدث فيها حدث من أحدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين

٤٦٣ مبحث حديث المرء مع من أحب جعلنا الله في أعلى الفردوس نحن وأحبائنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

٤٦٥ مبحث حديث المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلطه الخ

٤٦٧ مبحث حديث المسلم اذا سئل في القبر يشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة وفي الآخرة

٤٦٩ مبحث حديث المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده

٤٧٠ مبحث حديث الميت يعذب في قبره بما نبح عليه وفيه جملة من الأحاديث المخرجة الصريحة في النهي عن النياحة على الموتي

(حرف النون) ٤٧٣

٤٧٣ مبحث حديث . ناركم جزء من سبعين جزءا من نار جهنم الخ

٤٧٤ مبحث حديث . ناس من أمتي عرضوا على غزاة في سبيل الله يركبون شجع هذا البحر ملوكا على الأسرة أو مثل الملوك على الأسرة الخ

٤٧٩ مبحث حديث . نحن السابقون الآخرون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب

من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فالتاس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد

٤٨٢ مبحث حديث نحن أحق بالشك من إبراهيم اذ قال رب أرني كيف تبحي الموتى الخ

٤٨٣ (قال مقبده وفقه الله تعالى) وهذا المعنى الأخير في غاية الوضوح فالذي يجب

المصير اليه اعتقاد أنه عليه الصلاة والسلام ما أراد بهذا اللفظ إلا المبالغة في

نفى الشك عن إبراهيم انفيه عنه صلى الله عليه وسلم بالضرورة الخ

٤٨٧ (ذكر) الأدلة على أن رسولنا محمدا صلى الله عليه وسلم هو أفضل الأنبياء.

وأول بيان ذلك قوله فمن المعلوم شرعا بالأدلة الصحيحة الخ وفيه بيان أدلة

عموم رسالته دون غيره من الأنبياء عليه وعلى جميعهم الصلاة والسلام

٤٨٨ مبحث حديث نحن أولى بمومى منهم يعنى اليهود فصوصموه يعنى يوم عاشوراء

٤٨٩ (تنبيهات) الأول وقع السؤال لم سعى اليوم العاشر عاشوراء الخ

٤٩٠ (الثاني) ورد في فضل صوم عاشوراء أحاديث كثيرة الخ

٤٩٠ (الثالث) ورد الترغيب في التوسعة على العيال والأهل في يوم عاشوراء لما

زواه البیهقی وغیرہ عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قال من أوسع على عياله وأهله أوسع الله عليه سائر سنته الخ

٤٩١ (الرابع) قد ذكر العلماء فيما يفعل يوم عاشوراء اثنتي عشرة خصلة الخ ما ذكره

المؤلف في ذلك

۴۹۲ مبحث حدیث . نزل جبریل علیہ السلام فأمنی فصليت معه ثم صليت معه

ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ ثُمَّ صَلَّيْتُ مَعَهُ بِأَصَابِعِهِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ

٤٩٤ مبحث حديث نصرت بالصبا وأهلك عادي بالدبور

۴۹۶ مبحث حدیث . نعم اذا توضأ أحدکم فلیرقد وهو جنب قاله لعمر بن الخطاب

٤٩٨ مبحث حديث . نعم اذا رأت الماء قاله لأم سليم امرأة أبي طلحة حيث قالت

له هل على المرأة من غسل اذا هي احتملت الخ

٥٠٠ مبحث حديث . نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل وهو مبحث

نفيس اشتمل على ترجمة عبد الله بن عمر مع الاسهاب فيها

٥٠٤ مبحث حديث نعم صلى أمك قاله لأسماء ذات النطاقين رضى الله عنها

٥٠٥ مبحث حديث . نعم المملوك أن يتوفى يحسن عبادة الله وصحابة سيده نعم له

٥٠٧ مبحث حديث . نعم هل تضارون في رؤية الشمس ضوء ليس فيها سحاب

قالوا لا قال وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها سحاب

قالوا لا قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم

القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدهما الخ حديث الرؤية وهو طويل ومبحثه

نفيس ينبغى الوقوف عليه

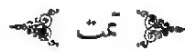
٥١٣ (المحلى بأل من هذا الحرف)

٥١٣ مبحث حديث . الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسامهم تبع لمسامهم

وكافرهم تبع لكافرهم الخ

مبحث حديث . الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا

فقهوا وهو آخر حديث من هذا الجزء الرابع وهو أيضا آخر حرف النون



بيان الخطأ المطبعي

الواقع في الجزء الرابع من زاد المسلم وشرحه فتح المنعم مع بيان صوابه

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٢٠٢	٧	تعظيمهم	تعظيمهم
٢٠٧	٥	أعماله أدلة	أعمال أدلة
٢٢٩	٢٠	« تنبيه » سبق لنا في صحيفة ٢٢٩ في سطر ٢٠ وعد بأناسند كحديث من كان لم يصم فليصم من رواية سالمه بن الأكو ع في المتن ثم بدا لنا تركه والاستغناء عنه بحديث من أصبح مفطرا فليتم بقية يومه ومضي طبع الملزمة على ذلك الوعد فليعلم ذلك هامش صحيفة ٢٣١ في السطر الثاني عشر لفظ بروايتين والصواب اسقاطه	
٢٣٩	١	رضى عنهما	رضى الله عنهما
٢٥٣	١	٤٥٨	٨٥٨
٢٨٨	٩	خبرا	خيرا
٢٨٨	١٦	خفه	خلفه
٢٨٨	١٨	جهاز	جهاز

صحيحة	سطر	خطاً	صواب
٣٠١	٢	مِيْتَةٌ	مِيْتَةٌ
٣٠٢	٢٤	لِجَاعَةٍ	لِجَاعَةٍ
٣٣٠	١	ثَالِثَةٌ	ثَالِثَةٌ
٣٣٢	١	سَبْعٌ	سَبْعٌ
٣٦١	٢	فَلْيَطْفُ	فَلْيَطْفُ
٣٦٦	١	يُؤْمِنُ	يُؤْمِنُ
٣٦٩	١	ذَهَبَتْ	ذَهَبَتْ
٤٠١	٣١	التَّعْنَتِ	التَّعْنَتِ
٤١٢	٢	شَيْئاً	شَيْئاً
٤٢١	٢٥	وَمَا يَطْلُقُ	وَمَا يَطْلُقُ
٤٢٦	٢٨	عَالِماً . .	عَامِلاً . .
٤٢٧	٢٨	لَا سَتْمَاءَ لَهُ	لَا سَتْمَاءَ لَهُ
٤٣١	١٤	الْخَامِسِ	الرَّابِعِ
٤٤٤	١١	الْمَلَأْتُكَ	الْمَلَأْتُكَ
٤٤٤	٢١	لَفْظٌ	لَفْظٌ
٤٧٢	١٢	الْأَحَايِثِ	الْأَحَادِيثِ
٤٧٥	٤	ادْعُو	ادْعُ
٥٠٨	٢٧	بِهِ لَمَّا وَرَدَ	بِهِ لَقَوْلُهُ تَعَالَى
			لَنْ تَرَانِي وَهُوَ
			مُوَافِقٌ لِمَا وَرَدَ